

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232639

UNIVERSAL
LIBRARY

* (فهرسة الجزء الثاني من كتاب الزواجر عن اقتراف الكبائر) *

مصحفة

(كتاب النكاح)

- ٢ الكبيرة الحادية والاربعون بعد المائتين التبتل أى ترك التزوج
- ٢ الكبيرة الثانية والاربعون والثالثة والاربعون والرابعة والاربعون بعد المائتين نظر
الاجنبية بشهوة مع خوف فتنة ولبسها كذلك وكذا الخلوة بها بأن لم يكن معها ما يحرم
لاحدهما يحتشمه ولو امرأة كذلك ولا زوج لتلك الاجنبية
- ٢ الكبيرة الخامسة والسادسة والسابعة والاربعون بعد المائتين فعل هذه الثلاثة
مع الامر بالجميل مع الشهوة وخوف الفتنة
- ٥ الكبيرة الثامنة والتاسعة والاربعون بعد المائتين الغيبة والسكوت عليهما رضا وتقريراً
- ٢٢ الكبيرة الخمسون بعد المائتين التناز بالاقاب المكروهة
- ٢٣ الكبيرة الحادية والخمسون بعد المائتين السخرية والاستهزاء بالمسلم
- ٢٣ الكبيرة الثانية والخمسون بعد المائتين النميمة
- ٢٦ الكبيرة الثالثة والخمسون بعد المائتين كلام ذى اللسانين وهو ذوالوجهين الذى
لا يكون عند الله وجهها
- ٢٧ الكبيرة الرابعة والخمسون بعد المائتين البهت
- ٢٨ الكبيرة الخامسة والخمسون بعد المائتين عضل الولي مؤلمته عن النكاح
- ٢٨ الكبيرة السادسة والخمسون بعد المائتين الخطبة على الخطبة الغير الجائزة الصريحة
اذا أجيب اليها صريحاً من تعتبر اجابته ولم يأذن ولا أعرض هو ولا هم
- ٢٨ الكبيرة السابعة والثامنة والخمسون بعد المائتين تحبيب المرأة على زوجها أى افسادها
عليه والزواج على زوجته
- ٢٩ الكبيرة التاسعة والخمسون بعد المائتين عقد الرجل على محرمه بنسب أو رضاع
أو مصاهرة وان لم يعطاً
- ٢٩ الكبيرة الستون والحادية والستون والثانية والستون بعد المائتين رضا المطلق
بالتحليل وطواعة المرأة المطلقة عليه ورضا الزوج المحلل به
- ٣٠ الكبيرة الثالثة والرابعة والستون بعد المائتين افشاء الرجل سر زوجته وهى سره
بأن تذكر ما يقع بينهما من تفاصيل الجماع ونحوها مما يخفى
- ٣٠ الكبيرة الخامسة والستون بعد المائتين اتيان الزوجة أو السرية فى دبرها
- ٣١ الكبيرة السادسة والستون بعد المائتين أن يجامع حليلته بمحضرة امرأة أجنبية أو
رجل أجنبي

(باب الصداق)

٣١

الكبيرة السابعة والستون بعد المائتين أن يتزوج امرأة وفي عزمه أن لا يوفيهها صداقها لو طلبته

(باب الوليمة)

٣٢

الكبيرة الثامنة والستون بعد المائتين تصوير ذي روح على أي شيء كان من معظم أو ممتن بارض أو غيرها ولو صورة لانظر لها كفرس لها أجنحة

٣٥ الكبيرة التاسعة والستون والسبعون والحادية والثانية والسبعون بعد المائتين التطفل وهو الدخول على طعام الغير لباكل منه من غير اذنه ولا رضاه وأكل الضيف زائدا على الشبع من غير أن يعلم رضا المضيف بذلك واكثر الانسان الاكل من مال نفسه بحيث يعلم انه يضره ضررا يبينوا ووسع في الماء كل والمشارب شرها وبطرا

(باب عشرة النساء)

٣٩

٣٩ الكبيرة الثالثة والسبعون بعد المائتين ترجيح احدى الزوجات على الاخرى ظلم او عدوانا

٤٠ الكبيرة الرابعة والخامسة والسبعون بعد المائتين منع الزوج حقا من حقوق زوجته الواجبة لها عليه كالمهر والنفقة ومنعها حقا عليها كذلك كالتمنع من غير عذر شرعي

٤٣ الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والسبعون بعد المائتين التهاجر بأن يهجر أخاه المسلم لم فوق ثلاثة أيام بغير غرض شرعي والتدابرو وهو الاعراض عن المسلم بأن يلقاه فيعرض عنه بوجهه والتساحن وهو تغير القلوب المؤدى الى أحد ذلك

٤٦ الكبيرة التاسعة والسبعون بعد المائتين خروج المرأة من بيتها متعطرة متزينة ولو باذن الزوج

٤٧ الكبيرة الثمانون بعد المائتين نشوز المرأة بنحو خروجها من منزلها بغير اذن زوجها ورضاه لغير ضرورة شرعية كاستفتاء لم يكفها اباه أو خشية كان خشيت فجرة أو نحو انهم ادم منزلها

(باب الطلاق)

٥٣

٥٣ الكبيرة الحادية والثمانون بعد المائتين سؤال المرأة زوجها الطلاق من غير بأس

٥٣ الكبيرة الثانية والثمانون والثالثة والثمانون بعد المائتين الديانة والقيادة بين الرجال والنساء أو بينهم وبين المرد

(باب الرجعة)

٥٤

٥٤ الكبيرة الرابعة والثمانون بعد المائتين وطء الرجعية قبل ارتجاعها ممن يعتقد تحريمه

(باب الايلاء)

٥٥

- ٥٥ الكبيرة الخامسة والثمانون بعد المائتين الايلاء من الزوجة بأن يحاف ليمتنع من وطئها أكثر من أربعة أشهر
- ٥٥ (باب الظهار)
- ٥٥ الكبيرة السادسة والثمانون بعد المائتين الظهار
- ٥٥ (باب اللعان)
- ٥٦ الكبيرة السابعة والثمانون بعد المائتين قذف المحصن أو المحصنة بزنا أو لواط والسكوت على ذلك
- ٦٠ الكبيرة التاسعة والثمانون والتسعون والحادية والتسعون بعد المائتين سب المسلم والاستطالة في عرضه وتسبب الانسان في لعن أو شتم والديه وإن لم يسبهما وأغضه مسلماً
- ٦٥ الكبيرة الثانية والثالثة والتسعون بعد المائتين تبرؤ الانسان من نسبه أو من والده وانتسابه إلى غير أبيه مع علمه بطلان ذلك
- ٦٦ الكبيرة الرابعة والتسعون بعد المائتين الطعن في النسب الثابت في ظاهر الشرع
- ٦٦ الكبيرة الخامسة والتسعون بعد المائتين أن تدخل المرأة على قوم من إيس منهم بزنا أو وطئ شبهة
- ٦٦ (كتاب العدد)
- ٦٦ الكبيرة السادسة والتسعون بعد المائتين الحيانة في انقضاء العدة
- ٦٦ الكبيرة السابعة والتسعون بعد المائتين خروج المعتدة من المسكن الذي يلزمها ملازمته إلى انقضاء العدة بغير عذر شرعي
- ٦٦ الكبيرة الثامنة والتسعون بعد المائتين عدم احداث المتوفى عنها زوجها
- ٦٦ الكبيرة التاسعة والتسعون بعد المائتين وطء الامة قبل استبراءها
- ٦٧ (كتاب النفقات على الزوجات والافارب والمماليك من الرقيق والدواب وما يتعلق بذلك)
- ٦٧ الكبيرة الثلاثمائة منع نفقة الزوجة أو كسوتها من غير مستوع شرعي
- ٦٧ الكبيرة الحادية بعد الثلاثمائة اضاءة عياله كاولاده الصغار
- ٦٧ فائدة في ذكر ما ورد من الحث على الاحسان إلى الزوجة والعيال سيما البنات
- ٦٩ الكبيرة الثانية بعد الثلاثمائة عقوق الوالدين أو أحدهما وإن علا ولومع وجود أقرب منه
- ٧٨ فائدة في أحاديث أخرى في فضل بر الوالدين وصلتهما وتأكده طاعتهما والاحسان إليهما وبراً أو صدقاً ما من بعدهما
- ٨٠ الكبيرة الثالثة بعد الثلاثمائة قطع الرحم
- ٨٥ فائدة في ذكر أحاديث فيها الحث الأكيد والتأكيد الشديد على صلة الرحم

- ٨٧ الكبيرة الرابعة بعد الثلاثمائة تولى الانسان غير مواليه
- ٨٧ الكبيرة الخامسة بعد الثلاثمائة افساد القن على سيده
- ٨٨ الكبيرة السادسة بعد الثلاثمائة اباى العبد من سيده
- ٨٨ الكبيرة السابعة بعد الثلاثمائة استخدام الحر وجعله رقيقا
- ٨٨ الكبيرة الثامنة والتاسعة والعاشر والحادية عشرة والثانية عشرة بعد الثلاثمائة امتناع القن مما يلزمه من خدمة سيده وامتناع السيد مما يلزمه من مؤنة قننه وتكليفه اياه عملا لا يطيقه وضربه على الدوام وتعذيب القن بالخصه ولو صغيرا أو بغيره أو الدابة وغيرهما بغير سبب شرعى والتحرش بين البهائم
- ٩٣ (كتاب الجنائيات)
- ٩٣ الكبيرة الثالثة عشرة بعد الثلاثمائة قتل المسلم أو الذى المعصوم عمدا أو شبه عمدا
- ١٠٠ الكبيرة الرابعة عشرة بعد الثلاثمائة قتل الانسان لنفسه
- ١٠٢ الكبيرة الخامسة عشرة والسادسة عشرة بعد الثلاثمائة الاعانة على القتل المحرم أو مقدماته وحضوره مع القدرة على دفعه فلم يدفعه
- ١٠٣ الكبيرة السابعة عشرة بعد الثلاثمائة ضرب المسلم أو الذى بغير مسوغ شرعى
- ١٠٤ الكبيرة الثامنة عشرة والتاسعة عشرة بعد الثلاثمائة ترويع المسلم والاشارة اليه بسلاح أو نحوه
- ١٠٤ الكبيرة العشرون والحادية والثانية والثالثة والعشرون بعد الثلاثمائة السحر الذى لا كفر فيه وتعليمه وتعلمه وطلب عمله
- ١١٥ الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والعشرون والثلاثون والحادية والثانية والثالثة والرابعة والخامسة والثلاثون بعد الثلاثمائة الكهانة والعرافة والطيرة والطرق والتنجيم والعبافة واتبان كاهن واتبان عراف واتبان طارق واتبان منجم واتبان ذى طيرة ليستطيره أو ذى عيافة ليخطله
- ١١٧ (باب البغاة)
- ١١٧ الكبيرة السادسة والثلاثون بعد الثلاثمائة البغى أى الخروج على الامام ولو جائرا بلا تأويل أو مع تأويل يقطع بطلانه
- ١١٧ الكبيرة السابعة والثلاثون بعد الثلاثمائة تكث بيعة الامام لقوات غرض دينوى
- ١١٨ (باب الامامة العظمى)
- ١١٨ الكبيرة الثامنة والتاسعة والثلاثون والاربعون بعد الثلاثمائة تولى الامامة أو الامار مع علمه بخيانته نفسه أو عزمه عليها وسؤال ذلك وبذل مال عليه مع العلم أو العزم المذكورين

- ١٢٠ الكبيرة الحادية والاربعون بعد الثلثائة تولية جائر أو فاسق أمراً من أمور المسلمين
- ١٢٠ الكبيرة الثانية والاربعون بعد الثلثائة عزل الصالح وتولية من هو دونه
- ١٢٠ الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والاربعون بعد الثلثائة جور الامام او الامير أو القاضي وغشه لرعيته واحتجابه عن قضاء حوائجهم المهمة المضطرين اليها بنفسه أو نائبه
- ١٢٣ الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والاربعون والخمسون بعد الثلثائة ظلم السلاطين والامراء والقضاة وغيرهم مسلماً أو ذمياً بنحو كل مال أو شرب أو شتم أو غير ذلك وخذلان المظلوم مع القدرة على نصرته والدخول على الظلمة مع الرضا بظلمهم واعانتهم على الظلم والسعاية اليهم بباطل
- ١٢٢ الكبيرة الحادية والخمسون بعد الثلثائة إيواء المحدثين أى منعهم ممن يريد استيفاء الحق منهم والمراد بهم من يتعاطى مفسدة يلزمه بسببها أمر شرعى
- ١٣٣ (كتاب الردة)
- ١٣٣ الكبيرة الثانية والثالثة والخمسون بعد الثلثائة قول انسان لمسلم بكافراً وباعدوا الله حيث لم يكفر به بان لم يرد به تسمية الاسلام كفراً وانما أراد مجرد السب
- ١٣٣ (كتاب الحدود)
- ١٣٣ الكبيرة الرابعة والخمسون بعد الثلثائة الشناعة فى حد من حدود الله تعالى
- ١٣٤ الكبيرة الخامسة والخمسون بعد الثلثائة هتك المسلم وتبضع عورانه حتى يفضحه ويذله به بين الناس
- ١٣٥ الكبيرة السادسة والخمسون بعد الثلثائة اظهار رضى الصالحين فى الملا وانتهال المحارم ولو صغائر فى الخلوة
- ١٣٦ الكبيرة السابعة والخمسون بعد الثلثائة المداينة فى اقامة حد من الحدود
- ١٣٧ الكبيرة الثامنة والخمسون بعد الثلثائة الزنا أعادنا الله منه ومن غيره بمنه وكرمه
- ١٤٦ خاتمة فيما جاء فى حفظ الفرج
- ١٤٧ الكبيرة التاسعة والخمسون والستون والحادية والستون بعد الثلثائة اللواط واثبات البهيمة والمرأة الاجنبية فى دبرها
- ١٥٢ الكبيرة النانية والستون بعد الثلثائة مساحقة النساء وهو أن تفعل المرأة بالمرأة مثل صورة ما يفعل بها الرجل
- ١٥٢ الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والستون بعد الثلثائة وطء الشريك للامة المشركة والزواج لزوجه الميتة واللواط فى نكاح

بلاولى ولاشهودوفى نكاح المتعة ووطء المستاجرة وامسال امرأة لمن يزنى بها

الكبيرة التاسعة والستون بعد الثلاثمائة السرقة ١٥٣

الكبيرة السبعون بعد الثلاثمائة قطع الطريق أى اخافتها وان لم يقتل نفسا ١٥٤

ولا أخذ مالا

الكبيرة الحادية والثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة ١٥٦

والتاسعة والسبعون والكبيرة الثمانون والحادية والثانية والثمانون بعد الثلاثمائة

شرب الخمر مطلقا والمسكر من غيرها ولو قطرة ان كان شافعيًا وعصر أحدهما واعتصامه

بقيده الا فى وجهه وطلب حمله لنحو شربه وسقيه وطلب سقيه وبيعه وشراؤه وطلب

أحدهما وأكل غنمه وامسال أحدهما بقيده الا فى

(باب الصيال)

١٧٠

الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والثمانون بعد الثلاثمائة الصيال ١٧٠

على معصوم لارادة فحوقله أو أخذ ماله أو انتهال حرمة بضعه أو لارادة ترويعه

ونحو يقه

الكبيرة السابعة والثمانون بعد الثلاثمائة أن يطلع من نحو ثقب ضيق فى دار غيره ١٧١

بغير اذنه على حرمة

الكبيرة الثامنة والثمانون بعد الثلاثمائة التسمع الى حديث قوم يكرهون الاطلاع ١٧٢

عليه

الكبيرة التاسعة والثمانون بعد الثلاثمائة ترك ثمان الرجل أو المرأة بعد البلوغ ١٧٣

(كتاب الجهاد)

١٧٣

الكبيرة التسعون والحادية والثانية والتسعون بعد الثلاثمائة ترك الجهاد عند تعينه ١٧٣

بأن دخل الحريون دار الاسلام أو أخذوا مسلما أو مكن تخليصه منهم وترك الناس

الجهاد من أصله وترك أهل الاقليم تحصين ثغورهم بحيث يخاف عليها من استيلاء

الكفار بسبب ترك ذلك التحصين

الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والتسعون بعد الثلاثمائة ترك الامر بالمعروف ١٧٥

والنهي عن المنكر مع القدرة بأن أمن على نفسه ونحو ماله ومخالفة القول والفعل

الكبيرة السادسة والتسعون بعد الثلاثمائة ترك رد السلام ١٨٢

الكبيرة السابعة والتسعون بعد الثلاثمائة محبة الانسان ان يقوم الناس له اقتضارا ١٨٢

او تعاضدا

الكبيرة الثامنة والتسعون بعد الثلاثمائة الفرار من الزحف اى من كافر أو كفار ١٨٣

لم يزيدوا على الضعف التحرف لقتال أو التحيز الى فئة يستنجس بها

صحيفة

- ١٨٤ الكبيرة التاسعة والتسعون بعد الثمانيائة القرار من الطاعون
- ١٨٨ الكبيرة الاربعمائة والحادية بعد الاربعمائة الغلول من الفئمة والستر عليه
- ١٩٠ (باب الايمان)
- ١٩٠ الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة بعد الاربعمائة قتل أو غدر أو ظلم من له أمان أو ذمة أو عهد
- ١٩١ الكبيرة الخامسة بعد الاربعمائة الدلالة على عورة المسلمين
- ١٩١ (باب المسابقة والمناضلة)
- ١٩٢ الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة بعد الاربعمائة اتخاذ نحو الخيل تكبرا أو نحوه أو للمسابقة عليهم ارها نأ ومقاومة والمناضلة بالسهم كذلك وترك الرمي بعد تعلمه رغبة عنه بحيث يؤدي الى غلبة العدو واستتاره بأهل الاسلام
- ١٩٣ (كتاب الايمان)
- ١٩٣ الكبيرة التاسعة والعاشر والحادية عشرة بعد الاربعمائة اليمين الغموس واليمين الكاذبة وان لم تكن غموسا وكثرة الايمان وان كان صادقا
- ١٩٦ الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة عشرة بعد الاربعمائة الحلف بالامانة أو بالصنم مثلا وقول بعض المجازفين ان فعلت كذا فانا كافر أو برى من الاسلام أو النبي الكبيرة الخامسة عشرة بعد الاربعمائة الحلف بغير الاسلام كاذبا
- ١٩٨ (باب النذر)
- ١٩٨ الكبيرة السادسة عشرة بعد الاربعمائة عدم الوفاء بالنذر سواء كان نذر قرينة أو نذر لحاج
- ١٩٨ (باب القضاء)
- ١٩٨ الكبيرة السابعة والثامنة والتاسعة عشرة والعشرون والحادية والعشرون بعد الاربعمائة تولية القضاء وتولية وسؤاله لمن يعلم من نفسه الخيانة أو الجور أو نحوهما والقضاء بجهل أو جور
- ٢٠٠ الكبيرة الثانية والعشرون بعد الاربعمائة اعانة المبطل ومساعدته
- ٢٠١ الكبيرة الثالثة والعشرون بعد الاربعمائة ارضاء القاضى وغيره الناس بما يستخط الله تعالى
- ٢٠١ الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والعشرون بعد الاربعمائة أخذ الرشوة ولو بحق واعطاؤها بباطل والسعي فيها بين الراشئ والمرتشئ وأخذ مال على تولية الحكم ودفعه حيث لم يتعين عليه القضاء ولم يلزمه البذل
- ٢٠٤ الكبيرة التاسعة والعشرون بعد الاربعمائة قبول الهدية بسبب شفاعته

٢٠٤ الكبيرة الثلاثون والحادية والثانية والثالثة والرابعة والثلاثون بعد الأربعمائة
الخصومة يبطل أو بغير علم كوكلاء القاضى أو لطلب حق لكن مع اظهارة رد وكذب
لا يذاه الخصم والتسلط عليه والخصومة لمحضر العناد بقصد قهر الخصم وكسره والمراء
والجدال المنعوم

(باب القسمة)

٢٠٦ الكبيرة الخامسة والسادسة والثلاثون بعد الأربعمائة جور القاسم في قسمته
والمقوم في تقويمه

(كتاب الشهادات)

٢٠٦ الكبيرة السابعة والثامنة والثلاثون بعد الأربعمائة شهادة الزور وقبولها
٢٠٧ الكبيرة التاسعة والثلاثون بعد الأربعمائة كتم الشهادة بلا عذر
٢٠٨ الكبيرة الأربعون بعد الأربعمائة الكذب الذى فيه حد أو ضرر
٢١١ الكبيرة الحادية والأربعون بعد الأربعمائة الجالس مع شربة الخمر وغيرهم من
القاساق إيناسا لهم

٢١١ الكبيرة الثانية والأربعون بعد الأربعمائة مجالسة القراء والفقهاء الفسقة
٢١١ الكبيرة الثالثة والأربعون بعد الأربعمائة القمار سواء كان مستقلاً ومقترباً
بلعب مكره كالشطرنج أو محرم كالنرد

٢١٢ الكبيرة الرابعة والأربعون بعد الأربعمائة اللعب بالنرد
٢١٤ الكبيرة الخامسة والأربعون بعد الأربعمائة اللعب بالشطرنج عند من قال بتحريمه
وهم أكثر العلماء وكذا عند من قال بجمله إذا اقترن به قمار أو أخرج صلاة عن وقتها أو
سباب أو نحوها

٢١٦ الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والأربعون والخمسون والحادية
والخمسون بعد الأربعمائة ضرب وتر واستماعة وزمر بزمارة واستماعة وضرب
بكوبة واستماعة

٢٢٥ الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة والخامسة والخمسون بعد الأربعمائة التشبيب
بغلام ولو غير معين مع ذكر أنه يعنفه أو بامرأة أجنبية معينة وإن لم يذكرها بفحش
أو بامرأة مبهمه مع ذكرها بالفحش وإنشاد هذا التشبيب

٢٢٧ الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والخمسون بعد الأربعمائة الشعر
المستعمل على هجو المسلم ولو بمدق وكذا إن اشتمل على فحش أو كذب فاحش وإنشاد
هذا الهجو وإذاعته

- ٢٣٠ الكبيرة الستون والحادية والستون بعد الاربع مائة الاطراف في الشعر بما لم تجر
العادة به كان يجعل الجاهل أو الفاسق مرة عالماً وعدلاً والتكسب به مع صرف أكثر
وقته فيه ومبالغته في الذم والنمش اذا منح مطلوبه
- ٢٣١ الكبيرة الثانية والستون بعد الاربع مائة ادمان صغيرة أو صغائر بحيث تغلب
معاصيه طاعته
- ٢٣٢ الكبيرة الثالثة والستون بعد الاربع مائة ترك التوبة من الكبيرة
- ٢٤٧ الكبيرة الرابعة والخامسة والستون بعد الاربع مائة بغض الانصار وشتم واحد
من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين
- ٢٥٢ (كتاب الدعوى)
- ٢٥٢ الكبيرة السادسة والستون بعد الاربع مائة دعوى الانسان على غيره بما يعلم
انه ليس له
- ٢٥٢ (كتاب العتق)
- ٢٥٢ الكبيرة السابعة والستون بعد الاربع مائة استخدام العتيق بغير مسوغ شرعى
كان يعتقد باطناً ويستمر على استخدامه
- ٢٥٢ (الخاتمة في ذكر أمور أربعة)
- ٢٥٢ الامر الاول ما جاء في فضائل التوبة ومتعلقاتها
- ٢٥٨ الامر الثانى في ذكر الحشر والحساب والشفاعة والصراط ومتعلقاتها ويشتمل
على فصول
- ٢٥٨ الفصل الاول في الحشر وغيره
- ٢٦٠ الفصل الثانى في ذكر الحساب وغيره
- ٢٦٤ الفصل الثالث في الخوض والميزان والصراط
- ٢٦٦ الفصل الرابع في الاذن في الشفاعة
- ٢٧٠ الامر الثالث في ذكر النار وما يتعلق بها أعادنا الله منها بجنه وكرمه
- ٢٧٤ الامر الرابع في الجنة ونعيمها وما يتعلق بذلك

* (كتاب النكاح) *

وعده هذا كبيرة هو صريح كلام بعض المتأخرين لانهم ذكروا أن من أمارات الكبيرة اللعن
وذكر هذا الامام في باب عقده لمن اعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله ولعن الله المتعتلين
من الرجال الذين يتولون لانتروج والمتعتلات اللاتي يتلن ذلك **والكن** هذا لا يأتي على
قواعدنا ولا يصور عندنا على الاسح وجوب النكاح الا بالنذر وأما عند من قال بوجوبه
في بعض الحالات كان ظن من نفسه الوقوع في الزنا ونحوه ان لم يتزوج فلا بعد في عدالتهم بل
كبيرة على هذا بشرط أن يقدر على المهر والمؤن ويخشى بل يظن من نفسه الزنا أو نحوه ان لم
يتزوج فترك التزوج حينئذ فيه مناسد فلا بعد في كونه كبيرة

نظر الاجنبية بشهوة مع خوف فتنة ولمسها كذلك وكذا الخلوة به ابان لم يكن معه ما محرم
لا حدهما يحتشمه ولو امرأة كذلك ولا زوج لملك الاجنبية أخرج الشيخان وغيرهما عن أبي
هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كتب على ابن آدم نصيبه من الزنا مدرك
ذلك لاشماله العيان زناهما النظر والاذنان زناهما الاستماع واللسان زناهما الكلام واليد زناهما
البطش والرجل زناهما الخطا والقلب يهوى ويتنى ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه وفي رواية

لمسلم والبدان تزنيان فزناهما البهش والرجلان تزنيان فزناهما المشى والقهم يزني فزناه القبل
 وفي رواية صحيحة العيان تزنيان والرجلان تزنيان والفرج يزني والطبراني بسند صحيح لأن
 يطعن في رأس أحدكم بجمط أي بهو ابرة أو مسلة وهو بكسر أوله وفتح ثالثه من حديد خبئ له من
 أن يمس امرأة لا تحل له والطبراني أيكم والخلوة بالنساء والذي نفسي بيده ما خلا رجل بامرأة إلا
 دخل الشيطان بينهما ما ولان يزحم رجلا خنزير متلطح بطين أو حاة أي طين أسود منتن خبئ له
 من أن يزحم منكبه منكب امرأة لا تحل له والطبراني لتغضن أبصاركم ولتفظن فروجكم
 أوله كشفن الله وجوهكم والترمذي وقال حسن غريب باعلى أن لك كنز في الجنة وأنك
 ذو قرينها أي مالك طرفها السالك في جميع نواحيها تشبه ابذى القرنين فانه قبل انما يسمى بذلك
 لتقطع الأرض وبلوغه قرني الشمس شرقا وغربا فلا تتبع النظرة النظرة فانما لك الأولى وليست
 لك الآخرة والطبراني والحاكم وصححه واعتض بأن فيه زاهيا عن ابن مسعود رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني عن ربه عز وجل النظرة سهم مسموم من سهام إبليس
 من تركها من مخافتى أبدلته إيماناً يجد حلاوته في قلبه وأحمد ما من مسلم ينظر إلى محاسن
 امرأة ثم يغض بصره إلا أحدث الله له عبادة يجده حلاوتها في قلبه قال البيهقي إنما أراد أن صح
 والله أعلم أن يقع بصره عليها من غير قصد فيصرف بصره عنها أو زعا والاصماني كل عين باكية
 يوم القيامة إلا عين غضت من محارم الله وعين سهرت في سبيل الله وعين خرج منها مثل رأس
 الذباب من خشية الله والطبراني بسند صحيح إلا أن فيه مجهولا ثلاثة لا ترى أعينهم النار عين
 حرست في سبيل الله وعين بكت من خشية الله وعين كفت عن محارم الله وصح عند الحاكم
 واعتض بأن فيه انقطاعا فمضى إلى ستامن أنفسكم أنتم لكم الجنة اصدقوا إذا حدثتم
 وأوفوا إذا وعدتم وأدوا إذا اتهمتم واحفظوا فروجكم وغضوا أبصاركم وكفوا أيديكم
 ومسلم وغيره عن جريسأت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظر الفجأة فقال اصرف بصرك
 وصح ما من صباح إلا ومكان يناديان ويل للرجال من النساء وويل للنساء من الرجال
 والطبراني من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يخلون بامرأة ليس بينه وبينها محرم والشيخان
 أيكم والدخول على النساء فقال رجل من الأنصار يا رسول الله أفرأيت الحواشي بواو وهمزة
 أو تركه ما أبو الزوج أو الزوجة ومن أدلى به وقبل الأول فقط وهو المراد هنا وقبل الثاني
 فقط قال الجوالموت قال أبو عبيد يعني فإيت ولا يفعلن ذلك فإذا كان هذا أدبه في أبي الزوج
 وهو محرم فكيف بالغريب * (تنبيه) * عده هذه الثلاثة من البكائر هو ما جرى عليه غير واحد
 وكانهم أخذوه من الحديث الأول وما بعده لكن الذي جرى عليه الشيخان وغيرهما أن
 مقدمات الزنا ليست بكائرو يمكن الجمع بحمل هذا على ما إذا انتفت الشهوة وخوف الفسنة
 والأول على ما إذا وجدنا فن ثم قيدت بهما الأول حتى يكون له نوع التجاه وأما إطلاق
 الكبيرة ولو لمع اتفاقنا ذلك فبعد جدا

قوله الاعين كذا
 بالرفع في الأصول
 التي بأيدينا وكأنه على
 حد فشر بوا منه
 الاقليل منهم فيقول
 هنا بما كل عين سالمة
 الاعين وقد رواه
 أقول الكتاب
 في صفحة ١٧
 بالنصب اهـ صححه

فعل هذه الثلاثة مع الامر الجميل مع الشهوة وخوف الفتنة وعذه هذه الثلاثة من الكبار
بناء على طريقة العادين الثلاثة قبلها ظاهر لان الفتنة بالمرء اقرب واقبح ويؤيده ما يأتي من عد
الزنا والواط كبيرتين محتملتين فكذا مقتداهما ثم رأيت الاذري قال أقتر الشيخان صاحب
العدة على أشياء عدة أصغائر منها النظر الى ما لا يجوز النظر اليه من أجنبية وأمر دفعه أطلق
الماوردي وغيره أنه ان تعمد به شهوة غير حاجة فسق وردت شهادته ~~وكذا~~ الوعاوده عبنا
لالشهوة فيه قال الاذري واختار أنه لا يفسق بذلك بمجرد اذ غلبت طامعته كما قررناه فلا يكون
ذلك كبيرة يخرج من العدالة نعم لو ظن الفتنة ثم اقتحم النظر فيظهر كونه كبيرة انتهى وما ذكره
آخر اموافق لما بحثته وجمعت به بين القول بان ذلك كبيرة والقول بأنه غير كبيرة فتأمل ذلك
فانه مهم وانما قيدت هنا وفيما مر بالشهوة خوف الفتنة ليقرّب عدل تلك الستة من الكبار كما مر
لا يكون الحرمة مقيدة بذلك فان الاصح حرمة هذه كلها مع المرأة والامرء ولو بلا شهوة
وان أمن الفتنة حسماً للمادة الفساد ما أمكن اذ لو جاز نحو النظر ولو مع الامن لجرى الى الفاحشة
وأدى الى الفساد فكان اللائق بحسن الشريعة الاعراض عن تفاصيل الاحوال وسد باب
الفتنة وما يؤدي اليها مطلقاً ومن ثم حرم أئمتنا النظر لقلامة ظفر المرأة المنفصلة ولو مع يد شابنا
على الاصح من حرمة نظر البدين والوجه لانهم ما عورة في النظر من المرأة ولو أمة على الاصح وان
كانت يساعورة من الحرّة في الصلاة وكذلك يحرم سائر ما انفصل منها الا ان رؤية البعض ربما جازى الى
رؤية الكل فكان اللائق حرمة نظره مطلقاً أيضاً ولا يحرم ذلك على الرجل للمرأة كذلك يحرم
عليها أن ترى شيئاً منه ولو بلا شهوة ولا خوف فتنة نعم ان كان بينهما محرمة بنسب أو رضاع
أو مصاهرة نظر كل الى ما عدا ما بين سرّة الآخر وربكته وحلت الخلوة لا لقاء مظنة الفساد
حينئذ وكذا لو كان الذكراً مسوحاً بأن لم يبق شيء من ذكره ولا بقيت فيه شهوة وميل للنساء وكذا
لو كان عبداً وهي وهو ثقتان عدلان ولا يكتفى كونهما عفيفين عن الزنا فتطلب لابتدئ وجود
صفة العدالة في كل منهما وليس الشيخ الثاني والمريض والعين والخصي والمحبوب كذلك
فيحرم على كل من هؤلاء نظرها وعليها نظره مطلقاً كالفعل وعلى ولي المراهق والمراهقة
منعهما مما يمنع منه البالغ والبالغة وعلى النساء الاحتجاب منه كما يجب على المسلمة أن تحجب
من الذميمة لئلا تصنها الى فاسق أو كافر فتفتن به ومثلها في ذلك الفاسدة بزناً أو هراق فيجب على
العنيفة الاحتجاب منها لئلا تجرّها الى مثل قبائحها واذا اضطرت المرأة الى مداواة أو شهادة
أو تعليم أو بيع أو نحو ذلك جاز نظرها بقدر الضرورة بتفاصيل ذلك المبسوطة في كتب الفقه
وقد قدمت عن الاذري أنه نقل عن الماوردي ما يصرح بما ذكرته في تلك الست حيث قال
أقر الشيخان صاحب العدة على عدة أشياء من الصغائر وفيها نظر منها النظر الى ما لا يجوز النظر
اليه من أجنبية أو أمرء وفيه نظره قد أطلق الماوردي وغيره أنه ان تعمد ذلك بشهوة غير
حاجة فسق وردت شهادته وكذا الوعاوده عبنا للشهوة فيسه قال الاذري واختار أنه لا يفسق
بذلك بمجرد اذ غلبت طامعته فلا يكون ذلك كبيرة يخرج عن العدالة نعم لو ظن الفتنة ثم اقتحم

النظر فيظهر كونه كبيرة انتهى ورأيت بعض المتأخرين أشار لما ذكرناه أيضا حيث قال والنظر
 بشهوة إلى المرأة والامرد زنا لما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال زنا العين النظر
 وزنا اللسان النطق وزنا اليد البطش وزنا الرجل الخطأ والنفس تمنى وتشتهى ولاجل ذلك
 بالغ الصالحون في الاعراض عن المرد وعن النظر إليهم وعن مخالطتهم ومجالستهم قال الحسن
 ابن ذكوان لا تجالسوا أولاد الاغنياء فان لهم صورا كصور العذارى وهم أشد قسنة من النساء
 وقال بعض التابعين ما أنا بأخوف على الشاب الفاسك من سبع ضار من الغلام الامرديت بعد
 اليه وكان يقول لا يبيتن رجل مع امردي في مكان واحد وحرم بعض العلماء الخلوة مع الامردي
 في بيت أو حانوت أو حمام قياسا على المرأة لان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما خلا رجل بامرأة
 الا كان ثالثهما الشيطان وفي المرد من يفوق النساء بحسنه فالقسنة به أعظم ولانه يمكن
 في حقه من الشر ما لا يمكن في حق النساء ويسهل في حقه من طرق الريية والشر ما لا يسهل
 في حق المرأة فهو بالتحريم أولى وأقارب السلف في التفسير منهم والتحذير من رؤيتهم أكثر
 من أن تحصر وممهم الاثنان لانهم مسمة تقذرون شرعا وسواء في كل ما ذكرناه نظر المنسوب
 إلى الصلاح وغيره ودخل سفيان النوري الحمام فدخل عليه صبي حسن الوجه فقال أخرجوه
 عني فاني أرى مع كل امرأة شيطانا ومع كل أمردي سبعه عشر شيطانا وجاء رجل إلى الامام أحمد
 ومعه صبي حسن الوجه فقال له من هذا منك فقال ابن أختي قال لا تجي به الينا مرة أخرى
 ولا تش معه بطريق لئلا يظن بك من لا يعرفك ويعرفه سوا وروى لكن بسند ضعيف كما عبر به
 بعضهم بل واه كما عبر به شيخ الاسلام العسقلاني ان وفد عبد القيس لما قدموا على النبي صلى
 الله عليه وسلم كان فيهم أمردي حسن فأجلسه صلى الله عليه وسلم خلف ظهره وقال انما كانت
 قسنة داود من النظر وكان يقال النظر بريد الزنا ويؤيده الحديث السابق انه منهم مسوم
 من سهام ابليس

قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء
 عسى أن يكن خيرا منهن ولا تلهوا أنفسكم ولا تنابزوا بالالفاظ بئس الاسم الفسوق
 بعد الايمان ومن لم ييب فأولئك هم الظالمون يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن
 ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا
 فكرهوه واتقوا الله ان الله توأب رحيم والسخرية النظر إلى المسخور منه بعين النقص أي
 لا تحقر غيرك عسى أن يكون عند الله خيرا منك وأفضل وأقرب رب أشعث أغبر ذي طمرين
 لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره وقد احتقر ابليس اللعين آدم صلى الله وسلم على نبينا وعليه فباء
 بالخسار الابدي وفاز آدم بالعز الابدي وثمان ما بينهما ويحتمل أن يكون المراد بعسى يصير أي
 لا تحقر غيرك فانه ربما صار عزيزا وصرت ذليلا فينتقم منك

لاتهين الفقير عليك أن * تركع يوما والدهر قد رفعه

ولا تلمزوا أنفسكم أى لا يعيب بعضكم على بعض واللمز بالقول وغيره والهمز بالقول فقط وروى البيهقي عن ابن جريح أن الهمز بالعين والشدق والميد واللمز باللسان قال البيهقي وبلغنى عن الليث أنه قال اللمزة الذى يعيبك فى وجهك والهمزة الذى يعيبك بالغيب وفى الاحياء قال مجاهد ويل لكل همز تلمزة الهمزة الطعان فى الناس واللمزة الذى يأكل لحوم الناس والنمى الطرخ واللقب ما أشعر برذعة المسمى أوضعت أى لا تتراموا بها وهو هنا أن يدعى الانسان بغير ماسمى به أو بنحو ما منافق أو يافاسق وقد تاب من فسقه أقوال أولها عليه الاكثرون وقدمت السخرية لانها أبلغ الثلاثة فى الاذية لاستدعائها تقيص المرء فى حقيرته ثم اللمز لانه لعيب بما فى الانسان وهذا دون الاول ثم النبز وهذا دائره بلقبه وهو دون الثانى اذ لا يلزم من طاب لثمة معناه للقبه فقد يلقب الحسن بالقبيح وعكسه فكانه تعالى قال لاتكبروا فقد استحقروا اخوانكم بحيث لاتلتفتوا اليهم أصلا وأيضا فلا تعيبوهم طلبا لخط درجتهم وأيضا فلا تسموهم بما يكرهونه ونبه تعالى بقوله أنفسكم على دققة ينبغى التدطن لها وعنى أن المؤمنين كلهم بمنزلة البدن الواحد اذا اشتكى بعضه اشتكى كله فن عاب غيره فى الحقيقة انما عاب نفسه نظرا لذلك وايضا فتمعيبه للغير تسبب الى تعيب الغير فكانه الذى عاب نفسه فهو على حد الخبر الا ترى لا يسنن أحدكم أباه قالوا وكيف يسب الرجل أباه يا رسول الله قال يسب أب الرجل فيسب أباه وعلى حد قوله تعالى ولا تقتلوا أنفسكم وغاير بين صيغتي تلمزوا وتنازروا لان الملموز قد لا يتدبر فى الحال على عيب يلزمه لامره فيحتاج الى تتبع أحواله حتى يظفر ببعض عيوبه بخلاف المبرفات من لقب بما يكره قادر على تلقيب الآخر بنظير ذلك حالا فوقع التفاعل ومعنى بس الاسم الخ ان من فعل احدى الثلاثة استحق اسم الفسق وهو غاية النقص بعد أن كان كاملا بالايمان وضم تعالى الى هذا الوعيد الشديد قوله ومن لم يتب فأوائك هم الظالمون للإشارة الى عظمة اثم كل واحد من تلك الثلاثة ثم عقب تعالى ذلك بأمره باجتناب الظن وعمل ذلك بأن بعض الظن اثم وهو ما تخيمات وقوعه من غيرك من غير مستند يقينى لك عليه وقد سمع عليه قلبك أو تكلم بلسانك من غير مدسوغ شرعى ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم اياكم والظن فان الظن أكذب الحديث فالعاقل اذا وقف أمره على الميتين قلما يتيقن فى أحد عيبا يلزمه بل ان الشئ قد يصح ظاهرا لا باطنا وعكسه فلا ينبغى حينئذ التعويل على الظن وبعض الظن ليس باثم بل منه ما هو واجب كظنون المجتهدين فى النروع المترتبة على الادلة الشرعية فيلزمهم الاخذ بها وما هو مندوب ومنه قوله صلى الله عليه وسلم ظنوا بالمؤمن خيرا وما هو مباح وقد يكون هو الحزم والرأى وهو محمول خبران من الحزم سوء الظن أى بأن يتدرا متوهم واقعا كطل معاملة الذى يجهل حاله حتى يسلم بسبب ذلك من أن يلحقه أذى من غيره أو خديعة فنتيجة هذا الظن ليس الحاق النقص بالغير بل المبالغة فى حفظ النفس وآثارها عن أن يلحقها سوء والتجسس التتبع ومنه الجاسوس والمراد تتبع

عيوب الناس والتجسس بالمهمة الاحساس والادراك ومنه الحواس الظاهرة والباطنة
 وقرئ شاذ بالمهمة فقبل متحدان ومعناها مطلب معرفة الاخبار وقيل مختلفان فالاول تتبع
 الظواهر والثاني تتبع البواطن وقيل الاول الشر والثاني الخير وفيه نظر وبشرى صحته
 هو غير مراد هنا وقيل الاول أن تفحص عن الغير بغيرك والثاني أن تفحص عنه بنفسك وعلى
 كل ففي الآية النهي الاكيد عن البحث عن أمور الناس المستورة وتتبع عوراتهم قال
 صلى الله عليه وسلم لا تجسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تباروا وكونوا عباد
 الله اخوانا كما أمركم وقال صلى الله عليه وسلم يا معشر من آمن بلسانه ولم يفيض الايمان الى قلبه
 لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فان من يتبع عورات المسلمين يتبع الله عورته ومن يتبع
 الله عورته يفضحه ولو في جوف رحله وقيل لابن مسعود رضى الله عنه هل لك في الوليد بن عتبة
 ولحيته تقطر خيرا فقال انما هي مناعن التجسس فان يظهر لنا شيئا أخذناه به وقوله ولا يغتب
 بعضكم بعضا أي لا يتكلم أحد منكم في حق أحد في غيبته بما هو فيه مما يكرهه والحق به ما علم
 مما رآه في الآية السابقة في التكلم في حضرته بذلك بل هو أبلغ في الاذية قال صلى الله عليه
 وسلم أتدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكرك أخاك بما يكره قيل أفرأيت ان كان
 في أخي ما أقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه ما تقول فقد بهته رواه مسلم
 وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم وطرقه كثيرة عن جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم
 أجمعين وحيثما تجسسوا مع أنها صادقة المبالغة في حفظ عرض المؤمن والاشارة الى عظيم
 تأكد حرمة وحقوقه وزاد تعالى ذلك تأكيدا وتحققا بتشبيه عرضه بلحمه ودمه مع المبالغة
 في ذلك أيضا بالتعبير فيه بالاخ فقال عز قائل لا يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا ووجه
 التشبيه أن الانسان يتألم قلبه من قرص عرضه كما يتألم بدنه من قطع لحمه لا كله بل أبلغ لان عرض
 العاقل عنده أشرف من لحمه ودمه وكما أنه لا يحسن من العاقل أكل لحوم الناس لا يحسن منه
 قرص عرضه بالطريق الاولى لانه ألم ووجه الاكديفة في لحم أخيه أن الاخ لا يمكنه مضغ لحم
 أخيه فضلا عن أكله بخلاف العدو فإنه يأكل لحم عدوه من غير توقف منه في ذلك واندفع
 بميتا الحال من لحم أو أخيه ما قد يقال انما تحرم الغيبة في الوجه لانها التي تؤلم حينئذ بخلافها
 في الغيبة فانه لا اطلاع للمغتاب عليها ووجه اندفاع هذا أن أكل لحم الاخ وهو ميت لا يؤلم
 أيضا ومع ذلك هو في غاية التبع كما أنه لو فرض الاطلاع لتألم به فان الميت لو أحس بأكل لحمه
 لآلمه فكذا الغيبة تحرم في الغيبة لان المغتاب لو اطلع عليه لتألم وأيضا في العرض حق مؤكّد
 لله تعالى فلو فرض أن الغيبة وقعت بحيث لا يمكن المغتاب العلم بها حرمت أيضا رعاية لحق الله
 تعالى وفطم الناس عن الاعراض والخوض فيها بوجه من الوجوه اللهم الا للاسباب الآتية
 لانها محل ضرورة فتباح حينئذ لاجل الضرورة كما أشارت الآية الى ذلك أيضا بذكريمتا
 اذ لحم الميت انما يحل للضرورة الحاقة حتى لو وجد المضطرمية أخرى مع ميتة الآدمي لم يحل له
 ميتة الآدمي بخلاف ما لو لم يجد الامتية الآدمي وقوله تعالى فكرهتموه تقديره فقد كرهتم

ذلك الاكل أو اللحم فلا تفعلوا ما هو شبيه به وإلى هذا يؤيد قول مجاهد لما قيل لهم يجب
 أحدهم أن يأكل لحم أخيه ميتا قالوا لا قيل فكرهتموه أي فكما كرهتم هذا فاجتنبوا ذكره
 بالسوء لا يحب أحدكم أكل ذلك اذ همزة يجب لا لانكار فكرهتموه اذ افاكرهوا هذا كذلك
 وقيل المعطوف عليه فكرهتموه محذوف أي عرض عليكم ذلك فكرهتموه أي يعرض عليكم
 فتكرهونه ويصح أن يكون ضمير فكرهتموه للميت وكأنه صفة له فحينئذ يفيد زيادة مبالغة
 في التحذير أي إن الميتة وإن أكلت في الندرة لكنها إذا أتت كرهها كل أحد ويفتر منها
 بحيث يبعد عن محلها ولا يستطيع دخوله فكيف يقربه بحيث يأكله فكذلك حال الغيبة ينبغي
 المبالغة عنها كهي عن الميتة المتغيرة فتأمل ما أفادته هذه الآية والتي قبلها وأمعن فكرهتموه
 تغنم وتسلم والله تعالى بجهنم أقرقنزيه أعلم وتأمل أيضا أنه تعالى ختم كلامه من الآيتين بذكر التوبة
 رحمة بعباده وتعطف عليهم لم يكن لما بدت الأولى بالنهي ختم بالنفي ومن لم يقبل تقاربها
 ولما بدت الثانية بالاثبات بالأمر في اجتنبوا ختمت به في أن الله الخ وكان حكمه ذكر التوبيخ
 الشديد في الأولى فتعاطى قوله تعالى ومن لم يقبل فأولئك هم الظالمون إن ما فيها أخس لانه إذا
 في الحضرة بالسخرية أو اللعز أو النبر بخلافه في الآية الثانية فإنه بأمر خفي إذ كل من الظن
 والتجسس والغيبة يقتضي الاخفاء وعدم العلم به غالبا وإذا انتهى الكلام على بعض هاتين
 الآيتين المشتملتين على آداب وأحكام وحكم وتشديدات وتهمديدات لا يحصىها إلا منزلها
 فلنذكر بعض الامايد الواردة في الغيبة ومعلقاتها أخرج الشيخان عن أبي بكر رضي
 الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته في حجة الوداع إن دماءكم وأموالكم
 وأعراضكم عليكم حرام كرامة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا لأهل بلغت ومسلم
 كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله والبخاري بسند قوي من أربى الربا استطالة المرء
 في عرض أخيه وهو في بعض نسخ أبي داود لأنه قال إن من الكائنات استطالة الرجل في عرض
 رجل مسلم بغير حق الحديث وابن أبي الدنيا الربا يبعون حوبا بأي بضم المهملة انما وأيسرها
 كسكاح الرجل أمه وأربى الربا عرض الرجل المسلم وأبو يعلى بسند صحيح أن أربى الربا
 عند الله قالوا الله ورسوله أعلم قال فإن أربى الربا عند الله استئصال عرض امرئ مسلم ثم قرأ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما كتبوا فقد احتملوا
 بهما نارا وانما مينا وأبو داود أن من أربى الربا استطالة في عرض المسلم بغير حق وابن أبي الدنيا
 عن أنس رضي الله عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أمر الربا وعظم شأنه
 وقال إن الدرهم يصيبه الرجل من الربا أعظم عند الله في الخطيئة من ست وثلاثين زينة يزينها
 الرجل وإن أربى الربا عرض الرجل المسلم والطبراني الربا ثمان وسبعون بابا أذناها مثل اتيان
 الرجل أمه وإن أربى الربا استطالة الرجل في عرض أخيه وابن أبي الدنيا وانطبراني والبيهقي
 أن الربا ينف وسبعون بابا هو من الربا مثل من أتى أمه في الاسلام ودرهم ربا أشد من
 خمس وثلاثين زينة وأشد الربا وأربى الربا وأخبت الربا تهال عرض المسلم وانتهاج حرمة

وأبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح والبيهقي عن عائشة رضي الله عنها قالت قالت
 للنبي صلى الله عليه وسلم حسبك من صفية كذا وكذا قال بعض الرواة تعني قصيرة فقال
 لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته أي لا تنتهه وغيرت ريحه قالت وحكيت له أنسا نأفقال
 ما أحب أني حكيت أنسا نأوان لي كذا وكذا وأبو داود عن سمية عنها وسمية لم تنسب أنه اعتل
 بعير اصفية بنت حي وعند زينب فضل ظهر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم زينب اعطياها
 بعير افعالت أنا أعطى تلك اليهودية فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهجرها ذا الحجة
 والمحرم وبعض صفر وابن أبي الدنيا عنها قالت قلت لامرأة مرة وأنا عند النبي صلى الله عليه
 وسلم أن هذه لطويلة الذيل فقال الفظي الفظي أي ارمي ما في فيك فلنظت بضعة أي قطعة من لحم
 وأبو داود والطبراني وابن أبي الدنيا والبيهقي عن أنس رضي الله عنه قال أمر النبي صلى الله
 عليه وسلم الناس بصوم يوم وقال لا يفطرن أحد منكم حتى آذن له فصام الناس حتى إذا أمسوا
 فجعل الرجل يجيء فيقول يا رسول الله اني ظلمت صائما فأذن لي فافطر فبأذن له والرجل حتى جاء
 رجل فقال يا رسول الله فماتان من أهلك ظلمنا صائمتين وانهم ما يستحييان أن يأتياك فأذن لهما
 فلهن فطرا فأعرض عنه ثم عاوده فأعرض عنه ثم عاوده فأعرض عنه فقال انهم ما لم يصوما وكيف
 صام من ظل هذا اليوم يأكل لحوم الناس اذهب فرهما ان كاتبا صائمتين فلتقتبا فرجع
 اليهما فأخبرهما فاستفاءا فقامت كل واحدة علقمة من دم فرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فأخبره فقال والذي نفسي بيده لو بقيتا في بطونهم ما لكانتا النار ورواه أحمد وابن أبي الدنيا
 والبيهقي أيضا من رواية رجل لم يسم عن عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينحوه إلا أن
 أحمد قال فمات لأحدهما قبي فقامت قبيحا ودماء وصديدا ولما حتى ملأت نصف القدح ثم قال
 للآخرى قبي فقامت من قيح ودم وصديد ولحم عبيط وغيره حتى ملأت القدح ثم قال ان هاتين
 صائمتا عما حل الله لهما وافطرتا على ما حرم الله عليهما جلست احدهما الى الاخرى فجعلتا
 تأكلان من لحوم الناس وأبو يعلى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كنا عند النبي صلى الله
 عليه وسلم فقام رجل فقالوا يا رسول الله ما أعجز أو قالوا ما أضرف فلان فقال صلى الله عليه وسلم
 اغتبتهم صاحبكم وأكلتم لحمه والطبراني أن رجلا قام من عند النبي صلى الله عليه وسلم فرأوا
 في قيامه أعجزا فقالوا ما أعجز فلان فقال صلى الله عليه وسلم أكلتم أخاكم واغتبتوه والاصبهاني
 بسند حسن ذكره عند النبي صلى الله عليه وسلم رجلا فقالوا لا يأكل حتى يطعم ولا يرحل
 حتى يرحل له فقال صلى الله عليه وسلم اغتبتوه قالوا يا رسول الله انما حدثنا بما فيه قال حسبك
 اذا ذكرت أخاك بما فيه وابن أبي شيبه والطبراني واللفظ له ورواه رواة الصحيح عن ابن مسعود
 رضي الله عنه قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقام رجل فوقع فيه رجل من بعده فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم تخلل فقال ومم أتخلل ما أكلت لحما قال أنك أكلت لحم أخيك
 وابن أبي الدنيا والطبراني بإسنادين وأبو نعيم أربعة يؤذون أهل النار على ما به من الأذى
 يسعون ما بين الحميم والحميم يدعون بالويل والثبور يقول بعض أهل النار بعض ما بال هؤلاء

قد آذنا على ما بنامن الاذى قال فرجل مغلق عليه تابوت من جرو ورجل يجزأ معاه ورجل
يسبل فوه فيجاد ورجل يأكل لحمه فيقال لصاحب التابوت ما بال الابد قد آذنا على ما بنا
من الاذى فيقول ان الابد قد مات وفي عنقه أوال الناس ثم يقال للذي يجزأ معاه ما بال
الابد قد آذنا على ما بنامن الاذى فيقول ان الابد كان لا يبالي أين أصاب البول منه ثم يقال
للذي يسبل فوه فيجاد ما بال الابد قد آذنا على ما بنامن الاذى فيقول ان الابد كان ينظر
الى كلمة فيستلذها كما يستلذ الرفث ثم يقال للذي يأكل لحمه ما بال الابد قد آذنا على ما بنامن
الاذى فيقول ان الابد كان يأكل لحوم الناس بالغيبة ويعشى بالنميمة وأبو يعلى والطبراني
وأبو الشيخ من أكل لحم أخيه في الدنيا قرب اليه يوم القيامة فيقال له كاه ميتا كما أكلته حيا
فيا كاه ويكلم أي يعبس ويقبض وجهه من الكراهة ويضج أي بالمجعة والجيم وفي رواية
ويصبح وهمامته اربتان والاولى أبلغ لاشعارها بزيادة النزع والتلق وأبو الشيخ وغيره
عن عمرو بن العاصي رضي الله عنه موقوفا عليه أنه مر على بغل ميت فقال لبعض أصحابه
لان يأكل الرجل من هذا حتى يلا بطنه خيره لمن أن يأكل لحم رجل مسلم وابن حبان
في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال جاء الاسلمى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشهد
على نفسه بالزنا أربع شهادات يقول أتيت امرأة حراما وفي كل ذلك يعرض عنه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلم يذكر الحديث الى أن قال فمات يده هذا القول قال أريد أن تطهرني فأمر به
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرحم فرجم فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلين من
الانصار يقول احدهما لصاحبه انظر الى هذا الذي ستر الله عليه فلم يدع نفسه حتى رجم
رجم الكلب قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم سار ساعة فترجيفة جارسا نل برجله
فقال ابن فلان وفلان فقالا نحن ذان يا رسول الله فقال لهما كلا من جيفة هذا الجار فقالا
يا رسول الله غفر الله لك من يأكل من هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نلتما من عرض
هذا الرجل أنفسا أشد من أكل هذه الجيفة فوالذي نفسي بيده انه الآن في أنهار الجنة ينغمس
فيها وأحمد بسند صحيح الاختلفا فيه وثقه كثيرون عن ابن عباس رضي الله عنهما ما قال ليلة
أسرى بنى الله صلى الله عليه وسلم نظر في النار فاذا قوم يأكلون في الجيف قال من هؤلاء
يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ورأى رجلا أحمر أزرق جدا قال من هذا
يا جبريل قال هذا عاقرا الناقة وأبوداود لما عرج بي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون
وجوههم وصدرهم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون
في أعراضهم والبيهقي موصولا ومرسل الماعرج بي مررت برجل تقرض جلودهم بمقاريض
من نار فقلت من هؤلاء يا جبريل قال الذين يتزينون للزينة قال ثم مررت بحجب منتن الرائحة
فسمعت فيه أصواتا شديدة فقلت من هؤلاء يا جبريل قال نساء كن يتزين للزينة ويفعلن
ما لا يحل لهن ثم مررت على نساء ورجال معاقين بشدهن فقلت من هؤلاء يا جبريل فقال هؤلاء
الهمازون واللامازون وذلك قوله عز وجل ويل لكل همزة لمرة وآفامعناهما وأحمد بسند

صحيح عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال كُتِبَ على النبي صلى الله عليه وسلم فارتفعت ريح
 منتنة فقال صلى الله عليه وسلم أتدرون ما هذه الريح هذه ريح الذين يفتابون المؤمنين
 وابن أبي الدنيا والطبراني والبيهقي الغيبة أشد من الزنا قيل وكيف قال الرجل يزني ثم يتوب
 فيتوب الله عليه وإن صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه ورواه ابن عيينة غير مرفوع
 قال المنذري وهو الأشبه وأحمد وغيره بسند صحيح عن أبي بكر رضي الله عنه قال بينما أنا ماشي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيدي ورجل على يساره فإذا نحن بقبرين أمامنا فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انهما يعذبان وما يعذبان في كبير وبكى فأياكم يأتيني بجريدة
 فاستب تنافسفته فأتته بجريدة فكسرها نصفين فأتني على ذا القبر قطعة وعلى ذا القبر قطعة
 قال انه يهون عليهم ما كانتا رطبين وما يعذبان الا في الغيبة والبول وأحمد بسند رواه ثقات
 الا عاصم أحد القراء السبعة قبله جماعة ورده آخرون وحديثه حسن انه صلى الله عليه وسلم أتني
 على قبر يعذب صاحبه فقال ان هذا كان يأكل لحوم الناس ثم دعا بجريدة رطبة فوضعها على
 التبر وقال له ان يخفف عنه مادامت هذه رطبة وابن جرير عن أبي أمامة رضي الله عنه قال
 أتني رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيع الغرق فوقف على قبرين ثم قال أدفنتم فلانا
 وفلانة أو قال فلانا وفلانا قالوا نعم يا رسول الله قال لقد أقعد فلان الآن فضرب ثم قال والذي
 نفسي بيده لقد ضرب ضربة ما بقي منه عضو الا انقطع ولقد تطاير قبره نارا ولقد صرخ صرخة
 سمعها الخلائق الا الثقلين الانس والجن ولولا تعرج في قلوبكم وتزيدكم في الحديث لسمعتم
 ما أسمع ثم قال الآن يضرب هذا ثم قال والذي نفسي بيده لقد ضرب ضربة ما بقي منه عظم
 الا انقطع ولقد تطاير قبره نارا ولقد صرخ صرخة سمعها الخلائق الا الانس والجن ولولا تعرج
 قلوبكم وتزيدكم في الحديث لسمعتم ما أسمع قالوا يا رسول الله وما ذنبهما قال أما فلان فانه كان
 لا يستبرئ من البول وأما فلان أو قال فلانة فانه كان يأكل لحوم الناس ورواه من طريق
 ابن جرير أحمد لكن بلفظ آخر يأتي في النسخة وزاد فيه قالوا يا نبي الله حتى متى هما يعذبان قال
 غيب لا يعلم الا الله تعالى وطرق هذا الحديث كثيرة مشهورة عن جماعة من الصحابة رضي الله
 عنهم في الصحيح وغيره وقد تمت منها طرقات وأما كتاب الطهارة وبما أملها يعلم ان القصة متعددة
 وبه يدفع ما يوهمه ظواهرها من التعارض * ثم رأيت الحافظ المنذري أشار لبعض ذلك
 فقال أكثر الطرق أنهم يعذبان في النسخة والبول والظاهر أنه اتفق مرواه صلى الله عليه وسلم
 مرة بقبرين يعذب احدهما بالنسخة والاخر في البول ومرة أخرى بقبرين يعذب احدهما
 في الغيبة والاخر في البول والاصحها في الغيبة والنسخة يمتنان الايمان كما يعرض الراعي الشجرة
 ومسلم وغيره أتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لادرهم له ولا متاع فقال ان المفلس
 من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال
 هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته
 قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار والاصحها ان الرجل

ليؤتي كتابه منشورا فيقول يا رب فأين حسنات كذا وكذا عملتها ليست في صحيفتي فيقول له
محيث باغتيابك الناس والطيراني باسناد جدد من ذكر امرأشئ ليس فيه لم يعيبه به حبسه الله
في نار جهنم حتى يأتي بنفاد ما قال فيه وفي رواية أعمار رجل أشاع على رجل مسلم بكلمة وهو منها
بري بشيئهم في الدنيا كان حقا على الله ان يذنيه يوم القيامة في النار حتى يأتي بنفاد ما قال
فيه وأبو داود ومن قال في مسلم ما ليس فيه ~~اسكنه الله~~ رذغة الخبال حتى يخرج مما قال
زاد الطبراني وليس بخارج ورذغة الخبال برا مفتوحة فجمعين ساكنة ففتوحة عصارة أهل
النار كذا جاء مفسرا مرفوعا وأحمد خس ليس لهن كفارة الشمر بالله وقتل النفس بغير حق
وبهت مؤمن والفرار من الزحف وعين صابرة يقطع بها ما لا بغير حق وأحمد باسناد حسن
وجماعة من ذب عن عرض أخيه بالغيبة كان حقا على الله أن يعتقه من النار والترمذي
وحسنه من رذعن عرض أخيه رذ الله عن وجهه النار يوم القيامة وأبو الشيخ من ذب عن
عرض أخيه رذ الله عنه عذاب النار يوم القيامة وتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان حقا
علينا نصر المؤمنين وعن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حنى
عرض أخيه في الدنيا بعث الله عز وجل ملاك يوم القيامة يحمله عن النار والاصبهاني من
اعتقب عنده أخوه فاستطاع نصرته فنصره نصره الله في الدنيا والآخرة وان لم ينصره أدله الله
في الدنيا والآخرة وأبو داود وابن أبي الدنيا وغيرهما من امرئ مسلم يخذل امرأ مسلما
في موضع تنهك فيه حرمة وينتقص فيه من عرضه لا خذله الله في موطن يحب فيه نصرته
وما من امرئ مسلم ينصر مسلما في موضع ينتقص فيه من عرضه وينتهك فيه من حرمة
الانصره الله في موطن يحب فيه نصرته قال قتادة ذكرنا أن عذاب القبر ثلاثة أثلاث ثلث
من الغيبة وثلث من البول وثلث من النخبة وقال الحسن والله للغيبة أسرع فسادا في دين
المرء من الأكلة في الجسد وكان يقول ابن آدم انك لن تباع حقيقة الايمان حتى لا تعيب الناس
بعبث هو فيك وحتى تبدأ بصلاح ذلك العيب فتصلحه من نفسك فاذا فعلت ذلك كان شغلك
في خاصة نفسك وأحب العباد الى الله من كان هكذا وقال بعضهم أدركنا السلف وهم لا يرون
العبادة في الصوم ولا في الصلاة ولا في الكف عن اعراض الناس وقال ابن عباس
إذا أردت أن تذكر عيوب صاحبك فاذا ذكر عيوبك وقال أبو هريرة يبصر أحدكم القعدة في عين
أخيه ولا يبصر الجذع في عين نفسه وسمع علي بن الحسين رضي الله عنهم ارجلا يعتاب آخر فقال
اياك والغيبة فانها ادم كلاب الناس وقال عمر رضي الله عنه عليكم بذكر الله فانه شفاء واياكم
وذكر الناس فانه داء * (تبيينات) * منها عذ الغيبة المحرمة كبيرة هو ما جرى عليه كثير من ويلزم
منه ان السكوت عليها رضا بها كبيرة أيضا على أنه يأتي ان ترك انكار المنكر مع القسوة عليه
من البكائر والغيبة من عظام المنكرات كما يأتي فظهر ما ذكرته في الترجمة ثم رأيت الاذرعى
صرح به حيث قال وأما السكوت على الغيبة رضا بها مع القسوة على دفعها فيشبهه أن يكون
حكمه حكمها نعم لو لم يمكنه دفعها فيلزمه عند التمكن مفارقة المغتاب وتبعه الزر كشي فقال

والاشبه ان السكوت على الغيبة مع القدرة على دفعها كـبيرة انتهى وأما تقرير الشيخين صاحب العدة على ان الغيبة صغيرة وكذا السكوت عليها فاعترضوه قال الاذرى اطلاق القول بانهم امن الصغار ضعيف أو باطل وقد نقل القرطبي المفسر وغيره الاجماع على أنها من الكبار ورواه افقه كلام جماعة من أصحابنا كما سبق في حد كـبيرة وقد حفظ أمرها في الكتاب والسنة ومن تتبع الاحاديث فيها علم أنها من الكبار ولم أر من صرح بأنها من الصغار غير الغزالي وصاحب العدة والعجب انه أطلق ان ترك النهي عن المنكر من الكبار وقضيته أن يكون السكوت عن النهي عنهما من الكبار إذ هي من أقبح المنكرات لاسيما غيبة الاولياء وأهل الكرامات وأقل الدرجات انه ان لم يثبت اجماع أن يفصل بين غيبة وغيبة فإن مراتبها ومقاسدها والتأذي بها يختلف اختلافا كثيرا بحسب خفتها وثقلها واذا ثابها وقد قالوا انها ذكر الانسان بما فيه سواء كان في دينه أو دنياه أو نفسه أو خلقه أو ماله أو ولده أو زوجته أو خادمه أو مولوكه أو عمامته أو ثوبه أو مشيمه أو حر كنهه وبشاشته وخلعته وعموسته وطلاقة وغير ذلك مما يتعلق به فاما البدن فكقوله أعمى أعرج أعمش أقرع قصير طويل أسود أصفر وأما الدين فكقوله فاسق سارق خائن ظالم متهاون بالصلاة متساهل في التجاسات ليس بارأبوالديه وغير ذلك مما يطول ذكره ولا شك ان الايذاء والتأذي يختلف اختلافا كثيرا باختلاف الغيبة بهذه الامور فيقرب أن يقال ذكر الاعرج والاعمش والاصفر والاسود وعيب العمامة والملبوس والدابة ونحو ذلك من الصغار لخفة التأذي بالوصف بها بخلاف الوصف بالنسق والتجور والنظم وعقوق الوالدين والتهاون بالصلاة وغير ذلك من عظام المعاصي ويجوز أن لا يفصل سد الباب كما في الخمر ويقال للغيبة حلاوة كحلاوة التمر وضراوة كضراوة الخمر عافانا الله سبحانه وتعالى منها وقضى عنا حقوق أربابها فلا يحصيهم غيره سبحانه وتعالى ولا خفاء ان الكلام حيث لا سبب يبيحها أو يوجبها بل تنكها أو ايداء بالمغتاب انتهى كلام الاذرى وتبعه تلميذه في الخادم فقال الصواب أنها كبيرة وقد نص عليه الشافعي رضي الله عنه فيما نقله الكرايسي في كتابه المعروف بأدب القضاء من القديم واستدل بقوله صلى الله عليه وسلم ان دماءكم واعراضكم واموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا وجرم به الاستاذ أبو اسحق الاسفرايني في عقيدته في الفصل المعقود للكبار وكذا الجعفي في شرح التنبيه وغيره من الاصحاب وكـذا الكواشي في تفسيره وهو معدود من الشافعية وقال انها من أعظم الذنوب وقال بعضهم انها صغيرة ولم يقف على هذا النقص والعجب ممن يعدأ كل الميتة من الكبار ولا يعد الغيبة كبيرة والله تعالى أنزلها منزلة أكل لحم الآدمي في حال كونه ميتا وقد جزم الرافي قبل هذا بأن الواقعة في أهل العلم وجملة القرآن من الكبار وفسروا الواقعة بالغيبة والقرآن والاحاديث متطافرة على ذلك أي كونها كبيرة مطلقا وفي الصحيح سباب المسلم فسوق وأخرج البيهقي بإسناد حسن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من أكبر الكبائر استقالة الرجل في عرض رجل مسلم بغير حق وفي الصحيحين

في خطبة النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع ان دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا وقال ابن المنذر في كتابه المسمى بأدب العباد قد حرم النبي صلى الله عليه وسلم الغيبة مودعاً بذلك أئمة وقرن تحريمها الى تحريم الدماء والاموال ثم زاد تحريم ذلك تأكيداً بعلامه بأن تحريم ذلك كحرمة البلد الحرام في الشهر الحرام وقد حكى القرطبي في تفسيره الاجماع على أنهما من الكبائر وأنه يجب التوبة منها الى الله تعالى ولم أر من صرح بكونها صغيرة الا صاحب العدة والغزالي والعجب من سكوت الرافعي عليه وقد نقل قبل ذلك ان الواقعة في أهل العلم من الكبائر وكذا قوله هنا ان السكوت عن الغيبة صغيرة وقد نقل فيما قبل أن السكوت على ترك المنكر كبيرة انتهى ومال الجلال البلقيني الى أنها صغيرة واستدل له بعد أن نقل بعض ما مر عن الأذري ورده وحاصل عبارته وأما الواقعة في أهل العلم الشريف وحله القرآن العظيم فقال بعضهم هذا مبني على أن الغيبة من الصغائر يعني اذا قلنا الغيبة من الكبائر فلا خصوصية لذلك وصاحب العدة يراه من الصغائر قال والقول بأنهما من الصغائر ضعيف أو باطل وقد نقل القرطبي المنسور وغيره الاجماع على أنها من الكبائر وروى وافقه كلام جماعة من الاصحاب وقد غلط أمره في الكتاب والسنة ومن تتبع الأحاديث فيها علم أنها من الكبائر قال ولم أر من صرح بأنها من الصغائر غير الغزالي وصاحب العدة والعجب أنه أطلق أن ترك النهي عن المنكر من الكبائر وقضيته أن يكون السكوت عن النهي عنهما من الكبائر إذ هي من أقبح المنكرات انتهى كلامه والذي يظهر خلاف ما قاله فليست الواقعة في أهل العلم وحله القرآن من الغيبة بل هي داخله في سب المسلم والاستتالة في عرض المسلم وقد تقدم الدليل على ذلك وقد يحتج لذلك بما رواه البخاري منفرداً به عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال من آذى لي ولياً فقد آذنته بالحرب والغيبة هي أن تذكر الانسان بما لا يرضى استماعه وان كان فيه وانما قلنا ذلك لان الواقعة لا بد أن تكون بنقص وذلك داخل في سب المسلم وقد روى مسلم أن تدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكرنا أخطأ بما يكره الحديث السابق وجعل الغيبة من الكبائر فيه نظر فان الله تعالى انما شبهها بكرهية أكل لحم الميتة فقال أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً قال بعض العلماء قيل معناه أنهم لا بد أن يجيبوا بأن يقولوا لا أحد يجب ذلك فقال لهم الله تعالى فكروه ثمروا أما الأحاديث فلم أرفها ذكر الغيبة ولا وعيداً بعذاب وقد روى أحمد وأبو داود عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما عرج بي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم انتهى وهذا لا يدل على كونها كبيرة انما يدل على تحريمها والتنفير عنها والزجر عليها انتهى كلام الجلال وقد استروح فيه وجهه الله أما قوله والذي يظهر خلاف ما قاله فليست الواقعة الخ فيرد بأنها اذا كانت داخله في سب المسلم فلم أفردت بالذكرة مع ذكر سب المسلم فأوردته الأذري على من أفردوا عن الغيبة فجعلها كبيرة والغيبة صغيرة يرد نظيره

على ما قاله الجلال لان الوقعة اذا اريد بها السب فهي كبيرة ولو في غير العلماء ووجه القرآن فكيف يسوغ التخصيص بها فالحق أن افراد الوقعة بكونها كبيرة مشكل مطلقا أما على من يقول ان الغيبة صغيرة ويريد بالوقعة الغيبة فواضح الآن يقال ان شرف ذنبك اقتضى التغلظ في أمرهما لينزجر الناس عنه وأما على من يقول ان الغيبة كبيرة أو يفسر الوقعة بالسب فلا فائدة لافراد الوقعة بالذكر المجرد الاعتناء والتأكيدي في تغليظها على انه سبق عن الزركشي انهم فسروا الوقعة بالغيبة وبديريديا بوضوح رد ما قاله الجلال وأما نظيره في كون الغيبة من الكبائر بما ذكره في معنى الآية فيرد بما قدمته في معناها المقيد لغاية الزجر والتغليظ في أمر الغيبة وليكونها كبيرة لان أكل لحم الميتة كبيرة فكذلك ما شبه به بل هو أبلغ في المفسدة منه ومن ثم قال الزركشي كما مر عنه والعجب ممن يعد أكل الميتة كبيرة ولا يعد الغيبة كبيرة والله تعالى أنزلها منزلة أكل لحم الآدمي الى آخر ما مر عنه وأما قوله أعني الجلال انه لم يرد في الاحاديث وعيد على الغيبة بعذاب وان الحديث الذي ذكره لا يدل على كونها كبيرة بل على تحريمها والزجر عنها فهو في غاية العجب أما الثاني فواضح اذا لا يخفى ان هذا العذاب المذكور عذاب شديد وقدمت في تعريف الكبيرة انها ما قرن به وعيد شديد وهذا وعيد شديد وأما الاول فواضح أيضا ان من تأمل الاحاديث التي قدمتها فيها علم أن فيها أعظم العذاب وأشد النكال فقد دسح فيها الربا وانها الربا وانها الوهمز جت بماء البحر أنتهت به غيرت ريحه وان أهلها يا كالون الجيف في النار وان لهم رائحة منتنة فيها وانهم يعدون في قبورهم وبعض هذه كافية في الكبيرة فكيف اذا اجتمعت هذا ما في الاحاديث الصحيحة وأما ما مر في غيرها فهو أعظم وأشد فظهر ان الذي دلت عليه الدلائل العديدة الصحيحة الظاهرة انها كبيرة لكن تحتلف عظام وضده بحسب اختلاف مفسدتها كما مر في كلام الاذري وظاهر أيضا انها الاء العضال والسم الذي في اللسان أحلى من الزلال وقد جعلها من أوتى جوامع الكلام عذيله غضب المال وقتل النفس بقوله كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه والغضب والقتل كبيرتان اجماعا فكذلك العرض وفي الحديث السابق فان أربى الربا عند الله استحلال عرض امرئ مسلم ثم تلا والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً وأخرج البيهقي والطبراني وغيرهما الغيبة أشد من الزنا قال في الخادم وهل تعطى غيبة الصبي والمجنون ~~حكم~~ غيبة المكلف لم أر من تعرض لها الا ابن القشيري في المرشد فقال وقد أوجب الاعتذار الى من اغتابه وهذا الاعتذار انما يجب اذا كان المساء اليه من يصح أن يعلم ووضع الاساءة فأما الطفل والمجنون فلا يجب الاعتذار اليه وهذا محل التأمل والوجه أن يقال يبقى حق ذلك المساء اليه وحق المطالبة يوم القيامة وان سقط حق الله تعالى لتحقيق الذم انتهى كلام الخادم وما أشار اليه من أنه لا يلزم من عدم وجوب الاعتذار حل غيبته ما ظاهره جلي اذا لوجه للتلازم فالوجه حرمة غيبته وأما التوبة منها فتوقف على أركانها الاثنية حتى الاعتذار لكنه

ان فان بنحو موت ووجدت شروط التوبة الباقية سقط حق الله تعالى وبقي حق الادنى كما يأتي
ذلك مبسوطا في مجت التوبة من باب الشهادة (ومنها) الاصل في الغيبة الحرمة وقد تجب
أو تباح لغرض صحيح شرعي لا يتوصل اليه الا بها وتختصر في ستة أبواب الاول المتظلم فلن ظلم
أن يشكولن يظن ان له قدرة على ازالة ظلمه أو تخفيفه الثاني الاستعانة على تغيير المنكر بذكره
لمن يظن قدرته على ازالته بنحو فلان يعمل كذا فإزجره عنه بقصد التوصل الى ازالة المنكر
والا كان غيبة محترمة مالم يكن الفاعل مجاهر لما يأتي الثالث الاستفتاء بأن يقول مفت ظلمي
بكذا فلان فهل يجوز له وما طريق في خلاصى منه أو تحصيل حق أو نحو ذلك والافضل أن يهمله
فيقول ما تقول في شخص أو زوج كان من أمره كذا الحصول لغرض به وانما جاز التصريح
باسمه مع ذلك لان المفتى قد يدرك من تعيينه معنى لا يدركه مع ابهامه فمن كان في التعيين نوع
من مصلحة ولما يأتي في خبر هند زوج أبي سفيان رضى الله عنه ما الرابع تحذير المسلمين من الشر
ونصيحتهم بحرح الرواة والشهود والمصنفين والمتصددين لاقتناء أو اقراء مع عدم أهلية أو مع نحو
فسق أو بدعة وهم دعاة اليها ولوسر افيجوز اجماعا بل يجب وكأن يشيروا لم يستشر على مرید
ترجح أو مخالطة لغيره في أمر ديني أو دنيوي وقد علم في ذلك الغير قبيحا منقرا كنسق أو بدعة
أو طمع أو غير ذلك كفتري الزوج لما يأتي في معاوية رضى الله عنه بترك تزويجه أو مخالطته
ثم اننا كتفي بنحو لا يصلح لك لم يزده عليه وان توقف على ذكر عيب ذكره ولا تجوز الزيادة عليه
أو هيبين اقتصر عليهم ما وهكذا الان ذلك كالحاجة الميتة للمنظر فلا يجوز تناول شيء منها الا بقدر
الضرورة نعم الشرط أن يقصد بذلك النصيحة لوجه الله تعالى دون حظ آخر وكثيرا ما يغفل
الانسان عن ذلك فيلبس عليه الشيطان ويحمله على التكلم به حينئذ لا نصح ويزين له أنه نصح
وخير ومن هذا أن يعلم من ذى ولاية قاصدا فيها كنسق أو تغفل فيجب ذكر ذلك لمن له قدرة
على عزله وتولية غيره أو على نصحه وحمله على الاستقامة الخامس أن يتجاهر بنفسه أو بدعته
كالكاسين وشربة الخمر ظاهر أو ذوى الولايات الباطلة فيجوز ذكرهم بما تجاهر به دون غيره
فيحرم ذكرهم بعيب آخر الا أن يكون له سب آخر مما ذكر قال الاذرى وفي أذكار النووى
مما يباح من الغيبة أن يكون مجاهرا بنفسه أو بدعته كالمجاهرة بشرب الخمر ومصادرة الناس
وأخذ المكس وجباية الاموال ظلما فيجوز ذكره بما تجاهر به ويحرم ذكره بغيره من العيوب
اتهمى وهو متابع في ذلك للغزالي وفي الجواز لا لغرض شرعي تنظر واطلاق كثيرين بأباه
اتهمى وسأنى كلام القفال في ذلك بما فيه السادس التعريف بنحو لقب كالأعور والأعمش
والاصم والاقرع فيجوز وان أمكن تعريفه بغيره تعريفه به على جهة التعريف لا التمييز
والاولى بغيره ان سهل وأكثر هذه الاسباب الستة مجمع عليه ويدل لها من السنة أحاديث
صحيحة مشهورة كالذى استأذن عليه صلى الله عليه وسلم فقاتل الله نواله ببس أخواله عشرة متفق
عليه احتج به البخارى في جواز غيبة أهل الفساد وأهل الريب وروى البخارى خبر ما أظن
فلانا وفلانا يعرفان من ديننا شيئا قال الليث كأننا منافقين هما محرمة بن نوفل بن عبد مناف

القرشي وعمينة بن حصن الفزاري قالت فاطمة بنت قيس رضي الله عنها أنبت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله إن أباجهم ومعاوية خطباني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أئمة معاوية قصصهم لولا لآماله وأئمة أبوالجهم فلا يضع العصا عن عاتقه متفق عليه وفي رواية لمسلم وأئمة أبوالجهم فضراب النساء وبه يرتد تفسير الأول بأنه كناية عن كثرة أسفاره ولما قال عبد الله بن أبي المناسق الأعين في سفر أصاب الناس فيه شدة لا تنقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا وقال لنرجعنا إلى المدينة لئلا يخرجنا إلا عز منها الأذل أي زيد بن أرقم رضي الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبر بذلك فأرسل إلى ابن أبي فاجته في اليمن أنه ما فعل فقالوا كذب زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستد عليه حتى أنزل الله تعالى تصديقه في سورة المنافقين ثم دعاهم صلى الله عليه وسلم ليستغفر لهم فلو وارؤسهم متفق عليه وقالت هند امرأة أبي سفيان رضي الله عنهم ما للنبي صلى الله عليه وسلم أن أباه فيان رجل شحيح وليس يعطيني ما يكفيني وولدي إلا ما أخذت منه وهو لا يعلم قال خذي ما يكفيك ولذلك بالمعروف متفق عليه * (ومنها) * علم من خبره سلم السابق مع ما صرح به الأئمة أن الغيبة أن تذكر مسلما أو ذميا على ما يأتي معينا للسامع حيا أو ميتا بما يكره أن يذكره مما هو فيه بحضرة أو غيبته والتعبير بالآخ في الخبر كالأبنة للعطف والتذكير بالسبب الباعث على أن الترك متنا كد في حق المسلم أكثر لانه أشرف وأعظم حرمة وسواء في ذلك ذكره بما يكرهه في بدنه كاحول أو قصير أو أسود أو زهأ أو في نسبه كنبوه هندی أو أسكاف أو فحوه ما يكرهه كنف كان أو خافه كسبي الخلق عاجز ضعيف أو فعله الديني ككذاب أو متهاون بالصلاة أو لا يحسنها أو عاق لوالديه أو لا يعطي الزكاة أو لا يؤذيها المستحقين أو الدينوي كقليل الأدب أو لا يرى لاحد حق على نفسه أو كثير الأكل أو النوم أو ثوبه كطويل الذيل قصيره ونحوه أو داره كقليلة المرافق أو دابة كجموح أو ولده كقليل التربية أو زوجته ككثيرة الخروج أو عجوز أو يتحكم عليه أو قليلة النظافة أو خادمه كآبق أو غير ذلك من كل ما يعلم أنه يكرهه لو بلغه وقال قوم لا غيبة في الدين لانه ذم من ذمه الله تعالى ولانه صلى الله عليه وسلم ذكر له كثرة عبادة امرأة وانها تؤذي جيرانها فقال هي في النار وعن امرأة انها بخيلة له فقال فما خيرها إذا قال الغزالي في الاحياء وهذا فاسد لانهم كانوا يذكرون ذلك لحاجتهم إلى معرفة الاحكام بالسؤال ولم يكن غرضهم التقية ولا يحتاج إلى ذلك في غير محله صلى الله عليه وسلم والدليل عليه اجماع الامة ان من ذكر غيره بما يكرهه فهو غتاب لانه داخل فيما ذكره صلى الله عليه وسلم في حد الغيبة ومرتب في الاحاديث انه صلى الله عليه وسلم قال لمن قال عن امرأة انها قصيرة وعن رجل ما أعجزه ان ذلك غيبة قال الحسن وذكر الغيبة غيبة أو بهتان أو افك وكل ذلك في كتاب الله تعالى فالغيبة أن تقول ما فيه والبهتان ما ليس فيه والافك أن تقول ما بلغك * (ومنها) * ما نترد من انه لا فرق في الغيبة بين ان تكون في غيبة المأثم أو بهتان أو المعتمد وفي الخادم ومن المهم ضابط الغيبة هل هي ذكر المأثم أو في الغيبة كما يقتضيه اسمها أولا فرق بين الغيبة والحضور مداره هذا السؤال بين جماعة ثم رأيت ابن قنبر ذكر في مشكل

القرآن في تفسير الجرات ضابطا حسنا فقال الغيبة ذكر الغير بظهر الغيب وكذا قال سليم الرازي في تفسير الغيبة أن تذكر الانسان من خلفه بسوء وان كان فيه انتهى وفي المحكم لا تكون الاسن ورائه ووجدت بخط الامام تقي الدين بن دقيق العيد انه روى بسنده الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ما كرهت ان تواجه به أخاك فهو غيبة وخصصها القفال في فتاويه بالصفات التي لا تدم شرعا بخلاف نحو الزنا فيجوز ذكره لقوله صلى الله عليه وسلم اذكروا الفاسق بما فيه يحذره الناس غير أن المسحب المستر حيث لا غرض والا كتبريحه واخبار مخالطة فيلزم بيانه انتهى وما ذكره من الجواز في الاول لا غرض شرعى ضعيف لا يوافق عليه والحديث المذكور ضعيف وقال أحمد منكر وقال البيهقي ليس بشئ فان صح حمل على فاجر معلن بفجوره أو بآثي بشهادة أو يعتمد عليه فيحتاج الى بيان حاله لئلا يقع الاعتماد عليه انتهى وهذا الذي جملة البيهقي عليه متعين ونقل عن شيخه الحاكم أنه غير صحيح وأورده بالفظ ليس للفاسق غيبة ويقضى عليه عموم خبر مسلم الذي فيه حد الغيبة بأنهاد ذكرك أخاك بما يكره وحدها في الاحياء بما ترعنه وقد أجمعت الامة على انها ذكره بما يكره وبه جاء الحديث وهذا كله يرد ما قاله القفال (ومما يبيح الغيبة) ان يكون متجاهرا بالفسق بحيث لا يستمكن ان يذكر به كالمخنث والمكاس وصاد والناس فلا اثم به كرمات ظاهريه للخبر بسند ضعيف من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له قال ابن المنذر ويشبهه ان يكون الايماء الى الانسان بالتقصيص له يقوم مقام القول فيه ثم ذكر حديث عائشة لما أشارت الى المرأة انها قصيرة فقال صلى الله عليه وسلم قد اغتبتهم اقوامي فتخللها انتهى كلام الخادم ملخصا وأخذ ما يتعلق بامر عن القفال من قول شيخه الاذرى وما ذكره القفال لا لغرض شرعى ضعيف بكرة والحديث المذكور غير معروف ولو صح لتعين جملة على حالة الحاجة وقال في التوسط والحديث المذكور رأى في كلام القفال لأصل له يرجع اليه وسئل الغزالي في فتاويه عن غيبة الكافر فقال هي في حق المسلم محدورة لثلاث حال الايذاء وتنقيص خلق الله فان الله خالق لافعال العباد وتضييع الوقت بما لا يعنى قال والاولى تقتضى التحريم والثانية الكراهة والثالثة خلاف الاولى وأما الذمى فيكالمسلم فيما يرجع الى المنع من الايذاء لان الشرع عصم عرضه ودمه وماله قال في الخادم والاولى هي الصواب وقد روى ابن حبان في صحيحه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سمع يهوديا أو نصرانيا فله النار ومعنى سمعه أسمعته بما يؤذيه ولا كلام بعد هذا أى انه ورد لآلته على الحرمة قال الغزالي وأما الحربى فليس يحرم على الاولى ويكره على الثانية والثالثة وأما المبتدع فان كفر كالحربى والافك كالمسلم وأما ذكره ببدعته فليس مكروها وقال ابن المنذر في قوله صلى الله عليه وسلم ذكرك أخاك بما يكره فيه دليل على أن من ليس أخاك من اليهود والنصارى أو سائر أهل الملل أو من قد أخرجته بدعة ابتدعتها الى غير دين الاسلام لا غيبة له انتهى قال في الخادم وهذا قد ينزع فيه ما قالوه في السوم على سوم أخيه ونحوه اه والمنازعة واضحة فالوجه بل الصواب تحريم غيبة الذمى كما تقر رأولا * (ومنها) * قد يتوهم من حدتهم السابق للغيبة انهم تختص باللسان وليس كذلك لان علته فخر يعمها لا يذات بتفهيم الغير

نقصان المغتاب وهذا موجود حيث أفهمت الغير ما يكرهه المغتاب ولو بالتعريض أو الفعل أو الإشارة أو الأعيان أو الغمزاو الرمز أو الكتابة قال النووي بلا خلاف وكذا سائر ما يتوصل به إلى فهم المقصود كان يشي مشيئة فهو غيبة بل هو أعظم من الغيبة كما قال الغزالي لأنه أبلغ في التصوير والتفهم وانكى للقلب وذكر المصنف شخصا معينا ورد كلامه غيبة إلا ان يقترب به أحد الأسباب الستة المبيحة لها وقد مررت وكذا منها قولك فعل كذا ببعض من مرتبنا اليوم اذا فهم منه المخاطب معينا ولو بقرينة خفية والالم يحرم كافي الأحياء وغيره (فإن قلت) ينافية قولهم تحرم الغيبة بالقلب أيضا فلا عبرة بفهم المخاطب (قلت) الغيبة بالقلب هي ان تظن به سوء وتصمم عليه بقلبك من غير أن يستند في ذلك إلى مسوغ شرعي فهذا هو الذي يتعين ان يكون مرادهم بالغيبة بالقلب وأما مجرد الحكاية عن مذهب المخاطب ولكنه معين عندك فليس فيه ذلك الاعتقاد والتصميم فاقتربا ثم رأيت ما أذكره عن الأحياء في الغيبة بالقلب وهو صريح فيما ذكرته وأنه يتعين حمل كلامهم عليه ومن أخبت أنواع الغيبة غيبة من يفهم المتصوذبطر بقصة الصالحين انظارا للتعقف عنها ولا يدري بجهله انه جمع بين فاحشتي الرياء والغيبة كما يقع لبعض المرائين انه يذكر عنده انسان فيقول الحمد لله الذي ما ابتلانا بقله الحياء او بالدخول على السلاطين وليس قصده بدعائه إلا أن يفهم عيب الغير وقد يزيد خبثه فيقدم مدحه حتى يظهر تضرعه من الغيبة فيقول كان مجتهدا في العبادة أو العلم لكنه فتر وابتلى بما ابتلينا به كلنا وهو قوله الصبر فيذكر نفسه ومقصوده ذم غيره والتدح بالتشبيه بالصالحين في ذم نفوسهم فيجمع بين ثلاث فواحش الغيبة والرياء وتزكية النفس بل أربعة لأنه يظن بجهله أنه مع ذلك من الصالحين المتعقفين عن الغيبة ومنشؤ ذلك الجهل فان من تعبد على جهل لعب به الشيطان وضحك عليه وسخر به فاحبط عمله وضع تعبته وأرداه إلى دركات البوار والضلال ومن ذلك أن يقول ساءني ما وقع اصديقنا من كذا ففسأل الله أن يثبتته وهو كاذب في ذلك وما درى الجاهل ان الله مطلع على خبث ضميره وأنه قد تعرض بذلك لمقت الله أعظم مما يتعرض الجاهل اذا جاهره ومن ذلك الاصغاء للمغتاب على جهة التعجب ليزداد نشاطه في الغيبة وما درى الجاهل أن التصديق بالغيبة غيبة بل السالك عليها شريك المغتاب كما في خبر المستمع أحد المغتابين فلا يخرج عن الشرك إلا ان ينكر بلسانه ولو بان يخوض في كلام آخر فان محز فبقائه ويلزمه مفارقة المجلس الضرورة ولا ينفعه ان يقول بلسانه اسكت وقلبه مشتت لا ستراره ولا ان يشير بنحو يده ولو عظم الانكار بلسانه لا فادومر في الحديث أن من اغتیب عنده أخوه المسلم فاستطاع نصره فنصره نصره الله في الدنيا والآخرة وان لم ينصره أذله الله في الدنيا والآخرة ومرت أخبار آخر فهو ذلك وفي حديث من ذب عن عرض أخيه بالغيبة كان حقا على الله ان يعتقه من النار (ومنها) البواعث على الغيبة كثيرة اما تشفي الغيظ بذكر مساوي من أغضبك وقد لا يشفيه ذلك فيحقق الغضب في باطنه ويصير حقا ثابتا فيكون سببا دائما لذكر المساوي والحقه والغضب من البواعث العظيمة على الغيبة واما موافقة الإخوان ومجاملتهم بالاسترسال معهم فيما هم فيه أو ابداء نظير ما أبدوه

خشية انه لو سكت أو أنكر استنقلوه ونفروا عنه ويظن بجهله ان هذا من الجملة في الصفة بل قد يغضب لغفهم اظهار الله اهمه في السراء والضراء فيخوض معهم في ذكر المساوي والعيوب فيهلك وأما أن يستشعر من غيره انه يريد تنقيصه أو الشهادة عليه عند كبير فيسبقه بذكر مساوئيه عند ذلك الكبير ليدفعه من عينه ورجوع كذبه بأن يبدأ بذكر الصديق من عيوبه ثم يدرج للغير ليستشهد بصدقه في ذلك انه صادق في الكل وأما ان ينسب للبيع فيستبرأ منه بأن فاعله هو فلان وكان من - فقه التبرئ منه بنفسه عن نفسه من غير ذكر فاعله وقد عذر به بأن فلان شر يك فيه وهو قبيح أيضا وأما التصنع واردة رفعة نفسه وخفض غيره كفلان جاهل أو فهمه ركبك تدريجها الى اظهار فضل نفسه بسلامته عن تلك الذنائب وأما الحسد لئلا الناس عليه ومحبتهم له فيريد أن يثنيهم عنه بالقدح فيه حتى تزول عنه نعمة ثناء الناس ومحبتهم وأما اللعب والهزل فيذكر عن غيره ما يضحك الناس به وأما المخزبة والاستهزاء به في غيبته كهو في حضرته تحقير الله هذه هي الأسباب العامة وبنى أسباب خاصة هي أشد وأخبث كأنه يتعجب ذو دين من منكر فيقول ما أجب ما رأيت من فلان فهو وان صدق في تعجبه من المنكر لكن كان حقه أن لا يعين فلان بذكر اسمه لانه صار به مغتابا آثما من حيث لا يدري ومن ذلك عجيب من فلان كيف يحب أمته وهي قبيحة وكيف يقرأ على فلان الجاهل وكأن يغتم مما يتلى به فيقول مسكين فلان ساء في بلواه بكذا فهو وان صدق في اغتنامه له لكن كان من حقه أن لا يذكر اسمه فغمه ورحمته خير وليكنه ساقه الى شر من حيث لا يدري ان ذلك ممكن دون ذكر اسمه فهو يحجبه الشيطان على ذكر اسمه ليبطل به ثواب اغتنامه وترجمه وكأن يغضب لله من أجل مقارفة غيره لمنكر فيظهر غضبه ويذكر اسمه وكان الواجب أن يظهر غضبه عليه بالأمر بالمعروف ولا يظهره على غيره أو يستتر اسمه ولا يذكره بالسوء فهذه الثلاثة مما يغمض دركها عن العلماء فضلا عن العوام لظنهم أن التعجب والرحمة والغضب اذا كان لله كان عذرا في ذكر الاسم وهو خطأ بل المرخص في الغيبة الاعذار السابقة فقط والقرض أنه لا شيء منها هنا * يتعين عليك معرفة علاج الغيبة وهو اما اجمالى بأن تعلم أنك قد تعرضت بها لخط الله تعالى وعقوبته كما دلت عليه الآية والاخبار التي قد منها وأيضاً هي تحبط حسناتك لما مر في خبر مسلم في المقام من أنه تؤخذ حسنة الى ان تفتنى فان بقي عليه شيء وضع عليه من سيئات خصمه ومن المعلوم أن من زادت حسناته كان من أهل الجنة أو سيئاته كان من أهل النار فان استويا فن أهل الاعراف كما جاء في حديث فاحذران تكون الغيبة سببا لنساء حسناتك وزيادة سيئاتك فتكون من أهل النار على أنه روى أن الغيبة والنميمة تحبطان الايمان كما يعرض الراعي الشجرة بمن ثم قال رجل للحسن بلغنى أنك تغتابني فقال ما بلغ قدرك عندي أنى أحكمك في حسناتي ومن آمن بتلك الاخبار فطم نفسه عن الغيبة فطما كلبا خوفا من عقاب المرتب عليها في الاخبار ومما يفعلك أيضا أنك تتدبر في عيوبك وتجتهد في الطهارة منها التدخل تحت ما روى عنه صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ويشهد أنى رسول الله فليسه يته وليبك على خطيئته ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل

خبر المغم أو ليس كنت من ثم فسلم ونسجني من أن تدم غيرك بما أنت متلبس به أو بنظيره فإن كان من خلقها فالدم له ذم للخالق اذ من ذم صنعة ذم صانعها قال رجل للحكيم يا قبيح الوجه فقال ما كان خلق وجهي الى فأحسنه فإن لم تجد لك عيبا وهو بعيد فاشكر الله اذ تفضل عليك بالنزاهة عن العيوب فلا تسم نفسك بتعظيمها أو بتدعك أيضا ان تعلم ان تأذي غيرك بالغيبة كآذيك بها فكيف ترضى لغيرك ما تأذي به وأما تفصيلي بأن تنظر في باعها فتقطعه من أصله اذ علاج العلة انما يكون بقطع سببها واذا استحضرت البواعث عليها السابقة ظهر لك السعي في قطعها كان تستحضر في الغضب أنك ان امضيت غضبك فيه بنية أمضى الله غضبه فيك لاستخفافك بنبيه وجرأتك على وعيده وفي حديث ان الجهنم باب لا يدخله الا من شئ غيظه بمعضية الله تعالى وفي المرافقة أنك اذا ارضيت الخالق بغضب الله عاجلك بعقوبته اذ لا أغير من الله تعالى وفي الحسد أنك جمعت بين خسار الدنيا بحسدك له على نعمته وكونك معذبا بالحسد والاخرة لانك نصرته باهداء حسناتك اليه او طرح سيئاته عليك فصرت صديقه وعدو نفسك فجمعت الى خبث حسدك جهل حماقةك وربما كان ذلك منك سبب انتشار فضله كما قيل

واذا أراد الله نشر فضيلة * طويت أتاح لها السان حسودا

وفي قصد المباهاة وتركية النفس أنك بما ذكرته فيه أبطلت فضلك عند الله وأنت لست على ثقة من اعتقاد الناس فيك بل ربما مقتولك اذ اعرفوك بلب الاعراض وقبح الاعراض فقد بعث ما عند الله يقيننا بما عند المخلوق العاجز وهما وفي الاستهزاء أنك اذا أخزيت غيرك عند الناس فقد أخزيت نفسك عند الله وشتان ما بينهما ما وعلاج بقية البواعث ظاهر مما تقر فلا حاجة للإطالة به (ومنها) قد سبق أن الغيبة بالقلب حرام وبيان معناه وبوافقه قول الاحياء ببيان تحريم الغيبة بالقلب اعلم ان سوء الظن حرام مثل سوء القول ولست أعني به الاعتقاد القلب وحكمه على غيره بالسوء فالما الخواطر وحديث النفس فهو معفو عنه بل الشك أيضا معفو عنه ولكن المنهي عنه أن تظن والظن عبارة عما تركن اليه النفس ويميل اليه القلب قال الله تعالى اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم وسبب تحريمه أن أسباب القلوب لا يعلمها الاعلام الغيوب فليس لك أن تعتقد في غيرك سوءا الا اذا انكشف لك بعبارة لا تحتل التأويل فعند ذلك لا يمكنك أن لا تعتقد ما علمته وشاهدته وما لم تشاهده بعينك ولم تسمعه بأذنك ثم وقع في قلبك فان الشيطان يلقيه اليك فينبغي ان تكذبه فانه أفق الفساق وقد قال تعالى أول سورة تلك الآية ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا الآية ولا تغرب بغيره فسادا اذا احتل خلافتها لان الفاسق يجوز أن يصدق في خبره لكن لا يجوز لك تصديقه ومن لم يحدأ ثمنا براثة الخمر لا مكان أنما من غيرها وتأمل خبر ان الله حرم من المسلم دمه وماله وان تظن به سوء فعلم منه انه لا يسوغ لك ظن السوء به الا ما يسوغ لك اخذ ماله من يقين مشاهدة او بينة عادلة والافعال في دفع الظن عنك ما يمكنك لاحتمال الخير والشر وأما سوء الظن المحققة انه ان يغير قلبك اليه عما كان فسفر عنه وتستثقله وتفتقر عن مراعاته وفي الخبر ثلاث في المؤمن وله منهن مخرج فخرجه من سوء الظن أن

لا يحققة أى لا يحقق مقتضاه في نفسه بعقد القلب بتغييره الى النفرة والكراهة ولا بفعل
الجوارح باعمالها وجبه والشيطان قد يقرر على القلب بأدنى خيلة مساة الناس ويلقى اليه
ان هذا من مزيد فطنتك وسرعة تنبهك وان المؤمن ينظر بنور الله وهو على التحقيق ناظر بنور
الشیطان وظلمته واذا اخبرك عدل فلت الى تصديقه أو تكذيبه كنت جانيا على احدهما باعتقاد
السوء في الخبر عنه أو الكذب في الخبر فعليك ان تبحث هل ثم تهمة في الخبر بنحو عداوة بينهما فان
وجدتها فتوقف وابق الخبر عنه على ما كان عندك من عدم ظن السوء به ولا تصغ لمن دأبه الكلام
في الناس مطلقا وينبغي لك اذا ورد عليك خاطر سوء بمسلم أن تبادر بالدعاء بالخير لتغيط الشيطان
وتقطع عنه القاء اليك ذلك من دعا ئله واذا عرفت هفوة مسلم ان تنجحه سرا فاصدا تخليصه
من الاثم مظهر الحزنك على ما أصابه كما تحزن لو أصابك لتجمع بين أجر الوعظ وأجر الهم والاعانة
له على دينه * ومن غرات سوء الظن التجسس فان القلب لا يقنع بالظن بل يطالب اليقين فيتجسس
ومر انتهى عن التجسس وهو أن لا يترك الخلق تحت سريرتهم فيتوصل الى الاطلاع على ما لو دام
ستره عنك كان أسلم لقلبك ودينك وجمع مع الغيبة سوء الظن في آية واحدة لما بينهما من
التلازم غالبا (ومنها) يجب على المغتاب ان يبادر الى التوبة بشروطها فيقلع ويندم خوفا من
الله سبحانه وتعالى ليخرج من حتمه ثم يستحل المغتاب خوفا أيضا ليحمله فيخرج عن مظلمته وقال
الحسن فيه الاستغفار عن الاستحلال واحتج بخبر كفارة من اغتبه أن تستغفر له وقال
الحسن كفارة ذلك أن تنفي عليه وتدعوله بالخير والاصح أنه لا بد من الاستحلال وزعم أن العرض
لا عوض له فلا يجب الاستحلال منه بخلاف المال مردود بأنه وجب في العرض حد القذف
قبل بل في الاحاديث الصحيحة الامر بالاستحلال من المظالم قبل يوم لا درهم فيه ولا دينار وانما
هي حسنات الظالم تؤخذ للمظلوم وسيات المظلوم تطرح على الظالم فتمين الاستحلال نعم
الغائب والميت ينبغي أن يكثر لهم من الاستغفار والدعاء ويندب لمن سئل في التحلل وهو العفو
ان يحلل ولا يلزمه لان ذلك تبرع منه وفضل وكان جمع من السلف يتسعون من التحليل ويؤيد
الاول خبرا عجزا أحدكم أن يكون كافي ضمضم كان اذا خرج من بيته قال اني تصدقت بعرضي
على الناس ومعناه لا أطلب مظلمة منه ولا أخادمه في القيامة لان الغيبة تصير حلالا لان فيها
حق الله ولانه عفو وإباحة للشيء قبل وجوده ومن ثم لم يسقط به الحق في الدنيا وقد صرح الفقهاء
بان من أباح القذف لم يسقط حقه من حتمه ومظلمته لا في الدنيا ولا في الآخرة وسيأتي لهذا المبحث
بسط في مبحث التوبة من كتاب الشهادات

(الكبيرة الخمسون بعد المائتين التنازب بالالقاب المكروهة)

قال تعالى ولا تنازروا بالقاب بنس الاسم الفسوق بعد الايمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون
(* تنبيه) * عدها هو ما صرح به غير واحد مع عدا الغيبة أيضا وفيه نظر لانه من بعض أقسامها
كما علم مما تقرروا كأنهم اقتدوا بأسلوب الآية الكريمة فإنه ذكر فيها كل من التنازب والغيبة فدللت
على أن بينهما من أنواع تغاير الأن يجب بأن سبب افراد التنازب بالذكور وان كان من افراد الغيبة

المذكورة ايضا فانه من أخش أنواعها فقصد بافراده تقييح شأنه مبالغته في الزجر عنه وفي
اذكار النووى اتفق العلماء على تحريم تقييب الانسان بما يكرهه سواء كان صفة له او لايه
اولاته او غيرهما بما يكره

(الكبيرة الحادية والخمسون بعد المائتين السخرية والاستهزاء بالمسلم)

قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء
عسى أن يكن خيرا منهن وقد مر الكلام على نفس يرها قريبا وقد قام الاجماع على تحريم ذلك
(وأخرج) البيهقي أن المستهزئين بالناس يفتح لاحدهم في الآخرة باب من الجنة فيقال له هلم هلم
فيجيء بكر به وغمه فاذا جاءه أغلق دونه ثم يفتح له باب آخر فيقال له هلم هلم فيجيء بكر به وغمه فاذا
جاءه أغلق دونه فايرال كذلك حتى يفتح له الباب من أبواب الجنة فيقال له هلم فيا بأت من
الاياس وقال ابن عباس في قوله تعالى وقالوا يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صدغته ولا كبيرة
الا أحصاها الصغيرة التيسم والكبيرة الضحك بحالة الاستهزاء وقال القرطبي في تفسير قوله
تعالى بشئ الاسم الفسوق بعد الايمان من لقب أخاه وسخر به فهو فاسق والسخرية الاستهزاء
والاستهانة والتنبيه على العيوب والنقائص يوم يضحك منه وقد يكون بالخطا كالتفعل او القول
او الإشارة او الايماء او الضحك على كلامه اذا تخبط فيه او غلط او على صنعيته او قبح صورته
(* تنبيه) * عده هذا هو ما ذكر بعضهم مع ذكره للغيبة وفيه نظر لانه من افرادها كما علم مما مر فيها
وكأنه انما ذكره اقتداء بأسلوب القرآن الكريم فانه بعد ذكره ذكر الغيبة وتنبيه على المبالغة
في الزجر عنه نظير ما تقر في الذي قبله

(الكبيرة الثانية والخمسون بعد المائتين النجاسة)

قال تعالى هما زم شاه بنيم ثم قال بعد ذلك عن بعد ذلك زعيم أي دعي واستنبط منه ابن المبارك
ان ولد الزنا لا يكتم الحديث فعدم كتمه المستلزم للمشي بالنجاسة دليل على أن فاهل ذلك ولد زنا
وقال تعالى ويل لكل همزة لمزة قيل الهمزة النمام وقال تعالى جملة الخطب قيل كانت غممة جملة
للحديث افساد بين الناس وسميت النجاسة خطبا لانها تنشر العداوة بين الناس كما أن الخطب ينشر
النار وقال تعالى فخا تهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا أي لان امرأة فوح كانت تقول عنه مجنون
وامرأة لوط كانت تخبر قومها بضيافته حتى يقصدوهم لتلك الفاحشة القبيحة التي اخترعوها
حتى أهلكتهم بذلك العذاب الفظيع * وأخرج الشيخان لا يدخل الجنة نمام وفي رواية
قتات وهو النمام وقيل النمام الذي يكون مع جمع يتحدثون حديثا فيمن عليهم والقتات الذي يستمع
عليهم وهم لا يعلمون ثم ينم والشيخان والاربعة وغيرهم روى الله عليه وسلم بقبرين يعذبان فقال
انهم ما يعذبان وما يعذبان في كبير أي أمر شاق عليهم ما لو فعلاه بل انه كبير أي من كبر الذنوب اما
أحد هما فكان يمشي بالنجاسة وأما الآخر فكان لا يستنزه من بوله الحديث وقد تقدمت طرقة
في مواضع وان ثلث عذاب القبر من الغيبة وثلثه من النجاسة وثلثه من البول وأحمد مزال النبي
صلى الله عليه وسلم في يوم شديد الحر فخرجوا بجمع الغرق فكان الناس يحشون خلفه فلما سمع صوت

النعال وقر ذلك في نفسه فجلس حتى قدمهم أمامه اثلا يقع في نفسه شيء من الكبر فلما تريقبع
الغرقد اذ ابقرين قد دفنوا فيهما رجلين فوقف صلى الله عليه وسلم فقال من دفنتم اليوم ههنا
قالوا فلان وفلان قالوا يا نبي الله وما ذاك قال أما أحدهما فكان لا يتنزه من البول وأما الآخر
فكان يمشي بالنعمة وأخذ جريدة رطبة فشقه اثم جعلها على القبرين قالوا يا نبي الله لم فعلت هذا
قال ليخفف عنهم ما قالوا يا نبي الله حتى متى يعذبان قال غيب لا يعلم الا الله ولولا تمزج قلوبكم
وترديدكم في الحديث لسمعتم ما أسمع والطبراني النعمة والسنية والحية في النار وفي لفظ ان النعمة
والحق في النار لا يجتمعان في قلب مسلم وأبو يعلى والطبراني وابن حبان في صحيحه والبيهقي بسند
فيه متروكان متهمان بالوضع الا ان الكذب يسود الوجه والنعمة من عذاب القبر وابن حبان
في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان شئ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرنا بقبرين
فقام فقمنا معه فجعل لونه يتغير حتى رعدكم قصه فقلنا مالك يا رسول الله فقال أما تسمعون ما أسمع
فقلنا وماذا يا رسول الله قال هذان رجلان يعذبان في قبورهم ما عذابا شديدا في ذنوب هين أي
في ظنهم الا في نفس الامر للتصريح في الحديث السابق بانه كبيرة وهو مجمع عليه قلنا فيم ذلك قال
كان أحدهما لا يتنزه من البول وكان الآخر يؤذي الناس بلسانه ويمشي بينهم بالنعمة فسدعا
بجريدتين من جريد النخل فجعل في كل قبر واحد قلنا وهل يتفهمهم ذلك قال نعم يخفف عنهم اما دامت
رطبتيين والطبراني ليس مني ذوحسد ولا نعمة ولا كهانة ولا أنا منه ثم تلا رسول الله صلى الله
عليه وسلم قوله تعالى والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا وإثما
مبيننا وأحد خيار عباد الله الذين اذا روادا ذكر الله وشرا عباد الله المشاؤون بالنعمة المفرقون بين
الاحبة الباغون للبراء العيب وفي رواية لابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا المفسدون بين الاحبة وأبو
الشيخ الهمازون واللامازون والمشاؤون بالنعمة الباغون للبراء العيب يحشرهم الله في وجوه
الكلاب وعن جابر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحبكم الى وأقربكم
منى مجلسايوم القيامة أحسنكم اخلاقا الحديث رواه الترمذي وفي رواية ان أحبكم الى
أحسنكم اخلاقا الموطون اكثافا الذين يأفون ويؤلفون وان أبغضكم الى الله المشاؤون بالنعمة
المفرقون بين الاحبة الملتصون للبراء العيب وفي أخرى ألا أنبئكم بشر اركم قالوا بلى ان شئت
يا رسول الله قال شر اركم الذي ينزل وحده ويجلد عبده ويمنع رفته أفلا أنبئكم بشر من ذلك قالوا
بلى ان شئت يا رسول الله قال من يبغض الناس ويبغضونه قال أفلا أنبئكم بشر من ذلك قالوا بلى ان
شئت يا رسول الله قال الذين لا يقبلون عثرة ولا يقبلون معذرة ولا يغفرون ذنبا قال أفلا أنبئكم بشر
من ذلك قالوا بلى يا رسول الله قال من لا يرجي خيره ولا يؤمن شره رواه الطبراني وغيره وأبو داود
والترمذي وابن حبان في صحيحه ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة قالوا بلى
قال اصلاح ذات البين فان افساد ذات البين هي الخالقة ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال هي الخالقة لا أقول تحلق الشعر ولكن تحلق الدين وفي خبر أبا رجل أشاع على رجل مسلم
بكلمة وهو منها يرى يشينه بها في الدنيا كان حقا على الله أن يذيه بها يوم القيامة في النار حتى

يأتي بنفاذ ما قال وروى كعب أنه أصاب بنو إسرائيل قحط فاستسقى موسى صلى الله وسلم على نبيينا
 وعليه مراث فما أجيب فأوحى الله تعالى إليه اني لا أستجيب لك ولا لمن معك وفيكم غمام قد أصر على
 النجاسة فقال موسى يارب من هو حتى تخرجه من بيننا فقال يا موسى أنها كم عن النجاسة وأكون
 غماما فتابوا بأجمعهم فسقوا وزار بعض السلف أخوه فتم له عن صديقه فقال له يا أخي أطلت
 الغيبة وجئتني بثلاث جنائيات بغضت الى أخي وشغلت قلبي بسببه واتهمت نفسك الامينة
 وقيل من أخبرك بشتم غيرك لك فهو الشاتم لك وجاء رجل الى علي بن الحسين رضى الله عنهم فتم له
 عن شخص فقال اذهب بنا اليه فذهب معه وهو يرى أنه يتصرف لنفسه فلما وصل اليه قال يا أخي ان
 كان ما قلت في حقك يغفر الله لي وان كان ما قلت في باطل لا يغفر الله لك ويقال عمل النمام أضر من
 عمل الشيطان فان عمل الشيطان بالوسوسة وعمل النمام بالمواجهة ونودي على عبد راديه به ليس
 به عيب الا أنه غمام فاستترأه من استخف بهذا العيب فلم يمكث عنده أياما حتى تم لزوجه انه يريد
 التزويج أو التسري وأمرها أن تأخذ الموصى وتحاق بهاشعرات من حلقه ليسهر لها فبين
 فصدقه وعزمت على ذلك فجاء اليه ونم له عنها انها اتخذت لها خدنا حبته وتريد بيجك الليلة
 فتناوم ل ترى ذلك فصدقه فتناوم فجاءت لتخلق فقال صدق الغلام فلما هوت الى حلقه أخذ الموصى
 منها وذبحها به فجاء أهلها فراقوا هامة قتولة فقتلوه فوقع القتال بين الفريقين بشو ثم ذلك النمام ولقد
 أشارت تعالى الى قبح تصديق النمام وعظيم الشر المترتب على ذلك بقوله عز قائلها يا أيها الذين آمنوا
 ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا وافتتنبوا أن تصيبوا قوما يجهلون فتصحبوا على ما فعلتم نادى عافانا
 الله من ذلك بمنه وكرمه آمين (تنبيهات) * منها عهد النجاسة من الكبار فهو ما اتفقوا عليه وبه
 صرح الحديث الصحيح السابق بقوله بلى انه كبير كما مر فيه قال الحافظ المنذرى أجمعت الامة على
 تحريم النجاسة وأنها من أعظم الذنوب عند الله عز وجل انتهى وخبر وما بعد ذلك في كبير أجابوا
 عنه بأجوبة منها في كبير تركه والاحترار عنه أو ليس كبير في اعتقادكم كما قال تعالى وتحمس بونه
 هينا وهو عند الله عظيم أو المراد انه ليس اكبر البكاير ودل على ذلك قوله في خبر البخاري السابق
 بلى انه كبير كما تقر (ومنها) هزفوا النجاسة بأنها نقل كلام الناس بعضهم الى بعض على وجه الفساد
 بينهم وقال في الاحياء هذا هو الاكثر ولا يختص بذلك بل هي كشف ما يكره كشفه سواء أكرهه
 المنقول عنه أو اليه أو ثالث وسواء كان كشفه بقول أو كتابة أو رمز أو إيماء وسواء في المنقول كونه
 فعلا أو قولاً هيباً ونقصاً في المقول عنه أو غيره فقيمة النجاسة افشاء السر وهتك الستر مما يكره
 كشفه وحينئذ ينبغي السكوت عن حكاية كل شيء شوهه من أحوال الناس الا ما في حكاية نفع
 لمسلم أو دفع ضرر كما لو رأى من يتناول مال غيره فعليه أن يشهد به بخلاف ما لو رأى من يخفي مال
 نفسه فذكره فهو غيبة وافشاء للسر فان كان ما ينم به نقصاً وهيباً في المحكى عنه فهو غيبة ونجاسة انتهى
 وما ذكره ان أراد بكونه نجاسة أنه كبيرة في سائر الاحوال التي ذكرها فنيته باطلا فته تظاها لان ما
 فسروا به النجاسة لا يخفى أن وجه كونه كبيرة ما فيه من الفساد المترتب عليه من المضار والمفاسد
 ما لا يخفى والحكم على ما هو كذلك بأنه كبيرة تظاها رجلى وليس في معناه بل ولا قرياس منه مجزئ

الاخبار بشئ من يكره كشفه من غير أن يترتب عليه ضرر ولا هو عيب ولا نقص فالذي يتجه في هذا أنه وإن سلم للغزالي تسميته نعمة لا يكون كبيرة ويؤيده أنه نفسه شرط في كونه غيبة كونه عيباً ونقصاً حيث قال فإن كان ما ينتم به نقصاً لمخ فاذا لم توجد الغيبة الامع كونه نقصاً فالنعمية الاقبح من الغيبة ينبغي أن لا توجد بوصف كونها كبيرة الا اذا كان فيما ينتم به مفسدة تقارب مفسدة الافساد التي صرحوا بها فتأمل ذلك فاني لم أر من نبه عليه وانما ينقلون كلام الغزالي ولا يتعرضون لما فيه مما نهت عليه ثم من قال بأن الغيبة كبيرة مطلقاً ينبغي انه لا يشترط في النعمية الا أن يكون فيها مفسدة كفسدة الغيبة وإن لم تصل الى مفسدة الافساد بين الناس (وهنا) الباعث على النعمية منه ارادة السوء بالمحكي عنه أو الحب للمحكي له أو الفرح بالخوض في الفضول وعلاجها بنحو ما مرقى الغيبة ثم على من حملت اليه النعمية كفلان قال فيك أو عمل في حقك كذا سمة أمور أن لا يصدقه لأن النمام فاسق اجماعاً وقد قال تعالى ان جاءكم فاسق بنبأ الآية وأن ينهاه عن العود لمثل هذا القبيح ديناً ودنيا وأن يغيضه في الله ان لم يظهر له التوبة وأن لا يظن بالمتقول عنه سوءاً لأنه لم يتحقق أن ما نقل اليه عنه صدر منه وأن لا يحمل ما حكي له على التجسس والبحث حتى يتحقق لقوله تعالى اجتنبوا كثيراً من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا وأن لا يرضى لنفسه ما نهى النمام عنه فلا يحكي نعمة فيقول قد حكي لي فلان كذا فانه يكون به غشاً ومغتاباً وآتياً بما عنه نهى وقد قال عرين عبد العزيز رضي الله عنه لمن ثم له شيئاً شئت نظرت في أمر لك فان كذبت فانت من أهل هذه الآية ان جاءكم فاسق بنبأ وان صدقت فمن أهل هذه الآية مشاء بنيم وان شئت عفونا عنك فقال العفوي أمير المؤمنين لا عود اليه أبداً وعاتب سليمان بن عبد الملك من ثم عليه بحضرة الزهري فأنكر الرجل فقال له من أخبرني صادق فقال الزهري النمام لا يكون صادقاً فقال سليمان صدقت اذهب أيها الرجل بسلام وقال الحسن من ثم لك ثم عليك وهذا الشارة الى أن النمام ينبغي أن يغيض ولا يؤتمن ولا يؤثق بصداقته وكيف لا يغيض وهو لا ينقل عن الكذب والغيبة والقذف والخيانة والغفل والحسد والافساد بين الناس والحديمة وهو ممن سعى في قطع ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض قال تعالى انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويغيغون في الارض بغير الحق أولئك لهم عذاب أليم والنام منهم ومن النعمة السعاية وسبأ في بسط الكلام فيها

الكبيرة الثالثة والخمسون بعد المائتين كلام ذي اللسانين

وهو ذو الوجهين الذي لا يكون عند الله وجيهاً

أخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجدون الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا وتجدون خيار الناس في هذا الشأن أشدهم له كراهية وتجدون شر الناس ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه والبخاري عن محمد بن زيد أن ناساً قالوا لجلده عبد الله بن عمر رضي الله عنهما اننا لدخل على سلطانتنا فنقول بخلاف ما تنسكهم اذا خرجنا من عنده فقال كان هذا نفاقاً على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والطبراني في الاوسط ذو الوجهين في الدنيا يأتي يوم

القيامة وله وجهان من نار وأبو داود وابن حبان في صحيحه من كان له وجهان في الدنيا كان له يوم
القيامة لسانان من نار وابن أبي الدنيا والطبراني والاصمغاني وغيرهم من كان ذا لسانين جعل الله
له يوم القيامة لسانين من نار* (تنبيه)* عندما ذكر هو صريح الحديثين الأولين الصحيحين وكانهم
انما لم يفردهم بالذكر لانهم رأوا أنه داخل في النعمة وفي اطلاقه نظر فقد قال الغزالي ذو اللسانين
من يتردد بين متعادين ويكلم كل بما يوافقهم وقل من يتردد بين متعادين الا وهو بهذه الصفة وهذا
عين النفاق وعن أبي هريرة رضى الله عنه خـ برتجدون من شر عباد الله يوم القيامة ذا الوجهين
الذي يأتي هؤلاء بحديث هؤلاء وهؤلاء بحديث هؤلاء وفي رواية يأتي هؤلاء بوجه وهو لا بوجه
وقال أبو هريرة رضى الله عنه لا ينبغي لذي الوجهين أن يكون أمينا عند الله تعالى وقال ابن
مسعود رضى الله عنه لا يكن أحدكم أمتعة فالواو اما الامتعة قال يجرى مع كل ربيع قال أعنى الغزالي
واتفقوا على أن ملاقاته اثنين بوجهين نفاق ولانفاق علامات كثيرة وهذه من جملتها ثم قال فان قلت
فماذا يصير ذا اللسانين وما حد ذلك فأقول اذا دخل على متعادين وجامل كل واحد منهما او كان
صادقا فيه لم يكن منافقا ولا ذا لسانين فان الواحد قد يصادق متعادين ولكن صدقة ضعيفة
لا تنتهي الى حد الاخوة اذ لو تحققت الصدقة لاقتضت معاداة الاعداء نعم لو نقل كلام كل واحد
الى الآخر فهو ذو لسانين وذلك شر من النعمة لانه يصير غما ما يجتر دنفه من أحد الجانبين فاذا
نقل من كل منهم حافة ازداد على النعمة وان لم ينقل كلاما ولكن حسن لكل واحد منهما اما هو
عليه من المعاداة مع صاحبه فهو ذو لسانين أيضا وكذا اذا وعد كلا منهما بأنه ينصره أو أثنى على
كل في معاداة أو على أحدهما مع ذم له اذا خرج من عنده فهو ذو لسانين في كل ذلك وقد
مر عن ابن عمر أن الثناء على الأمير في حضرته وذم في غيبته نفاق ومحل ان استغنى عن الدخول
على الأمير والثناء عليه ولا عبرة برجائه منه مالا أو جاها فاذا دخل لضرورة أحدهما وأثنى فهو
منافق وهذا معنى حديث حب الجاه والمال يفتان النفاق في القلب كما ثبت الماء البقل اى لانه
يجوج الى الدخول على الامراء ومرعاتهم ومرأتهم فان اضطر للدخول لضرورة فليخلص ضعيف
لا يرجي خلاصه بدون ذلك وخاف من عدم الثناء فهو معذور فان اتقاء الشر جائز قال أبو الدرداء
اننا لكشراى نضحك في وجوه أقوام وان قلوبنا تلغظهم ومتر خبرانه الى الله عليه وسلم قال المستأذن
عليه انذوا له بنس أخو العشرة فسأله عائشة فقالت ان شر الناس الذى يكرم اتقاء لشره ولكن
هذا ورد في الاقبال ونحو التبسم فاما الثناء فهو ككذب صريح فلا يجوز الا لضرورة حاجة
او اكرام عليه بخصوصه ومن النفاق أن تسمع باطلا فتزعمه بنحو تصديق أو تقرير كتحريك الرأس
اظهار ذلك بل يلزمه أن ينكر بيده ثم لسانه ثم قلبه

* (الكبيرة الرابعة والخمسون بعد المائتين البت)*

لما في الحديث الصحيح السابق في الغيبة فان لم يكن فيه تقديمه بل هو أشد من الغيبة اذ هو كذب
فيشق على كل أحد بخلاف الغيبة لا تشق على بعض العقلاء لانها فيه وأخرج أحمد خمس ليس
لهن كفارة الشر بالله وقتل النفس بغير حق وبهت مؤمن والفرار من الزحف وعين صابرة

يقتطع بهم ألاما لا بغير حق والطبراني من ذكر امرأ بشي ليس فيه إيعيبه به حسبه الله في نار جهنم
حق يأتي بناد ما قال فيه * (تنبيه) * عده هذا هو ما صرح به بعضهم مع عده الكذب كبيرة أخرى
وكان وجهه أن هذا كذب خاص فيه هذا الوعيد الشديد فلذا أفرد بالذكر

(الكبيرة الخامسة والخمسون بعد المائتين عضل الولي موأيته عن السكاح)

بأن دعه إلى أن يزوجهما من كف لها وهي بالغة عاقلة فامتنع وكون هذا كبيرة هو ما صرح به
النووي في فتاويه فقال أجمع المسلمون على أن العضل كبيرة لكن الذي قرره هو والأئمة
في تصانيفهم أنه صغيرة وأن كونه كبيرة وجهه ضعيف بل قال أمام الحرميين في النهاية لا يحرم
العضل إذا كان ثم حاتم وقال غيره ينبغي أن لا يحرم مطلقا إذا جوزنا التحكيم أي لأن الأمر
حينئذ لم ينحصر في الولي وإذا قلنا صغيرة فتكرر فظاهر كلام النووي والرافعي أنه يصير
كبيرة حيث قال وليس العضل من البكائر وإنما يسبق به إذا عضل مرآت أفلها فيما حكى عن
بعضهم ثلاث انتهى ورد عليهم ما بأن الذي ذكره في كتاب الشهادات أن المنصوص وقول الجمهور
أن الطاعات إذا غلبت لا تضر المداومة على نوع واحد من الصغائر وفي وجهه ضعيف أن المداومة
على ذلك فسق وإن غلبت الطاعات

الكبيرة السادسة والخمسون بعد المائتين الخطبة على الخطبة الغير الجائزة الصريحة
إذا أجيب بها امرئ بما من تعتبر أجبته ولم يأذن ولا أعرض هو ولا هم

وذكر هذا في البكائر وهو نظير ما ترى البيهقي من الشراء على ثراء الغير فيأتي هنا جميع ما قدمته ثم

الكبيرة السابعة والثامنة والخمسون بعد المائتين تحبيب المرأة
على زوجها أي إفسادها عليه والزواج على زوجته

أخرج أحمد بسند صحيح واللفظ له والبخاري وابن حبان في صحيحه عن بريدة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منامن خلف بالامانة ومن خيب على امرئ زوجته أو مملوكه
فليس منا وأبو داود والنسائي ليس منامن خيب امرأة على زوجها أو عبدا على سيده وابن
حبان في صحيحه من خيب عبدا على أهله فليس منا ومن أفسد امرأة على زوجها فليس منا ورواه
بخوه جماعة آخرون منهم أبو يعلى بسند صحيح ومسلم وغيره أن إبليس يضع عرشه على الماء ثم يبعث
سراياه فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة يبيء أحدهم فيقول فعلت كذا وكذا فيقول ما صنعت
شياء ثم يبيء أحدهم فيقول ما تركته حتى فرقت بينه وبين امرأته فيدنيه منه ويقول نعم أنت فبئس منه
(تنبيه) عده الأولى كبيرة هو ما جرى عليه جمع ورواؤه أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن من
فعل ذلك ويؤيده الأحاديث التي ذكرتها والثانية كالأولى كما هو ظاهر وإن أمكن الفرق بأن
الرجل يمكنه أن يجمع بين المفسد له وزوجته بخلاف المرأة لأن إفساد المرأة على زوجها والرجل
على زوجته أعظم من أن يكون من الرجل أو من المرأة مع إرادة تزويج أو تزويج أولامع إرادة نهي
من ذلك

الكبيرة التاسعة والخمسون بعد المائتين عقد الرجل على محرمة
بنسب أو رضاع أو صاهرة وإن لم يبطأ

وعده هذا كبيرة هو ما وقع في كلام بعض المتأخرين لكنه لم يعم المحرم ولا ذكر وإن لم يبطأ وذلك
مراده بلا شك ثم لما ذكره نوع اتجاهه لأن أقدامه على عقد النكاح على محرمة مبنى على خرقه
سباج الشريعة الغرام من أصله وأنه لا مبالاة عنده بجوده اسمها ما اتفقت العتول الصحيحة
على قبحه وأنه لا يصدر ممن له أدنى مسكة من مرواة فضلا عن دين

الكبيرة الستون والحادية والستون والثانية والستون بعد المائتين رضا المطلق
بالتحليل وطواعية المرأة المطلقة عليه ورضا الزوج المحلل به

أخرج أحمد والنسائي وغيرهما بسند صحيح عن ابن مسعود رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم لعن المحلل والمحلل له وابن ماجه بإسناد صحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا
أخبركم بالقيس المستعار قالوا بلى يا رسول الله قال هو المحلل لعن الله المحلل والمحلل له قال الترمذي
والعمل على ذلك عند أهل العلم منهم عمر وابنه وعثمان رضى الله عنهم وهو قول الفقهاء من
التابعين وأبو إسحق الجوزجاني عن ابن عباس رضى الله عنهما قال سئل رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن المحلل فقال لا الانكاح رغبة لا نكاح دلالة ولا استئذان بكاتب الله عز وجل ثم تذوق
العسيلة وروى ابن المنذر وابن أبي شيبة وعبد الرزاق والثرم عن عمر رضى الله عنه أنه قال لا
أوتى بحال ولا محلل إلا برجتها فسئل ابنه عن ذلك فقال كلاهما ران وسأل رجل ابن عمر فقال
ما تقول في امرأة تزوجت لا يحلها لزوجها لم يأمرني ولم أعلم فقال له ابن عمر لا الانكاح رغبة إن
أعجبتك أمسكتهم وإن كرهتها فارقتهما وأنا كنا نعد هذا سفاحا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسئل عن تحليل المرأة لزوجها فقال ذلك هو السفاح وعن رجل طلق ابنة عمه ثم ندم ورغب فيها
فأراد أن يتزوجها رجل يحلها له فقال كلاهما ران وإن مكثا عشرين سنة ونحوها إذا كان يعلم
أنه يريد أن يحلها وسئل ابن عباس رضى الله عنهما عن طلاق امرأة ثلاثا ثم ندم فقال هو عصى الله
فأندمه وأطاع الشيطان فلم يجعل له مخرجا قيل له فكيف ترى في رجل يحلها فقال من يخادع الله
يخدعه * (تنبيه) * عده هذا كبيرة هو صريح ما في الحديثين الأولين من اللعن وهما محمولان عند
الشافعي رضى الله عنه على ما إذا شرط في صلب نكاح المحلل أنه يطلق بعد أن يبطأ أو نحو ذلك من
الشروط المفسدة للنكاح وحينئذ التحليل كبيرة فيكون كل من المطلق والمحلل والمرأة فاسقا
لأقدامهم على هذه الفاحشة وعلى ذلك يحمل إطلاق غير واحد من الشافعية أن التحليل كبيرة
أذ هو بدون ذلك مكروه لا حرام فضلا عن كونه كبيرة ولا عبرة بما أضمروه ولا بالشروط السابقة
على العقد وأخذ جماعة من الأئمة بإطلاق الحديثين فحرموا التحليل مطلقا منهم من ذكرناه من
الصحاب والتابعين والحسن البصري فقال إذا هم أحد الثلاثة بالتحليل فقد أفسد العقد والنكحي
فقال إذا كانت نية أحد الثلاثة الزوج الأول أو الزوج الآخر أو المرأة التحليل فنكاح الآخر
باطل ولا تحلل للأول وابن المسيب فقال من تزوج امرأة ليحلها لزوجها الأول لم يحل له وتبعهم

مالك واللمث وسفمان الثوري وأحد وقد سئل عن تزوج امرأة وفي نفسه أن يحلها للأول ولم تعلم هي بذلك فقال هو محلل وإذا أراد بذلك التحليل فهو ملعون

الكبيرة الثالثة والرابعة والستون بعد المائتين إفشاء الرجل سر زوجته وهي سره بأن تذكر ما يقع بينهم من تفاصيل الجماع ونحوها مما يخفى

أخرج مسلم وأبو داود وغيرهما عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضي إلى امرأته أو تفضي إليه ثم ينشر أحدهما سر صاحبه وفي رواية أنهم إن من أعظم الأمانة عند الله يوم القيامة الرجل يفضي إلى امرأته وتفضي إليه ثم ينشر سرها وأحمد عن أسماء بنت يزيد أنها كانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم والرجال والنساء تعود عنده فقال لعل رجلا يقول ما فعل بأهلك ولعل امرأة تخبر ما فعلت مع زوجها فأرتم القوم أي بفتح الراء وتشديد الميم سكتوا وقيل سكتوا من خوف ونحوه فقلت أي والله يا رسول الله أنهم ليفعلون وأنهم ليفعلن قال لا تفعلوا فأنما مثل ذلك مثل شيطان لقي شيطانة فغشيها والناس ينظرون والبرار وله شواهد تقويه وأبو داود وطولاً بنحوه بسند فيه من لم يسم إلا عسى أحدكم أن يخلو بأهلك فيغلق باباً ثم يرخي سترها ثم يفضي حاجته ثم إذا خرج حدث أصحابه بذلك إلا عسى أحدكم أن تغلق بابها وترخي سترها فإذا قضت حاجتها حدثت صواحبها فقالت امرأة سفعاء الخدين والله يا رسول الله أنهن ليفعلن وأنهم ليفعلون قال فلا تفعلوا فأنما مثل ذلك مثل شيطان لقي شيطانة على قارعة الطريق فتفضي حاجته منها ثم انصرف وتركها وأحمد وأبو يعلى والبيهقي كلهم من طريق رواح عن أبي الهيثم وقد صححها غير واحد أنه صلى الله عليه وسلم قال السباع حرام قال ابن لهيعة يعني به الذي يفخر بالجماع أي بما فيه هتك ستر لا مطلقاً كما هو ظاهر وهو بالمهمة المكسورة فالواحدة وقيل بالمعجمة وأبو داود بسند فيه مجهول الجالس بالأمانة الثلاثة بحال سقن دم حرام أو فرج حرام أو أوقات طاع مال بغير حق * (تنبيه) * عده ندين كبيرتين لم أره ولكنه صريح ما في هذه الأحاديث الصحيحة وهو ظاهر ما فيه من إيذاء المحكي عنه وغيبته وهتك ما أجمعت العقلاء على تأكد ستره وقبح نشره وسيأتى لهذا المحل بسط في كتاب الشهادات وأن كلام النووي يختلف في كراهة ذلك وحرمة فاته ذكر في كتاب النكاح أنه يكره ويجزم في شرح مسلم بالتحريم مستدلاً بخبر مسلم المذكور وأن محل الحرمة فيما إذا ذكر حليلته بما يخفى كالأحوال التي تقع بينهم عند الجماع والخلوة والكراهة فيما إذا ذكر ما لا يخفى مروءة ومنه ذكر مجرد الجماع غير فائدة ثم رأيت بعضهم ذكر ما يوافق ما ذكرته في الترجمة

(الكبيرة الخامسة والستون بعد المائتين إثبات الزوجة أو السرية في دبرها)

أخرج الترمذي والنسائي وابن حبان في صحيحه عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله عز وجل إلى رجل إلى رجل أو امرأة في دبرها والطبراني في الأوسط بسند رجاله ثقات من أتى النساء في أعجازهن فقد كفر وابن ماجه والبيهقي لا ينظر الله

الى رجل جامع امرأة في دبرها وأجد وأبودا ودماعون من أنى امرأة في دبرها وأجد والترمذى والنسائي وابن ماجه بسند فيه مجهول وانقطاع من أنى حائضا أو امرأة في دبرها أو كاهنا فصدقه كفر بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم وكذا أبوداود إلا أنه قال فقد برئ مما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم وأجد والبخاري ورجالهم رجال الصحيح عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال هي اللوطية الصغرى يعنى الرجل يأتي امرأته في دبرها وأبو يعلى بإسناد جيد استحبوا فإن الله لا يستحي من الحق ولا تأتوا النساء في أدبارهن وابن ماجه واللفظ له والنسائي بإسناد أحدهما صحيح عن خزيمة بن ثابت رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله لا يستحي من الحق ثلاث مرات لا تأتوا النساء في أدبارهن والطبراني في الاوسط بسند رجاله ثقات عن جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن محاش النساء والدارقطني استحبوا من الله فإن الله لا يستحي من الحق لا يحمل ما تالك النساء في حشوشهن والطبراني لعن الله الذين يأتون النساء في محاشهن وهى عيم مفتوحة فنهى - ملة ثم معجزة مشددة جمع محشة بفتح أوله وكسره وهى الدبر وأجد والترمذى وحسنه والنسائي وابن حبان في صحيحه لا تأتوا النساء في أسنانهن فإن الله لا يستحي من الحق * (تنبيه) * عد هذا هو ما صرح به غير واحد وهو ظاهر لما علمت من هذه الأحاديث الصحيحة أنه كثر وأن الله لا ينظر إفعال وأنه اللوطية الصغرى وهذا من أفجع الوعيد وأشد فتبول الحلال البلقى فى عد ذلك كبيرة فيه نظر وقد صرح شيخ الاسلام العلائى بأن ذلك ينبغى أن يلحق باللواط لانه ثبت فى الحديث لعن فاعله

الكبيرة السادسة والستون بعد المائتين أن يجامع حليمة بحضرة امرأة أجنبية أو رجل أجنبي وعد هذا كبيرة واضح لدلالته على قلة تكرار تركبته بالدين ورقة الديانة ولانه يؤدى ظنا بل قطعاً الى افساده بالاجنبية أو افساد الاجنبى بحليمة ومن عد نحو النظر كبيرة كما ترى فافيه فأولى أن يعد هذا لانه أفجع وأعظم مفسدة

(باب الصادق)

الكبيرة السابعة والستون بعد المائتين أن يتزوج امرأة وفي عزمه أن لا يؤلفها صداقها لو طلبته

أخرج الطبراني بسند رواه ثقات انه صلى الله عليه وسلم قال أيما رجل تزوج امرأة على ما قل من المهر أو أكثر وليس فى نفسه أن يؤدى إليها حتى خدعها فمات ولم يؤد إليها حتى ماتها فى الله يوم القيامة وهو زان وإيما رجل استدان ديناً وهو لا يريد أن يؤدى الى صاحبه حتى خدعه حتى أخذ ماله لى الله وهو سارق والبيهقى من أصدق امرأة صداقاً والله يعلم انه لا يريد أدامه اليها فغرها بالله واستحل فرجها بالبطل لى الله يوم القيامة وهو زان وفى رواية أخرى له أيضاً أن أعظم الذنوب عند الله عز وجل رجل تزوج امرأة فلم اقضى حاجته منها طلقها وذهب بهرها ورجل استعمل

رجلا فذهب بأجره وآخر يقتل دابة عبثا والطبراني بسند فيه متروكا أي ما رجل تزوج امرأة ينوي أن لا يعطيها من صداقها شيئا مات يوم يموت وهو زان * (تنبيه) * عدها هو صريح الحديث الأول الصحيح وما بعده وبه جزم بعضهم لكنه عبر بقوله أن يتزوج امرأة وليس في نفسه أن يوفيهما الصداق وعدلت عنه في الترجمة إلى ما عبرت به لما هو واضح أن من ليس في نفسه أداء ولا منعه لأحرمة عليه فضلا عن كون ذلك كبيرة الذي أفهمته هذه العبارة لكن قائلها اغترت بظاهر الحديث الأول ولم ينظر إلى آخره ولا إلى الرواية التي بعده وهي والله يعلم أنه لا يريد أداء إليها ولو نظر لذلك لعبر بما عبرت به ووجه كون ذلك كبيرة تضمنه ثلاث بكائر الغدر والظلم واستبداء منافع الحر يعرض ثم منعه منه وانما قيدت في الترجمة بقولي لو طلبته لا حترزه عما لو كان في عزمه أنه لا يؤديه إليها الغلبة المسامحة في الأبرار من المهر وعدم المطالبة به لأنه لم يقتض ذلك إثم فضلا عن فسقه

(باب الوليمة)

الكبيرة الثامنة والستون بعد المائتين تصوير ذي روح على أي شيء كان من معظم أو ممتن بأرض أو غيرها ولو صورة لا تظهر لها كفرس لها أو أجنحة

قال تعالى إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا قال عكرمة هم الذين يصنعون الصور وأخرج الشيخان أنه صلى الله عليه وسلم قال إن الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم أحيوا ما خلقتم وروى عن عائشة قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر وقد سترت سهوة لي بشيخ المهملة قيل الطاق في الحائط يوضع فيه الشيء وقيل الصفة وقيل الخدع بين البيتين وقيل بيت صغير كالحزانة الصغيرة بقرام أي ستر وقافه مكسورة فيه تماثيل فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم تأتون وجهه وقال يا عائشة أشد الناس عذابا عند الله تعالى يوم القيامة الذين يضاؤون بخلق الله تعالى قالت فقطع عناء فجعلنا منه وسادة أو وسادتين وفي رواية لهما دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البيت قرام فيه صور فتأتون وجهه ثم تناول الست فتهتكه وقال من أشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يصورون هذه الصور وفي أخرى لهما أيضا أنها اشتريت غمقة أي مخدة وهي بضم أوله ومثاله وكسرهما وبضم ثم فتح فيها تصاوير فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخل فعرفت في وجهه الكراهة فقالت يا رسول الله أتوب إلى الله وإلى رسوله ماذا أذنبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال هذه الغمقة فقلت اشتريته لك لتقعدها يوما وتتوسد ها فقال صلى الله عليه وسلم إن أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة فيقال لهم أحيوا ما خلقتم وقال إن البيت الذي فيه الصور لا تدخله الملائكة وروى أيضا أن ابن عباس رضي الله عنهما جاءه رجل فقال إنى رجل أصور هذه الصور فأقنني فيها فقال له ادن مني فدنا منه

ثم قال ادن مني فدا مني حتى وضع يده على رأسه وقال أنبتك بما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل مصور في النار يجعل له بكل صورة صورها نفسا تعذبه في جهنم قال ابن عباس فان كنت لا بد فاعلا فاصنع الشجر وما لا نفس له وفي رواية البخاري أنه قال له انما يعيش حتى من مصنعة يدي واني أصنع هذه التصاوير فقال ابن عباس لأحدثك الاما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته يقول من صور صورة فان الله تعالى يعذبه حتى ينفخ فيه الروح وليس بنافخ فيها أبدا فبر بالرجل ربوة شديدة أي انتفخ غيظا وكبرا فقال ويحك ان أبيت إلا أن تصنع فعليك بهذه الشجرة وكل شيء ليس فيه روح ورويا أيضا عن ابن مسعود رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أشد الناس عذابا يوم القيامة المصورون وروى أيضا عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى ومن أظلم ممن ذهب بخلق كخلقنا فليخلقوا ذرة أو ليخلقوا حبة أو ليخلقوا شعيرة والترذي وقال حسن صحيح غريب يخرج عنق من النار يوم القيامة له عينان يصبرهما وأذنان تسمعان ولسان ينطق يقول اني وكلت ثلاثة بن جعل مع الله الهما آخر وبكل جبار عنيد والمصورين ومسلم عن عمران بن حصين قال قال لي علي رضي الله عنه ألا بعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لاتدع صورة الاطمستها ولا فبرها مشرفا الاسويته وأجد بسند جيد عن علي كرم الله وجهه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فقال أياكم ينطق الى المدينة فلا يدع بها وثنا الا كسره ولا قبر الاسواء ولا صورة الا لطمخها فقال رجل أنا يا رسول الله قال فهاب أهل المدينة قال فانطلق ثم رجع فقال يا رسول الله لم أدع بها وثنا الا كسرت ولا قبر الاسويته ولا صورة الا لطمختها ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عاد الى صنعة شيء من هذا فقد كفر عما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم والشيخان وغيرهما لاتدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة وفي رواية لمسلم بدل ولا صورة ولا تماثيل ورويا واعد رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل أن يأتيه فراث عليه أي بثلاثة غيرهم هموزا بطأ حتى استمد على رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج فلقبه جبريل عليه السلام فشكا اليه فقال انا لاتدخل بيتا فيه كلب ولا صورة وأبوداود والنسائي وابن حبان في صحيحه كلهم من رواية من نظر فيه البخاري لاتدخل الملائكة بيتا فيه صورة ولا جنب ولا كلب وأبوداود والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي وابن حبان في صحيحهم ما أتاني جبريل عليه السلام فقال لي أتيتك البارحة فلم يمنعني أن أكون دخلت إلا أنه كان على الباب تماثيل وكان في البيت قرام ستر فيه تماثيل وكان في البيت كلب فرب رأس التمثال الذي في البيت بقطع فيصير كهيئة شجرة ومربا بالستر فيقطع فيجعل وسادتين منبوذتين توطآن ومربا بالكل فيخرج ولفظ الترمذي أتاني جبريل فقال اني كنت أتيتك البارحة فلم يمنعني أن أكون دخلت عليك البيت الذي كنت فيه إلا أنه كان في باب البيت تمثال الرجل وكان في البيت قرام ستر فيه تماثيل وكان في البيت كلب فرب رأس التمثال الذي في الباب فليقطع فيصير كهيئة الشجرة ومربا بالستر فيقطع ويجعل منه وسادتين

قوله نفسا كذا في
الاصول التي بأيدينا
ويمكن تخريج
على قول من يجعل
الجار والمجرور
نائب فاعل مع وجود
المنعول الصريح
وليحذر الحديث
اه معصمه

منبؤتين توطآن ومهر بالكلب فيخرج ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان ذلك الكلب
 جروا للحسن أو للحسين بجنب نضله أي بنون مفتوحة فجمجمة سرير فأمر به فأخرج وأجد بسند
 صحيح ورواه جماعة آخرون بألفاظ متتاربة عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال دخلت على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه الكأبة فسأله فقال لم يأتني جبريل منذ ثلاث فإذا جروك
 بين يديه فأمر به فقتل فبدا له جبريل عليه السلام فهش إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 مالك لم تأتني فقال أنا لاندخل بيتا فيه كلب ولا تصاور ومسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت واعد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لم جبريل عليه السلام في ساعة أن يأتيه فجاءت تلك الساعة ولم يأنه
 قالت وكان يده عصا فطرحها وهو يقول ما يخلف الله وعده ولا رسوله ثم التفت فإذا جروك
 تحت سريره فقال متى دخل هذا الكلب فقلت والله ما دريت فأمر به فأخرج فجاءه جبريل
 عليه السلام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لم وعدتني فجلست لك ولم تأتني فقال منعني
 الكلب الذي كان في بيتك أنا لاندخل بيتا فيه كلب ولا صورة * (تبيينه) * عدم ما ذكره ككبيرة
 هو صريح هذه الأحاديث الصحيحة ومن ثم حرم به جماعة وهو ظاهر وجرى عليه في شرح مسلم
 وتعميم في الترجمة الحرمية بل والكبيرة لتلك الأقسام التي أشرت إليها ظاهر أيضا فإن الملاحظ
 في الكل واحد ولا ينافيه قول الفقهاء ويجوز ما على أرض وبساط ونحوه ما من كل ممتن
 لأن المراد بذلك أنه يجوز بقاؤه ولا يجب اتلافه وإذا كان في محل وإليه لا يمنع وجوب الحضور
 فيه وأما فعل التصوير لذی الروح فهو حرام طائفا وان أغزل من الصورة أعضاؤها الباطنة
 أو بعض الظاهرة مما توجد الحياة مع فقدته ثم رأيت في شرح مسلم ما يصرح بما ذكرته حيث
 قال ما حاصله تصوير صورة الحيوان حرام من الكائن للوعيد الشديد سواء صوره لما يمتن
 أو لغيره أذ فيه مضاهاة لخلق الله وسواء كان ببساط أو ثوب أو درهم أو دينار أو فلس أو ناء
 أو حائط أو مخدة أو نحوها وأما تصوير صور الشجر ونحوها مما ليس بحيوان فليس بحرام
 وأما المصور صورة الحيوان فإن كان معلقا على حائط أو ملبوسا كثوب أو عمامة أو نحوها
 مما لا يعد ممتنا فخرام أو ممتنا كبساط يداس ومخدة ووسادة ونحوها فلا يحرم لكن هل يمنع
 دخول ملائكة الرحمة ذلك البيت الاظهر انه عام في كل صورة لا تطلق قوله صلى الله عليه
 وسلم لم لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة ولا فرق بين ما له ظل وما لا ظل له هذا التخصيص
 مذهب جمهور علماء الصحابة والتابعين ومن بعدهم كالشافعي ومالك والنوري وأبي حنيفة
 وغيرهم وأجمعوا على وجوب تغيير ما له ظل قال القاضي الاماورد في لعب البنات الصغار من
 الرخصة ولكن كره مالك شراء الرجل ذلك ابنته وادعى بعضهم ان اباحة اللعب لهن بهما منسوخ
 بما مر * (فائدة) * قال الخطابي وغيره قوله صلى الله عليه وسلم لم لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب
 ولا صورة ولا جنب المراد بالملائكة فيه ملائكة البركة والرحمة دون الحفظة فانهم لا يمتنعون
 لاجل ذلك قبل وليس المراد بالجنب من يؤخر الغسل الى حضور الصلاة فيغتسل بل من يتهاون
 بالغسل ويتخذ ذلك عادة فانه كان صلى الله عليه وسلم يطوف على نسائه بغسل واحد ففيه

تأخير الاغتسال عن أول وقت وجوبه بل قالت عائشة رضي الله عنها كان صلى الله عليه وسلم ينام وهو جنب ولا يمس ماء والمراد بالصورة كل من صور من ذوات الارواح سواء كانت أشخاصاً منتصبين أو كانت منقوشة وفي سقف أو جداراً ومنسوجة في ثوب أو غير ذلك والمراد بالكلب الذي لا تدخل الملائكة لاجله وينقص بسبب اقتنائه من عمل المقتني له كل يوم قيراطان كما في الاحاديث الصحيحة غير كلب الصيد والحراسة كذا قبل وهو قاصر فان ذلك مخرج به في نفس تلك الاحاديث أخرج الشيخان من اقتنى كلباً الا كلب صيد أو ماشية فانه ينقص من أجره كل يوم قيراطان وفي رواية لهما من عمله وفي أخرى لهما كل يوم قيراط الا كلب حرث أو ماشية ورواية القيراطين فيها زيادة علم فهي مدة ثمة وفي أخرى لمسلم من اقتنى كلباً ليس بكلب صيد ولا ماشية ولا أرض فانه ينقص من أجره قيراطان كل يوم والتردي وحسنه لولان الكلاب أمة من الامم لا مرت بقتلها فاقتلوا منها كل أسود بهيم ومامن أهل بيت يرتبطون كلباً الا تنقص من عملهم كل يوم قيراط الا كلب صيد أو كلب حرث أو كلب غنم

(*) الكبيرة التاسعة والستون والسبعون والحادية والثانية والسبعون بعد المائتين)

التطفل وهو الدخول على طعام الغير لما كل منه من غير اذنه ولا رضاه وأكل الضيف زائداً على السبع من غير أن يعلم رضا المضيف بذلك واكثر الانسان الاكل من مال نفسه بحيث يعلم أنه يضره ضرراً يئس والتوسع في الماء كل والمشارب شرها وبطراً * أخرج ابن حبان في صحيحه عن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل للمسلم أن يأخذ عصاً أخيه بغير طيب نفس منه قال ذلك أشد ما حرم الله من مال المسلم على المسلم والشيخان أنه صلى الله عليه وسلم قال في خطبته في حجة الوداع ان دماءكم وأموالكم واعراضكم حرام عليكم حكمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا ألا هل بلغت وأبو داود من دعي فلم يجب فقد عصى الله ورسوله ومن دخل على غير دعوة دخل سارقاً وخرج مغيراً والشيخان وغيرهما المسلم يأكل في معي واحد والكافري يأكل في سبعة أمعاء ومسلم أضاف صلى الله عليه وسلم ضيفا كافراً فأمر صلى الله عليه وسلم له بشاة فخلبت فشرب حلابها ثم أخرى فشرب حلابها ثم أخرى فشرب حلابها حتى شرب حلاب سبع شياه ثم انه أصبح فأسلم فأمر له صلى الله عليه وسلم بشاة فخلبت فشرب حلابها ثم أخرى فلم يستقمه فقال صلى الله عليه وسلم ان المؤمن ليس شرب في معي واحد وان الكافر ليس شرب في سبعة أمعاء والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان في صحيحه ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه بحسب ابن آدم كلات يقمن صلبه فان كان لا محالة وفي رواية ابن ماجه فان غلبت الآدمي نفسه فثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه والبخاري باسنادين رواة احدهما ثقات فان أكثر الناس شبعوا في الدنيا أكثرهم جوعاً يوم القيامة قاله لا ي بحيفة لما تجشأ فأت كل أبو حيفة ملء بطنه حتى فارق الدنيا كان اذا تغذى لا يتعشى واذا تعشى لا يتغذى والطبراني بسند حسن ان أهل السبع في الدنيا هم أهل الجوع غدا في الآخرة

زاد البيهقي الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وابن أبي الدنيا والطبراني بإسناد جيد والحاكم
 والبيهقي أنه صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً عظيم البطن فقال باصبعه لو كان هذا في غير هذا المكان
 خير لك والبيهقي والنظله والشيخان باختصار ليؤتين يوم القيامة بالعظيم الطويل الاكول
 الشروب فلا يزن عند الله جناح بعوضة اقرؤا ان شئتم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً وابن أبي
 الدنيا أنه صلى الله عليه وسلم أصابه جوع يوم فمعه مد إلى حجر فوضعه على بطنه ثم قال الارب
 نفس طامعة ناعمة في الدنيا جائعة عارية يوم القيامة الارب مكرم لنفسه وهولها مهين الارب
 مهين لنفسه وهولها مكرم * وصح خبر من الاسراف أن تأكل كل ما اشتيت والبيهقي
 بسنده ابن لهيعة عن عائشة رضي الله عنها رآني رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أكلت
 في اليوم مرتين فقال يا عائشة أما تحبين أن يكون لك شغل الاجوفك الاكل في اليوم مرتين من
 الاسراف والله لا يحب المفسرين وصح خبر كواوا وشربوا وتصدقوا ما لم يخاطبه اسراف ولا مخيلة
 والبخار بإسناد صحيح المختلف فيه جمع وجماعة أجله يؤثرونه أن شرار أمتي الذين غدوا بالنعيم
 ونبتت عليه أجسامهم وابن أبي الدنيا والطبراني في الكبير والوسط سيكون رجال من أمتي
 يأكلون ألوان الطعام ويشربون ألوان الشراب ويلبسون ألوان الثياب ويتشددون
 في الكلام فأولئك شرار أمتي (وصح) بسنده مختلف فيه يا ضحالك ما طعامك قال يا رسول الله
 اللعن واللعن قال ثم يصير إلى ماذا قال إلى ما علمت قال فإن الله تعالى ضرب ما يخرج من ابن آدم
 مثلاً للدنيا * (تنبه) * عذ الثلاثة الاول من الكفار ظاهراً أما الاولان فلأنهما من أكل
 أموال الناس بالباطل وخبر أبي داود السابق صريح في الاول للتعبير فيه بقوله دخل سارقاً
 وخرج مغيراً ولم يضعفه أبوداود فهو صالح للاحتجاج به عنده لكن قال غيره ان فيه مجهولاً
 ومختلفاً في توثيقه والجمهور على تضعيفه وأما الثالث فلأنه من انصرار النفس وهو كبيرة
 كاضرار الغير وكذا عذ الرابعة قياساً على ما روي للباس بما فيه من أن تطويل الازار للخيلاء
 كبيرة بجماع أن كلامهم ما ينفي عن العجب والزهو والكبر وعلى هذا والشبع المضر
 أو من مال الغير يحمل ما في هذه الأحاديث من الوعيد ويؤيد ذلك قول الحلبي في قوله تعالى
 أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون عذاب الهون الآية هذا
 الوعيد من الله تعالى وإن كان للكفار الذين يقدمون على الطيبات المحظورة ولذلك قال تعالى
 فاليوم تجزون عذاب الهون فقد يخشى مثله على المنهمكين في الطيبات المباحة لأن من تعودها
 مالت نفسه إلى الدنيا فلم يأمن أن يرتكب في الشهوات والملاذكلما أجاب نفسه إلى واحد منها
 دعه إلى غيره فيصير إلى أن لا يمكنه عصيان نفسه في هوى قط وينسحب العبادته فإذا إلى به
 الامر إلى هذا لم يعد أن يقال له أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون
 عذاب الهون فلا ينبغي أن تعود النفس بما تميل به إلى الشره فيصعب تداركها وترض من أول
 الامر على السداد فإن ذلك أهون من أن تدرب على الفساد ثم يجتهد في عاداتها إلى الصلاح
 والله أعلم انتهى ثم رأيت في كلام الأذري والزر كشي ما يؤيد ما ذكرته في التطفل وذلك أنه

لما حكى قول الشافعي رضي الله عنه في الائم من يغشى الدعوة بغير دعاء من غير ضرورة ولا يستحل صاحب الطعام قنابح ذلك منه ردت بشهادته لانه يأكل محرماً اذا كانت الدعوة دعوة رجل بعينه فاما اذا كان طعام سلطان أو رجل يشبهه بسلطان فيدعو الناس فهذا طعام عامة ولا بأس بد انتهى بلفظه قال وفي الروضة عن الشامل انما اشترط تكرار ذلك منه لانه قد يكون له شبهة حتى يمنع صاحب الطعام فاذا تكرّر صار دناؤه وقلة مروءة انتهى ثم قال مانق له عن ابن الصباغ من أن الشافعي انما اشترط التكرار في حضور الدعوة لانه يصير دناؤه وقلة مروءة بخلاف ما يقتضيه كلام الشافعي فانه علم الرتبة بأنه يأكل محرماً وهذا يقتضي أن العلة في الرد من جهة اصراره على الصغيرة فانها تصير في حكم الكبيرة لامن جهة ترك المروءة فانها لا تقتضي التحريم ولا شك انه مشتمل على الامرين وهذا في الاكل المجرد أما لو انضم الى ذلك اتهام صاحب الطعام النفيس والحلو أو حله كما يفعل السفاهة ويشق ذلك على الحاضرين ويغضون عنه حياء فهو خرق للمروءة والقاء للجلاب الحياء فيكفي في رد الشهادة المرة الواحدة ولا يعتبر التكرار انتهى والظاهر انه أخذ ذلك من قول شيخه الأذري في قوته بعد ايراده كلام ابن الصباغ وأشار غيره الى أنه صغيرة فاذا تكرّر صار في حكم الكبيرة وقد تقدم اعتبار ربيع دينار في جعل الغصب كبيرة والاكل مرة أو مرتين لا يبلغه غالباً لكنه ترك مروءة نعم ما يفعل بعض السفلة من المتطفلين اذا حضر الدعوة الخاصة ينهب منها شيئاً كثيراً من الأطعمة النفيسة والحلوى ويحمله ويشق ذلك مشقة شديدة على صاحب الدعوة وانما يسكت حياء من الناس ومروءة فهو خرق للمروءة ونزع للجلاب الحياء فيكفي في رد الشهادة المرة الواحدة وفي الموقف الجملي ولا تقبل شهادة الطفيلي الذي يأتي طعام الناس من غير دعوة وبه قال الشافعي رضي الله عنه ولا تعلم فيه مخالفا لما روى مرفوعاً من أتى طعاماً لم يدع اليه دخل سارقاً وخرج مغيراً ولانه يأكل محرماً وينفعل ما فيه سقه ودناؤه وذهاب مروءة فان لم يتكرّر منه لم تردّ شهادته لانه من الصغار انتهى قال الأذري وهذا في الاكل المجرد دون النهب كما بيناه انتهى * (خاتمة) * روى الشيخان عن أبي هريرة موقوفاً عليه شر الطعام طعام الوليمة يدعى اليها الاغنياء ويترك المساكين ومن لم يأت الدعوة فقد عصي الله ورسوله ورواه مسلم مرفوعاً الى النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ شر الطعام طعام الوليمة يمنعها من يأتيها ويدعى اليها من يأبأها ومن لم يجب الدعوة فقد عصي الله ورسوله والشيخان اذا دعي أحدكم الى الوليمة فليأتها وفي رواية لمسلم اذا دعاه أحدكم أخاه فليجب عرسا كان أو نحوه وفي أخرى له اذا دعيت الى كراع أي وهو محل بقرب خالص فأجبوا وفي أخرى له اذا دعي أحدكم الى طعام فليجب فان شاء طعم وان شاء ترك وأبو داود ونسائي صلى الله عليه وسلم عن طعام المتبارين أي المتباهين أن يؤكل كل واحد من الرواة على إرساله * والحاصل عندنا أن الاجابة لوليمة العرس واجبة بشروطها المقررة في محلها ولسائر الولائم غيرها مستحبة وأخرج مسلم أنه صلى الله عليه وسلم أمر بلقي الاصابع والصحن وقال انكم لا تدرّون في أي طعامكم البركة وسلم اذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها فليط ما كان به امن أذى وليأكلها

ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالمسحيل حتى يلعق أصابعه فانه لا يدري في أي طعامه البركة
ومسلم ان الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء من شأنه حتى يحضره عند طعامه فاذا سقطت
لقمة أحدكم فليأخذها فليطما كان به امن أذى ثم لبأ كلها ولا يدعها للشيطان فاذا فرغ فليلعق
اصابعه فانه لا يدري في أي طعامه البركة وفي رواية لابن حبان فان آخر الطعام البركة ومسلم
والترمذي اذا أكل أحدكم فليلعق أصابعه فانه لا يدري في أيتهن البركة والشيخان وأبو داود
وابن ماجه اذا أكل أحدكم طعاما فلا يمسح أصابعه حتى يلعقها أو يلعقها ومسلم والشافعي
وأبو داود عن حذيفة كذا اذا حضر نافع رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما لم يضع أحدنا يده
حتى يبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا حضر نافع طعاما فجاء أعرابي كأنما يدفع فذهب
ليضع يده في الطعام فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ثم جاءت جارية كأنما تدفع
فذهبت لتضع يدها في الطعام فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدها وقال ان الشيطان
ليستحل الطعام الذي لم يذكر اسم الله عليه وانه جاءهم هذا الاعرابي يستحل به فأخذت بيده وجاء
بهم هذه الجارية يستحل بهم فأخذت بيدها فوالذي نفسي بيده ان يده في يدي مع أيديهم ما * وصح
ان رجلا أكل والنبي صلى الله عليه وسلم ينظر اليه فلم يسم حتى كان في آخر طعامه فقال بسم
الله أوله وآخره فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما زال الشيطان يأكل معي حتى سمى فابقي في بطنه
شيء الا قام وروى الطبراني من سره أن لا يجذ الشيطان عنده طعاما ولا دقيل ولا مبيتا فليسلم
اذا دخل بيته وليمسح على طعامه وأبو داود وابن ماجه والترمذي وقال حديث حسن غريب
عن معاذ بن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أكل طعاما ثم قال الحمد لله الذي
أطعمني هذا الطعام ورزقني من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وأبو داود
والترمذي وضعفه عن سلمان قال قرأت في التوراة ان بركة الطعام الوضوء بعده فذكر ذلك
للنبي صلى الله عليه وسلم وأخبرته بما قرأت في التوراة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بركة
الطعام الوضوء قبله أي غسل اليدين وابن ماجه والبيهقي من أحب أن يكثر الله خير بيته فليتوضأ
اذا حضر غداؤه واذا رفع وكرهه سفيان ومالك قبله قال البيهقي وكذلك صاحبنا الشافعي
استحب تر كع خبز مسلم وغيره أنه صلى الله عليه وسلم أتى بالطعام فقبل له ألا تتوضأ فقال لم أصل
فأتوضأ وفي رواية لابي داود والترمذي انما أمرت بالوضوء اذا قلت الى الصلاة وأبو داود
والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من نام وفي يده غمر أي بفتح المعجمة والميم
بعدها راحل اللحم وزهومة لم يغسله فأصابه شيء فلا يلومن الانفسه واختلف في سننه
والحاصل أنه حديث حسن بل روى شطره الثاني من طريق صحيح ومن طريق حسن الا أن فيه
فأصابه ونزع أي برص فلا يلومن الانفسه * وصح البركة تنزل وسط الطعام فكلوا من حافته
ولا تأكلوا من وسطه وصح أيضا اذا أكل أحدكم طعاما فلا يأكل من أعلى الصحفة ولكن
لبأ كل من أسفلها وصح أيضا انم الادام الخلل وصح الحاكم كلوا الزيت وادهنوا به فانه من
شجرة مباركة وفي رواية فانه طيب مبارك وان شوا اللحم نهش فانه أهنا وأمرأ * وصح أنه صلى

الله عليه وسلم احتزمن كنف شاة فأكل ثم صلى وأما خبر أبي داود وغيره عن أبي معشر لا تقطعوا اللحم بالسكين فإنه من ضميع الاعاجم وانهم شوهه شاة فإنه أهنا وأمرأ فأبو معشر وان لم يترك لكن هذا الحديث مما أنكر عليه وروى أبو يعلى والطبراني وأبو الشيخ أن أحب الطعام إلى الله ما كثرت عليه الأيدي وأبو داود وابن ماجه وابن حبان في صحيحه قالوا يا رسول الله انانا كل ولا نسمع قال تجتبع معون على طعامكم أو تتفرقون قالوا تفرق قال اجتمعوا على طعامكم واذكروا اسم الله عليه يبارك لكم فيه * وصح ليأكل أحدكم بيمينه ولا يشرب بيمينه ولا يأخذ بيمينه ولبعط بيمينه فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله ويعطى بشماله ويأخذ بشماله * وصح أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن النفخ في الشراب فقال رجل القذاة أراها في الاناء فقال اهرقها قال فاني لا أروى من نفس واحد قال فأن القدح اذا عن فيك وروى أبو داود وابن حبان في صحيحه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشرب من ثلثة القدح وأن ينفخ في الشراب والترمذي وحسنه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتنفس في الاناء أو ينفخ فيه * وصح نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشرب الرجل من في السقاء وأن يتنفس في الاناء وصح كان صلى الله عليه وسلم يتنفس ثلاثا وفي رواية كان يتنفس في الاناء ثلاثا ويقول هو أمرأ وأروى ومعناه أنه كان يبين القدح عن فيه ثم يتنفس للرواية السابقة فأبى القدح اذا عن فيك وصح نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اختناث الاسقية يعني أن تكسرها فواها في شرب منها وصح عن أبي هريرة رضى الله عنه نهى صلى الله عليه وسلم أن يشرب من في السقاء فأنبت أن رجلا شرب من في السقاء فخرجت عليه حمة

(باب عشرة النساء)

* (الكبيرة الثالثة والسبعون بعد المائتين ترجيح إحدى الزوجات على الأخرى ظمنا وعدوانا) *

أخرج الترمذي وفيه بالحكم وفيه على شرطه ما عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كانت عنده امرأتان فلم يعدل بينهما ما جاء يوم القيامة وشقه ساقط وأبو داود ومن كانت له امرأتان فقال إلى أحدهما ما جاء يوم القيامة وشقه مائل والنسائي من كانت له امرأتان يعمل إلى أحدهما على الأخرى ما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل وفي رواية لابن ماجه وابن حبان في صحيحهم ما وأحد شقيه ساقط والمراد بقوله فقال وقوله يعمل الميل بظاهره بأن يرجح أحدهما ما في الأمور الظاهرة التي حرم الشارع الترجيح فيها لا الميل القلبي لخبر أصحاب السنن الأربعة وابن حبان في صحيحه عن عائشة رضى الله عنها كان صلى الله عليه وسلم يتقسم فيعدل ويقول اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تبقني فيما تملك ولا أملك يعني القلب وقال الترمذي روى مرسل وهو أنسج وروى مسلم وغيره أن المقسطين عند الله على منابر من نور عن عين الرحمن وكلماته يدعي الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا * (تنبيه) * هذا

هذا هو قضية هذا الوعيد الذي في هذه الاحاديث وهو ظاهر وان لم يذكروا ما فيه من الايذاء العظيم الذي لا يحتمل

*** (الكبيرة الرابعة والخامسة والسبعون بعد المائتين) ***

منع الزوج حقاً من حقوق زوجته الواجبة لها عليه كالمهر والنفقة ومنعها حقاً له عليها كذلك كالتمتع من غير عدو شرعي * قال تعالى ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة ذكره تعالى عقب قوله وبعولتهن أحق برزقهن في ذلك ان أرادوا اصلاحاً لانه لما بين أن المقصود من المراجعة اصلاح حالها لا ايصال الضرر اليها بين تعالى أن لكل واحد من الزوجين حقاً على الآخر قال ابن عباس رضي الله عنه ما انى لاتزين لامراًقى كما تزين لى لهذه الآية وقال بعضهم يجب عليه أن يقوم بحقوقها ومصلحتها ويجب عليها الانقياد والطاعة له وقبل لهن على الزوج ارادة الاصلاح عند المراجعة وعليهن ترك الكتمان فيما خلق الله في أرحامهن والاولى ابقاء الآية على العموم وان كان صدرها يؤيد هذا القول ثم درجة الرجل عليها الكونه أكمل منها فضلاً وعدلاً ودية وميراثاً وغنمة وكونه يصلح للامامة والتضامن والشهادة وكونه يتزوجه عليها ويسرى ويتقدر على طلاقها ورجعتها وان أبت ولا عكس وأيضاً فهو أخص بأنواع من الرجعة والاصلاح كالترام المهر والنفقة والذب عنها والقيام بمصلحتها ومنعها من مواقع الآفات فكان قيامها بخدمة أمه كذلك هذه الحقوق الزائدة كما قال تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم ومن ثم قال المفسرون في تفسير هذه الآية تفضيل الرجال عليهن من وجوه كثيرة حقيقية وشرعية فمن الاول أن عقولهم وعلمهم أكثر وقلوبهم أعم على الاعمال الشاقة أصبر وكذلك القوة والكتابة غالباً والفرسية والرحى وفيهم العلماء والامامة الكبرى والصغرى والجهاد والاذان والخطبة والجمعة والاعتكاف والشهادة في الحدود والقصاص والانتماء ونحوها وزيادة الميراث والتعصيب وتحمل الدية وولاية النكاح والطلاق والرجعة وعدد الزوجات واليهام الانتساب ومن الثاني عطية المهر والنفقة ونحوهما وفي الحديث لو كنت امرأة أحد أن يسجد لأحد لامرت النساء أن يسجدن لآزواجهن لما جعل الله لهن من عليهن من الحق فيمنع المرأة كالاسير العاجز في يد الرجل ولهذا أمر صلى الله عليه وسلم بالوصية بهن خيراً فقال واستوصوا بالنساء خيراً فانما هن عوان عندكم أى أسيرات وقال اتقوا الله في الضعيفين المملوك والمرأة وقال تعالى وعاشروهن بالمعروف قال الزجاج هو النصف في النفقة والبيت والاجال في القول وقيل هو أن يصنع لها كما تصنع له ونقل القرطبي عن علماءهم أنهم استدلووا بهذا على أن المرأة اذا لم يكفها إلا أكثر من خادم وجب ثم غلط الشافعي وأباح فيه رضي الله تعالى عنه ما في قولها ما لا يجب لها الا خادم واحد اذا من امرأة في العالم الا ويكفيها خادم واحد بأن بنات المملوك اللاتي لهن شأن كبير لا يكفي الواحدة منهن خادم واحد لطبخها وغسل ثيابها ويرد بأن تغليط الأئمة بمجرد هذا الخيال هو عين الخيال لان الكلام

انما هو فيما يجب على الزوج من حيث الزوجية ومعلوم أن الواجب عليه من تلك الحيثية انما هو ما تحتاجه المرأة في ذاتها وما يتعاقبها ولا شك أن هذا يكفي لتحصيله خادم واحد وأما احتياجها للزيادة على ذلك فان كان لامور تتعلق بها خارجة عن الزوجية فمكنايتها عليها أو تتعلق به كذلك فكفايتها عليه لامن حيث الزوجية فقط هرصة ما قاله الامامان واتضح تغليط من غلطهما وعلى كل حال فالتأديب مع الائمة هو الخير كله * وجاء عنه صلى الله عليه وسلم في ذلك أحاديث أخرج الطبراني في الصغير والاوسط بسند رواه ثقات أنه صلى الله عليه وسلم قال أيما رجل تزوج امرأة على ما قل من المهر أو كثر ليس في نفسه أن يؤدي إليها حقها خدعها خفاتها ولم يؤد إليها حقها إلى يوم القيامة وهو زان الحديث * والشيخان كلهم راع ومسؤول عن رعيته الامام راع ومسؤول عن رعيته والمرأة راعية في بيت زوجها ومسؤولة عن رعيتها والرجل راع في أهله ومسؤول عن رعيته والخادم راع في مال سيده ومسؤول عن رعيته وكلهم راع ومسؤول عن رعيته * والترمذي وصححه أكل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وخياركم خياركم لنسائهم وصح أيضاً أن من أكل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وألطفهم بأهلله وصحح ابن حبان خيركم خيركم لاهله وفي رواية للنسائي وأنا خيركم لاهلي * وروى ابن حبان في صحيحه أن المرأة خلقت من ضلع أخرج فان أقمتا كسرتاه فدارها تعش بهما * والشيخان وغيرهما استوصوا بالنساء فان المرأة خلقت من ضلع وإن أعوج ما في النساء أعلاه فان ذهبت تقيمه كسرتة وإن تركته لم يزل أعوج فاستوصوا بالنساء * ومسلم أن المرأة خلقت من ضلع أي بكسر ففتح وهو أفصح أو فككون لن تستقيم لك على طريقة فان استعنت بها استعنت بها وفيما أعوج وإن ذهبت تقيمه كسرتها وكسرها طلاقها والعوج بكسر ففتح وقيل هذا في غير المنتصب كالدين والخلق والارض والا كالعصا فهو بفتحهما * ومسلم لا يغرك أي بفتح فسكون ففتح وشذ الضم يغيض مؤمن مؤمنة ان كره منها خاقارضى منها آخر أو كما قال غيره * وأبو داود وابن حبان في صحيحه يارسول الله ما حق زوجة أحدنا عليه قال أن تطعمها إذا طعمت وتكسوها إذا اكتسيت ولا تضرب الوجه ولا تقبح أي لا تسفهها مكرها كقبحك الله ولا تهجر الألف البيت * والترمذي وقال حسن صحيح غريب وابن ماجه أنه صلى الله عليه وسلم قال في حجة الوداع بعد أن حمد الله تعالى وأثنى عليه وذكروه عظم ألا فاستوصوا بالنساء خيراً فانما هن عوان عندكم ليس تملكن منهن شيئاً غير ذلك إلا أن يأتين بفاحشة مبينة فان فعلن فاهجروهن في المضاجع واضربوهن ضرباً غير مبرح فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً إلا أن لكم على نسائكم حقاً ونساءكم عليكم حقاً فحتمكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم من تكرهون ولا يأذن في بيوتكم لمن تكرهون ألا وحقهن عليكم أن تحسنوا إليهن في كسوتهن وطعامهن * وابن ماجه والترمذي وحسنه والحاكم وصححه أي امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخل الجنة * وابن حبان في صحيحه إذا صلت المرأة خمسها وحصنت فرجها وأطاعت بعلمها دخلت من أي أبواب الجنة شاءت * وأحمد بسند رواه رواة الصحيح الا ابن لهيعة وحديثه حسن في المتابعات اذا صلت المرأة خمسها

وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها ما قبل لهما ادخلى الجنة من أى أبواب الجنة
 شئت * وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال لمزوجة فأين أنت منه قالت ما آلوه أى ما أقصر فى
 خدمته إلا ما عجزت عنه قال فكيف انت له فإنه جنتك ونارك * والبراز بسند حسن عن عائشة
 قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الناس اعظم حقا على المرأة قال زوجها قالت فأى
 الناس اعظم حقا على الرجل قال أمه * والبراز والطبرانى أن امرأة قالت يا رسول الله أنا وافدة
 النساء إليك ثم ذكرت ما للرجال فى الجهاد من الاجر والغنية ثم قالت فالنامن ذلك فقال صلى
 الله عليه وسلم أبلغى من لقيت من النساء أن طاعة الزوج واعترافا بحقه يعدل ذلك وقليل منكن
 من ينفعه * والبراز بسند رواه ثقات مشهورون وابن حبان فى صحيحه أى رجل يابته الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال ان ابنتى هذه أبت أن تزوج فقال لها صلى الله عليه وسلم أطيعي
 أبك فقالت والذى بعثك بالحق لا أتزوج حتى تخبرنى ما حق الزوج على زوجته قال حق الزوج
 على زوجته لو كانت به قرحة فلحسها وأنت شرم من خراة صديد أو دما ثم ابتلعته ما أدت حقه قالت
 والذى بعثك بالحق لا أتزوج أبدا فقال صلى الله عليه وسلم لا تنكحوهن إلا بأذن * والحاكم
 وصححه واعترض بأن فيه وإياها أن امرأة قالت للنبي صلى الله عليه وسلم أنا فلانة بنت فلان قال
 قد عرفتك فما حاجتك قالت حاجتى الى ابن عمى فلان العابد قال قد عرفته قالت يخطبنى فاخبرنى
 ما حق الزوج على الزوجة فان كان شيئا أطيقه تزوجته قال من حقه أن لو سال من خراة دما وقيحا
 فلحسته بلسانها ما أدت حقه لو كان ينبغي لبشر أن يسجد لبشر لا مررت المرأة أن تسجد لزوجها
 اذا دخل عليها بما فضله الله عليها قالت والذى بعثك بالحق لا أتزوج ما بقيت الدنيا * وأحمد
 بإسناد جيد ورواه ثقات مشهورون عن أنس رضى الله عنه قال كان أهل البيت من الانصار
 لهم جبل يسكنون عليه أى يسقون عليه الماء من البئر وانه استصعب عليهم فتحملهم ظهره وان
 الانصار جاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انه كان لنا جبل نسنى عليه وأنه استصعب
 علينا ومنعنا ظهره وقد عطش الزرع والنخل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحابه قوموا
 فقاموا فدخلوا الحائط والجبل فى ناحية فشى النبي صلى الله عليه وسلم نحوه فقالت الانصار
 يا رسول الله قد صار مثل الكلب ونحاف عليك صولته قال ليس على منه بأس فلما نظر الجبل الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل نحوه حتى خر ساجدا بين يديه فأخذ رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بناصيته أذل ما كانت قط حتى أدخله فى العمل فقال له أ صحابه يا رسول الله هذا بهيمة لا يعقل
 يسجد لك ونحن نعقل فمن أحق أن نسجد لك قال لا يصلح لبشر أن يسجد لبشر ولو صلح لبشر أن
 يسجد لبشر لا مررت المرأة أن تسجد لزوجها اعظم حقه عليها لو كان من قدمه الى مفرك رأسه
 قرحة تفجس أى تتفجر بالقبح والصديد ثم استقبلته فلحسته ما أدت حقه وأبو داود بسند صحيح
 لو كنت امرأة أحد أن يسجد لأحد لا مررت النساء أن يسجدن لأزواجهن لما جعل الله لهم
 عليهن من الحق قاله لما قال قيس بن سعد رضى الله عنهم رأيت أهل الحيرة يسجدون لربزبان لهم
 فأنت أحق أن يسجد لك * وابن حبان فى صحيحه عن ابن أبي أوفى رضى الله عنه قال لما قدم

معاذ بن جبل من الشام سجد للنبي صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم ما هذا قال يا رسول الله قدمت الشام فرأيتهم يسجدون لبطارقتهم وأساقفتهم فأردت أن أفعل ذلك بك قال فلا تفعل فاني لو أمرت شيئا أن يسجد لشيء إلا أمرت المرأة أن تسجد لزوجها والذي نفسي بيده لا تؤذى المرأة حق ربها حتى تؤذى حق زوجها * والحاكم من حديث معاذ مر فوعا لو أمرت أحدا أن يسجد لأحد إلا أمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها ولا تجسد امرأة حلاوة الايمان حتى تؤذى حق زوجها ولو سألهن أنفسها وهى على ظهر قتب * والطبراني بسند صحيح الا واحد قال المذرى لم أقف فيه على جرح ولا تعديل ألا أخبركم بنساء كنكم في الجنة قلنا بلى يا رسول الله قال كل ودود ولود اذا غضبت أو أسيء اليها أو غضب زوجها قالت هذه يدي في ذلك لا أكتحل بغمض حتى ترضى * والحاكم وصححه لا يحل لامرأة تؤمن بالله أن تأذن في بيت زوجها وهو كاره ولا تخرج وهو كاره ولا تطيع فيه أحدا ولا تعتزل فراشه ولا تنصرت به فان كان هو أظلم فلئانه حتى ترضيه فان قبل منها فبها ونعمت وقبل الله عذرها وأفلج حجتها أي بالجيم أظهرها وقواها ولا اثم عليها وان هو لم يرض فتدأ بلغت عند الله عذرها * والطبراني ان حق الزوج على زوجته ان سألها نفسها وهى على ظهر قتب أن لا تمنعه نفسها ومن حق الزوج على الزوجة أن لا تصوم تطوعا الا باذنه فان فعلت جاعت وعطشت ولا يقبل منها ولا تخرج من بيتها الا باذنه فان فعلت لعنتها ملائكة السماء وملائكة الارض وملائكة الرحمة وملائكة العذاب حتى ترجع * والطبراني بسند جيد المرأة لا تؤذى حتى الله عليها حتى تؤذى حق زوجها كاله لو سألها وهى على ظهر قتب لم تمنعه نفسها * وصح لا ينظر الله تبارك وتعالى الى امرأة لا تشكر لزوجها وهى لا تستغنى عنه * والترمذى وحسنه لا تؤذى امرأة زوجها في الدنيا الا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذيه قالتك الله فانما هو عندك دخیل يوشك أن يفارقك البناء * وصح اذا دعا الرجل زوجته لحاجته فلئانه وان كانت على التنوير * والشيخان اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فلم تأت فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح * وروى والذي نفسي بيده ما من رجل يدع امرأته الى فراشه فقبأى عليه الا كان الذى في السماء أى أمره وسلطانها ساخطا عليها حتى يرضى عنها اى زوجها * وروى اذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح * ومرت حديث صحيح ثلاثة لا ترفع صلاتهم فوق رؤسهم شبرا وعد منهم امرأه باتت وزوجها عليها ساخط * وفي حديث صحيح ثلاثة لا تقبل لهم صلاة ولا يصعد لهم الى السماء حسنة وعد منهم المرأة الساخط عليها زوجها حتى يرضى * وفي حديث سنده صحيح الا أن فيه واحدا مختلفا فيه ان المرأة اذا خرجت من بيتها وزوجها كاره لعنها كل ملك في السماء وكل شيء مرت عليه غير الجن والانس حتى ترجع * (تنبيه) * عدهذين هو صريح ما في أقول الاحاديث اذ فيه لقي الله يوم القيامة وهو رزان وهذا غاية الوعيد وأشدّه وآخرها اذ فيها لعنتها من الله وملائكته وجميع خلقه غير الثقلين وهذا غاية في شدة الوعيد أيضا فانضح بذلك كون هذين كبيرتين وان لم يصرت حوا بذلك على الوجه الذى ذكرته في الترجمة

الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والسبعون بعد المائتين المهاجرين بأن يهجر أخاه

وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها قبل إلهما دخل الجنة من أي أبواب الجنة
 شئت * وروى عنه صلى الله عليه وسلم قال لمزوجة فأين أنت منه قالت ما ألوه أي ما أقصر في
 خدمته إلا ما عجزت عنه قال فكيف أنت له فإنه جنتك ونارك * والبخاري بسند حسن عن عائشة
 قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس أعظم حقا على المرأة قال زوجها قالت فأى
 الناس أعظم حقا على الرجل قال أمه * والبخاري والطبراني أن امرأة قالت يا رسول الله أنا وافدة
 النساء إليك ثم ذكرت ما للرجال في الجهاد من الأجر والغنيمة ثم قالت فما لنا من ذلك فقال صلى
 الله عليه وسلم أبلغني من لقيت من النساء أن طاعة الزوج واعترا فابجعه يعدل ذلك وقليل منكن
 من يذله * والبخاري بسند رواه ثقات مشهورون وابن حبان في صحيحه أن رجلا بانيته إلى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال إن ابنتي هذه أبت أن تزوج فقال لها صلى الله عليه وسلم أطيعي
 أبك فقالت والذي بعثك بالحق لا أتزوج حتى تخبرني ما حق الزوج على زوجته قال حق الزوج
 على زوجته لو كانت به قرحة فلحستها أو انتشر منخراه صديدا ودما ثم ابتلعت ما أدت حقه قالت
 والذي بعثك بالحق لا أتزوج أبدا فقال صلى الله عليه وسلم لا تنكحوهن إلا بأذنهن * والحاكم
 وصححه واعتض بأن فيه واهيا أن امرأة قالت للنبي صلى الله عليه وسلم أنا فلانة بنت فلان قال
 قد عرفتك فما حاجتك قالت حاجتي إلى ابن عمي فلان العابد قال قد عرفته قالت يخطبني فأخبرني
 ما حق الزوج على الزوجة فإن كان شيئا أطيعه تزوجته قال من حقه أن لو سال منخراه دما وقبحا
 فلحسته بلا سائمة ما أدت حقه لو كان ينبغي لبشر أن يسجد لبشر لا أمرت المرأة أن تسجد لزوجها
 إذا دخل عليها المأفنة له الله عليها قالت والذي بعثك بالحق لا أتزوج ما بقيت الدنيا * وأحمد
 بإسناد جيد ورواه ثقات مشهورون عن أنس رضي الله عنه قال كان أهل البيت من الأنصار
 لهم جمل يسنون عليه أي يسقون عليه الماء من البئر وانه استصعب عليهم فنعهم ظهره وإن
 الأنصار جاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا إنه كان لنا جمل نسني عليه وأنه استصعب
 علينا ومنعنا ظهره وقد عطش الزرع والنخل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه قوموا
 فقاموا فدخلوا الجمل في ناحية فشئ النبي صلى الله عليه وسلم نحوه فقالت الأنصار
 يا رسول الله قد صار مثل الكلب ونخاف عليك مولته قال ليس علي منه بأس فلما نظر الجمل إلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل نحوه حتى خر ساجدا بين يديه فأخذ رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بناصيته أذل ما كانت قط حتى أدخله في العمل فقال له أصحابه يا رسول الله هذا بهيمة لا يعقل
 يسجد لك ونحن نعقل فمن أحق أن يسجد لك قال لا يصلح لبشر أن يسجد لبشر ولو صلح لبشر أن
 يسجد لبشر لا أمرت المرأة أن تسجد لزوجها العظيم حقه عليها لو كان من قدمه إلى مفرق رأسه
 قرحة تنجس أي تتفجر بالقيح والصديد ثم استقبلته فلحسته ما أدت حقه وأبو داود بسند صحيح
 لو كنت امرأة أحد أن يسجد لأحد لا أمرت النساء أن يسجدن لأزواجهن لما جعل الله لهم
 عليهن من الحق قاله لما قال قيس بن سعد رضي الله عنهم أريت أهل الحيرة يسجدون لربزبان لهم
 فأنت أحق أن يسجد لك * وابن حبان في صحيحه عن ابن أبي أوفى رضي الله عنه قال لما قدم

تسبح دواوين أهل الأرض في دواوين أهل السماء في كل اثنين وخميس فيغفر لكل مسلم لا يشرك
بالله شيئاً إلا رجل بينه وبين أخيه شحنة * والطبراني في الأوسط بسند رواه ثقات تعرض الأعمال
يوم الاثنين والخميس فمن استغفر فيغفر له ومن تأذّب فيتاب عليه ويردّ أهل الضغائن بضغائنهم أي
أحقادهم حتى يتوبوا * والطبراني وابن حبان في صحيحه والبيهقي يطلع الله إلى جميع خلقه ليلة
النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه إلا المشرك أو مشاحن * والبخاري والبيهقي بنحوه بإسناد لا بأس
به * والبيهقي عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع عنه
ثوبه ثم لم يستتم أن قام فلبسه ما فأخذني غيرة شديدة ظننت أنه يأتي بعض صويحباتي فخرجت
اتبه فأدركته بالبقيع ببيع الغرق يستغفر للمؤمنين والمؤمنات والشهداء فقلت بأبي أنت
وأُمّي انت في حاجة ربك وأنا في حاجة الدنيا فانصرفت فدخلت حجرتي ولّي نفس عال ولحقني رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا النفس يا عائشة فقلت بأبي أنت وأُمّي أيتني فوضعت عنك
ثوبك ثم لم تستتم أن أقف فلبسته ثم ما فأخذني غيرة شديدة ظننت أنك تأتي بعض صويحباتي حتى
رايتك بالبقيع تصنع ما تصنع فقال يا عائشة اكنّ تخافين أن يحيف الله عليك ورسوله اتاني جبريل
عليه السلام فقال هذه ليلة النصف من شعبان والله فيها عتقاء من النار بعدد شعور غنم كعب
لا ينظر الله فيها إلى مشرك ولا إلى مشاحن ولا إلى قاطع رحم ولا إلى مسبل أي أزاره ولا إلى عاق
لوالديه ولا إلى مدمن خمر قالت ثم وضع عنه ثوبه فقال لي يا عائشة أتأذنين لي في قيام هذه الليلة
قلت نعم بأبي أنت وأُمّي فقام فسجد طويلاً حتى ظننت أنه قد قبض فقامت التمسسه ووضعت
يدي على باطن قدميه فتحرّك ففرحت وسمعت يقول في سجوده أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ
برضالك من سخطك وأعوذ بك منك جل وجهك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك فلما
أصبح ذكرته له فقال يا عائشة تعلمين وعلمين فان جبريل عليه السلام علمين وأمرني أن
أردد عن في السجود * وأحمد بإسنادين يطلع الله عز وجل إلى خلقه ليلة النصف من شعبان فيغفر
لعباده الاثنين مشاحن وقاتل نفس * والبيهقي وقال مرسل جيد في ليلة النصف من شعبان يغفر
الله عز وجل لأهل الأرض إلا المشرك أو مشاحن * والطبراني والبيهقي عن مكحول عن أبي ثعلبة
رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يطلع الله إلى عباده ليلة النصف من شعبان فيغفر
للمؤمنين ويعزل الكافرين ويدع أهل الحقد بحقدهم حتى يدعوه * والطبراني في الكبير والأوسط
من رواية ثابت بن أبي سليم واختلاف في توقيفه ومع ذلك حدث عنه الناس عن ابن عباس رضي
الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من لم يكن فيه واحدة منهن فإن الله يغفر له
ما سوى ذلك لمن يشاء من مات لا يشرك بالله شيئاً ولم يكن ساحراً يتبع السحرة ولم يحتد على أخيه
* والبيهقي وقال مرسل جيد عن عائشة رضي الله عنها قالت قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من
الليل فصلى فأطال السجود حتى ظننت أنه قد قبض فلما رايت ذلك قف حتى حرّكت إبهامي
فتحرّك فرجعت فلما رفع رأسه من السجود وفرغ من صلاته قال يا عائشة أيا جبراً ظننت أن النبي
صلى الله عليه وسلم قد خاس أي عجمته ثم مهمله أي غدر بك فلم يوفقك حدثك قالت لا والله يا رسول

الله وليكني فظننت أنك قد قبضت لطول سجودك فقال اتدريين أي ليلة هذه قلت الله ورسوله أعلم
قال هذه ليلة النصف من شعبان إن الله عز وجل يطلع على عباده في ليلة النصف من شعبان
فيغفر لاهل استغفرين ويرحم المسترحين ويؤخر اهل الحقد كما هم * وابن ماجه ثلاثة لا ترفع صلاتهم
فوق رؤسهم شبرا رجل أم قوم ما وهم له كارهون وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط واخوان
متصارمان * وابن حبان في صحيحه ثلاثة لا تقبل لهم صلاة وذكر نحوه * ومرفي بحث الحسد أقول
الكتاب حديث الانصاري الذي اخبرني صلى الله عليه وسلم انه من اهل الجنة فبات عنده عبد الله
ابن عمر رضي الله عنهما المنظر فلم يزل يكره عمل فقال له ما الذي بلغ بك ما قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال ما هو الا ما رايت غير اني لا اجدي نفسي لاحد من المسلمين غشا ولا احسد
أحدا على خير اعطاه الله اياه فقال عبد الله هذه التي بلغت بك وهي التي لا نطق * (تنبيه)
عنه هذه الثلاثة هو سريح ما في هذه الاحاديث الصحيحة من الوعيد الشديد ألا ترى الى قوله في
أول الاحاديث وما بعده لم يدخل الجنة جميعا أبدا وقوله فهو في النار وقوله كسفك دمه وقوله
خارجا من الاسلام حتى يرجع وقوله فبات دخل النار وغير ذلك مما مر وأما قول صاحب العدة
ان هجر المسلم فوق ثلاث صغيرة فهو بعيد جدا وان سكت عليه الشيخان ثم رأيت بعضهم جزم
بأن الهجرة المذكورة كبيرة ولم يلفت الى مقالة صاحب العدة والزر كشي وقال ما ذكره من
كون هجر المسلم فوق ثلاثة أيام من الصغار فيه نظر والاشبه أنه كبيرة لما فيه من التقاطع والايذاء
والفساد الا أن يقال مجي ذلك من الاصرار عليها انتهى وقوله الا الحنفية نظروا لنسبائه فهو
لا ينافي ما قلناه اذ غاية الامر أن معنى كون ذلك كبيرة هل هو ما فيه مما ذكر أو الاصرار
عليه في مدة الثلاثة أيام والوجه الاول اذ الثلاثة قيد لاصل الحرمة لان بعضها يحقق الفساد
والتقاطع بخلافه قبلها فلا اصرار هنا * ويستغنى من تحريم الهجر كما أثرت اليه في الترجمة
مسائل ذكرها الائمة وحاصلها أنه متى عاد الى صلاح دين الهاجر والمهجور جازوا والا فلا

الكبيرة التاسعة والسمعون بعد المائتين خروج المرأة

من بيتها متعطرة متزينة ولو باذن الزوج

أخرج أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح انه صلى الله عليه وسلم قال كل عين زانية والمرأة اذا
استعطرت فزت بالمجلس فهي كذا وكذا يعني زانية والنسائي وابن خزيمة وحبان في صحيحهم ما أيا
امرأة استعطرت فزت على قوم ليجدوا ريحها فهي زانية وكل عين زانية * ورواه الحاكم وصححه
وصح على كلام فيه لا يضر أن امرأة مرت بأبي هريرة رضي الله عنه وريحها يعصف فقال لها أين
ترين يا أمة الجبار قالت الى المسجد قال وتطيبت له قالت نعم قال فارجعي فاغتسلي فاني سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقبل الله من امرأة خرجت الى المسجد صلاة وريحها
يعصف حتى ترجع فتغتسل واحتج به ابن خزيمة ان سمع وقد علمت انه دح على ايجاب الغسل عليها
ونفي قبول صلاتها ان صلت قبل أن تغتسل وليس المراد خصوص الغسل بل اذهاب رائحتها
* وابن ماجه بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في المسجد دخلت امرأة من جزيئة ترفل

في زينة لها في المسجد فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس انهن نساءكم عن لبس الزينة والتجتر في المسجد فان بنى امرأ لم يلعبنوا حتى لبس نساؤهم الزينة وتجترن في المسجد * (تنبيه) * عد هذا هو صريح هذه الاحاديث وينبغي جملة موافق قواعدا على ما اذا تحققت الفتنة أمام مع مجرد خشيتها فهو منكره أو مع ظنها فهو حرام غير كبيرة كما هو ظاهر

الكبيرة الثمانون بعد المائةين نشوز المرأة بنحو خروجها من منزلها بغير إذن زوجها ورضاه لغير ضرورة شرعية كاستفتاء لم يكن لها أباه أو خشية كأن خشيت فجرة أو نحو انهدام منزلها

قال الله تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله واللاتي تخافون نشوزهن فعظوهن واهجروهن في المضاجع واضربوهن فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا ان الله كان علما كبيرا لما تكلم النساء في تفضيل الرجال عليهن في الميراث وغيره وأجبن بقوله تعالى ولا تتنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض الخ بين تعالى في هذه الآية أنه انما فضل لهم عليهن في ذلك لانهم قوامون عليهن فالجميع وان اشتركوا في التمتع لكن الله تعالى أمر الرجال بالقيام على النساء باصلاحهن وتأديبهن ودفع النفقة والمهر اليهن اذ القوام الابلغ من القيم هو القائم بآتم المصالح والتدبير والتأديب والاهتمام بالحفظ والتوقي من الآفات نزلت في أسعد بن ربيع أحد نقباء الانصار نشزت زوجته فلطمها فغابها أبوها الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقترسته كرمي فلطمها وان اثر اللطمة بوجهها فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اقتصى منه ثم قال لها اصبري حتى أنظر فنزلت هذه الآية فقال صلى الله عليه وسلم أردنا أمر او أراد الله تعالى أمر او الذي أراد الله خير فعلم أن في الآية دليلا على أن الرجل يؤدب زوجته وأنه لا ينبغي أن يسيء عشرتها كما أفهم ذلك قوله تعالى قوامون وفي قوله تعالى وبما أنفقوا من أموالهم دليل على اتقاء قواميته باتقاء انفاقه لا عساره واذا اتقت قواميته عليها فافسح العقد عند الشافعي وغيره الا بأحيفة رضى الله عنهم لم لزوال المتصود الذي شرع له النكاح وقوله تعالى فنظرة الى ميسرة عام مخصوص بذلك وغيره وانظ القنوت بقيد الطاعة لله تعالى وللأزواج بطواعيته في حضورهم وحفظهم عند غيبتهم في مالهم ومنزلهم وابضاءهن عن الزنا مثلا يلحق به العار أو ولد غيره * قال صلى الله عليه وسلم ما استناد المؤمن بعد تقوى الله خيرا له من زوجة صالحة ان أمرا أطاعته وان نظر اليها سرته وان أقسم عليها أبقته وان غاب عنها انصحت في نفسها وماله وتلا هذه الآية ثم لما ذكر الله تعالى الصالحات وبينهن بذكر وصفي القنوت والحفظ الشاملين لكل كمال يتعلق بالدين والدنيا بالنسبة اليها والى الزوج ذكر وصف غير الصالحات بقوله واللاتي تخافون نشوزهن والخوف حالة تحصل في القلب عند حدوث أمر مكرره في المستقبل قال الشافعي رضى الله عنه دلالة تكون بالقول كأن كانت تلبسه اذا دعاها وتخضع له بالقول اذا خاطبها ثم تغيرت وبالفعل كأن كانت تقوم له اذا دخل اليها وتسارع الى أمره وتبادر الى فراشه باستبشار اذا المسها ثم تغيرت فهذه مقدمات بوجوب خوف

النشور فأما حقيقة النشور فهي معصية ومخالفة من نشز إذا ارتفع ~~ف~~ كأنها به ترفعت عليه * وقال عطاء هو أن لا تعط له وتمنع نفسه أو تغبر عما كانت تفعله من الطواغية والوعظ التهويف بالعواقب كأن يقول لها اتقي الله في حفي الواجب عليك واخشي سطوة انتقامه وله أن يجرها في المضجع بأن يوليها ظهره في الفراش ولا يكلمها قاله ابن عباس أو يعتزل عنها في فراش آخر كما قاله غيره والكل صحيح والثاني أبلغ في الزجر وذلك لأنهم إن أحببت شق عليها هجره فترجع عن النشور أو كرهته فقد وافق غرضها فيتحقق نشورها حينئذ وقيل هجره من الهجر بضم الهاء وهو القبيح من القول أي أغاظوا عليه من في القول وضاجروهن للجماع وغيره وقيل المراد به شدتهن وثاقا في بيوتهن من هجر البعير أي ربطه بالهجر وهو حبل يشد به البعير وهذا القول في غاية البعد والشد وذوان اختاره ابن جرير الطبري ومن ثم قال أبو بكر بن العربي ياله من هفوة عالم بالكتاب والسنة لكن الحامل له على هذا التأويل حديث غريب رواه ابن وهب عن مالك عن أسماء بنت أبي بكر الصديق امرأة الزبير بن العوام رضي الله عنهم * قال القرطبي وهذا الهجر غاية عند العلماء شهر كما فعله صلى الله عليه وسلم حين أسرى إلى حفصة حديثا أي تحريم مارية أمته النازل فيها يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك فأفست إلى عائشة رضي الله عنها ما انتهى وكأنه أراد علماء مذهبه أما علماءونا فعندهم أنه لا غاية له لأنه لحاجة صلاحهما في لم تصلح تهجروا بلغ سنين ومتى صلحت فلا هجر كما قال تعالى فإن أطعكم فلا تبغوا عليهم سبيلا وفي ما ظرف على بابه متعلق بهجروهن أي اتركوا مضاجعتن أي النوم معهن أو السبيبة أي الهجر وهن من أجل تخلفهن عن المضاجعة معكم قيل وهذا متعين لأن في المضاجع ليس ظرفا للهجر وإنما هو سبب له اه وليس كذلك بل الظرفية هنا صحيحة والهجر واقع فيها وقيل هو متعلق بنشورهن وليس بصحيح أيضا معنى لا يهانه قصر النشور على العصيان في المضجع وليس كذلك كما مر ولا صناعة لأن فيه الفصل بين المصدر ومفعوله بأجنبي وقيل يتدرج حذف بعد نشورهن أي واللاتي تخافون نشورهن ونشزن وإنما ينزل ذلك من لا يجوز الاقدام على الوعظ والهجر بمجرد الخوف ومذهبا خلافة على أنه قيل إن الخوف هنا بمعنى اليقين ونقل عن ابن عباس رضي الله عنهما وقيل غلبة الظن كافية في ذلك واضربوهن أي ضربا غير مبرح ولا شائن قال ابن عباس رضي الله عنهما مثل اللكمة وقال عطاء ضرب بالسؤال وفي الحديث النهي عن ضرب الوجه ولا تضرب إلا في البيت قال الشافعي يكون دون الأربعين لأنها أقل حدود الحر وقال غيره دون العشرين لأنه حد كامل في حق القن ويفترقها على بدنها ولا يواليه في موضع إلا يعظم ضرره ويتقى الوجه والمقاتل قال بعض العلماء يكون عند بل ملوى أو بيده لا بسوط ولا بعصا وكان قائل ذلك أخذه مما مر عن عطاء وبالجملة فالتخفيف يراعى في هذا الباب ومن ثم قال الشافعي رضي الله عنه ترك الضرب بالكلية أفضل واختلافوا في هذه الثلاثة هل هي على الترتيب أم لا قال على بكرم الله وجهه يعظه بألسانه فإن أبت هجرها في المضجع فإن أبت ضربها فإن لم تتعظ بالضرب بعث الحكم وقال آخرون هذا

الترتيب مراعى عند خوف التشوز أما عند تحققه فلا بأس بالجمع بين الذكر ومعنى لا تبغوا أى لا تطلبوا عليهن سبيلا أى لا تكلفوهن محبتكم فإن القلب ليس بأيديهن قاله ابن عيينة والاولى تفسيره بأعم من ذلك أى لا تطلبوا منهن ما لا يلزمهن شرعا بل اتركوهن الى خيرتهن فإن هن جعلن طبعها على التسبرع بكثير من الحقوق والخدمة التى لا تلزمهن وختم الآية بذنك الاسمين فيه تمام المناسبة لأن عناهما انه تعالى مع علوه وكبريائه لم يكلف عباده ما لا يطيقونه اذ لا يؤخذ الاماسى اذا تاب فأنتم أولى أن لا تكلفوهن ما لا يطقن وأن تقبلوا نوبتهن عن تشوزهن وقيل انهن ان ينعفن عن ذنح ظلمكم فالله على كبير قادية تصفاهن منكم * ومرة آتافى الاحاديث الصحيحة الوعيد الشديد على بعض صور التشوز ويقاس به باقيةا فمن ذلك حديث الصحيحين اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فلم تأت به فبات غضبا عليه الغنم الملائكة حتى تصبح وفي رواية لهما وللنساء اذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها الغنم الملائكة حتى تصبح * وفي رواية للبخارى ومسلم ما من رجل يدعو امرأته الى فراشها فتأبى الا كان الذى فى السماء أى أمره وساطعانه ساخطا عليها حتى يرضى عنها زوجها * ومرة الاحاديث فى أن الذى يخط عليها زوجها لا تقبل صلاتها حتى يرضى عنها * وجاء عن الحسن أنه قال حدثني من سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول أقول ما نسئل المرأة يوم القيامة عن صلاتها وعن بعلمها وتدري خبر للبخارى أنه لا يحل لها أن تصوم وزوجها حاضر الا باذنه ولا تأذن فى بيته الا باذنه ومحمد بن صوم تطوع أرفرض موسع فلا تصومه وهو حاضر بالبلدة وان كان لها ضرة وهو عند ضررتها يومها كماثلة كلامهم لاحتمال أن تأذن له فى الجمى الى عندها للتمتع بها حتى يأذن لها أو تعلم رضاه لانه قد يريد التمتع بها فيمتنع منه لاجل صومها ولا نظر الى أنه يجوز له وطؤها وافساده لان الغالب ان الانسان يهاب افساد العبادة * ومرة من الاحاديث المذكورة فى وجوب طاعته أنه صلى الله عليه وسلم لو أمر أحدا بالسجود لاحد لامر المرأة أن تسجد لزوجها العظم حقه عليها * وذكرت امرأة زوجها الى النبي صلى الله عليه وسلم لم فقال أين أنت منه فانه جنتك ونارك أخرجه النساء * ومرة خبر ان الله لا ينظر الى امرأة لا تشكر لزوجها وهى لا تستغنى عنه * وجاء فى الحديث عن ابن عباس أن امرأته من ختم أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله أخبرني ما حق الزوج على الزوجة فاني امرأة أيم فان استمطعت والاجلست أيمما قال فان حق الزوج على زوجته ان سألها نفسها وهى على ظهر فقب أن لا تنعمه نفسها ومن حق الزوج على الزوجة أن لا تصوم تطوعا الا باذنه فان فعلت جاءت وعطشت ولا يقبل منها ولا تخرج من بيتها الا باذنه فان فعلت لغنم الملائكة السماء وملائكة الارض وملائكة الرحمة وملائكة العذاب حتى ترجع * فعلم أنه يجب وجوبها كذا على المرأة أن تهتري رضاه زوجها وتجتنب خطه ما أمكن ومن ذلك أنها لا تنعمه من تمتع مباح بخلاف غير المباح كوطء حائض أو نساء قبل الغسل ولو بعد انقطاع الدم عند الامام الشافعى رحمه الله وينبغي لها أن تعرف أنها كالمملوك للزوج فلا تتصرف فى شئ من ماله الا باذنه بل قال جماعة من العلماء انها لا تتصرف أيضا فى مالها الا باذنه لانها كالمجورة له ويلزمها أن تقدم

قوله الى عندها كذا
فى جميع الاصول
التي بأيدينا ومعلوم
ان عند ملازمة
للطرفية لا تخرج
عنها الا الى الجزع
فقط اهـ

اليها بابا صالحا حقها نفقة ومونة وكسوة برضا وطيب نفس ولين قول وبالصبر على نحو سوء خلقها
 * ومترى الحديث الامر بالوصية بهن وأنهن عوان أخذن بامانة الله جميع عانية وهي الاسيرة
 شبه صلى الله عليه وسلم المرأة في دخولها تحت حكم الرجل وقهره بالاسير * ومترى الحديث خيركم
 خيركم لاهله وفي رواية ألفتكم بأهله * وكان صلى الله عليه وسلم شديد اللطف بالنساء قال ذلك
 الامام بعد ذكره نحو ذلك * وقال صلى الله عليه وسلم أيما رجل صبر على سوء خلق امرأته أعطاه
 الله من الاجر مثل ما أعطى أيوب عليه الصلاة والسلام على بلائه وأيما امرأة صبرت على سوء
 خلق زوجها أعطاه الله من الاجر مثل ما أعطى آسية بنت مزاحم امرأة فرعون * وروى
 أن رجلا جاء الى عمر رضي الله عنه ليشتكو اليه خلق زوجته فوقف ببابه ينتظره فسمع امرأته
 تستطيل عليه بلسانها وهو ساكت لا يرد عليها فانصرف قائلا اذا كان هذا حال أمير المؤمنين
 فكيف حالى فخرج مهر فراه موليا فناداه ما حاجتك فقال يا أمير المؤمنين جئت أشكو اليك
 خلق زوجتي واستطالها علي فسمعت زوجتك كذلك فرجعت وقلت اذا كان هذا حال
 أمير المؤمنين مع زوجته فكيف حالى فقال له عمر يا أخى انى احتملتها لحقوق لها على انها طباخة
 لطعامى خبازة لخبزى غسالة لثيابى مرضعة لولدى وليس ذلك بواجب عليها ويسكن قلبى بها
 عن الحرام فأنأ احتملها لذلك فقال الرجل يا أمير المؤمنين وكذلك زوجتى قال فاحتملها يا أخى
 فانما هى مدة يسيرة * وكان لبعض الصالحين أخ صالح يزوره كل سنة مرة فجاء مرة لزيارته فطرق
 بابه فقالت زوجته من فقال أخو زوجها في الله جاء لزيارته فقالت ذهب يحطّب لارده الله
 وبالغت فى شتمه وسبه فبينما هو كذلك واذا بأخيه قد حمل الاسد حزمة حطب وهو متعب به
 فلما وصل سلم عليه ورحب به ثم أنزل الحطب عن ظهر الاسد وقال له اذهب بارك الله فيك
 ثم أدخل أخاه وهى تسبه فلا يجيبها فأطعمه ثم ودّعه وانصرف على غاية التعجب من صبره عليها
 ثم جاء فى العام الثانى فدفق الباب فقالت امرأة من قال أخو زوجتك جاء يزوره قالت مرحبا
 وبالغت فى الشناء عليها وأمرته بانتظاره فجاء أخوه والحطب على ظهره فأدخله وأطعمه وهى
 تبالغ فى الشناء عليها فلما أراد مفارقتها سأله عما رأى من تلك ومن هذه ومن حمل الاسد حطبه
 زمن تلك البذية اللسان القليلة الاحسان وحمله على ظهره زمن هذه السملة اللبنة المثنية
 المؤمنة فما السبب قال يا أخى توفيت تلك الشرسة وكنت صابرا على شؤمها وتعبها فسخر الله
 تعالى لى الاسد الذى رأيته يحمل الحطب لصبرى عليها ثم تزوجت هذه الصالحة وأنا فى راحة
 معها فانقطع عن الاسد فاحتجت أن أحمل على ظهري لاجل راحتى مع هذه الصالحة * (تنبيه)
 عند النشوز كبيرة هو ما صرح به جمع ولم يرد الشيخان بقولهما امتناع المرأة من زوجها
 بلا سبب كبيرة خصوصه بل نبها به على سائر صور النشوز وقد تمت ما يشمله لكن لما فى هذا
 مما بسطته فيه أفردته بالذكر * ومترى فيه وعمدا شديدا كل عن الملائكة لها اذا أبت من زوجها
 بلاعذ شرعى قال الجلال البلقينى وكان شيخ الاسلام الوالدرجه الله تعالى يحجج بحديث
 لعن الملائكة على جوار لعن العاصى المعين وبجنت معه فى ذلك باحتمال أن يكون لعنهم

لم يسلم الناس منها ولهذا قال صلى الله عليه وسلم المرأة عورة فإذا خرجت من بيتها استشرفها الشيطان وأقرب ما تكون المرأة من الله تعالى إذا كانت في بيتها * وفي الحديث أيضا المرأة عورة فاحبسوهن في البيوت فإن المرأة إذا خرجت للطريق قال لها أهلها أين تريدن قالت أعود مريضا أشيع جنازة فلا يزال بها الشيطان حتى تخرج ذراعها وما التمس المرأة وجه الله بمثل أن تقع في بيتها وتعبد ربها وتطيع بعلمها وقال علي رضي الله عنه لزوجه فاطمة بنت سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنها ما خير للمرأة قالت أن لا ترى الرجال ولا يروها * وكان علي رضي الله عنه يقول ألا تستحون ألا تغارون يترك أحدكم امرأته تخرج بين الرجال تنظر إليهم وينظرون إليها * وكانت عائشة وحنيفة جالستين عند النبي صلى الله عليه وسلم فدخل ابن أم مكتوم الأعشى فأمرهما النبي صلى الله عليه وسلم بالاحتجاب منه فقالا إنه أعشى لا يبصرنا ولا يعرفنا فقال صلى الله عليه وسلم أفعميا وانتما ألسمتا بصيران فكما يجب على الرجل أن يغض طرفه عن النساء كذلك يجب على المرأة أن تغض طرفها عن الرجال * وإذا اضطررت امرأة للخروج لزيارة والد أو حامي خرجت باذن زوجها غير متبرجة في ملففة وسخة وثياب بذلة وتغض طرفها في مشيتها ولا تنظر يمينا ولا شمالا ولا كانت عاصية * وماتت متبرجة فراها بعض أهلها في النوم وقد عرضت على الله في ثياب رفاق فهبت ريح فكشفتها فأعرض عنها وقال خذوا بهن اذات الشمال الى النار فانها كانت من المتبرجات في الدنيا * وقال علي كرم الله وجهه دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم أنا وفاطمة رضي الله عنهما فوجدناه يبكي بكاء شديدا فقلت فداي وأبي وأمي يا رسول الله ما الذي أبكاك قال يا علي إلهي له أسرى بي الى السماء رأيت نساء من أمتي يعذبن بانواع العذاب فبكيت لما رأيت من شدة عذابهن رأيت امرأة معلقة بشعرها يغلي دماغها ورأيت امرأة معلقة بأسنانها والجيم يسب في حلقة ورأيت امرأة قد شذرجلاها الى ثديها ويذاها الى ناصيتها وقد سلط الله عليها الحيات والعقارب ورأيت امرأة معلقة بشديها ورأيت امرأة رأسها رأس خنزير وبدنها بدن حمار وعليها ألف ألف لون من العذاب ورأيت امرأة على صورة الكلب وانارت داخل من فيها وتخرج من دبرها والملائكة يضربون رأسها بمقامع من نار فقامت فاطمة الزهراء رضي الله تعالى عنها وقالت يا حبيبي وقرة عيني ما كان أفعال هؤلاء حتى وقع عليهم هذا العذاب فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا بنية أما المعلقة بشعرها فانها كانت لا تغطي شعرها من الرجال وأما المعلقة بأسنانها فانها كانت تؤذي زوجها وأما المعلقة بشديها فانها كانت تؤذي فراش زوجها وأما التي شذرجلاها الى ثديها ويذاها الى ناصيتها وقد سلط الله عليها الحيات والعقارب فانها كانت لا تغتسل من الجنابة والحوض وتستهزئ بالصلاة وأما التي رأسها رأس خنزير وبدنها بدن حمار فانها كانت غمامة كذابة وأما التي على صورة الكلب والنار تدخل من فيها وتخرج من دبرها فانها كانت سفانة حسادة وبانية الويل لامرأة تعصى زوجها انتهى ما ذكره ذلك الامام والعهد عليه * وإذا أمرت الزوجة ببذل تمام الطاعة والاسترضاء لزوجها فهو مأثور أيضا بالاحسان

اليها بإيصالها حقها نفقة ومؤنة وكسوة برضا وطيب نفس ولين قول وبالصبر على نحو سوء خلقها
 * ومتر في الحديث الامر بالوصية بهن وأنهن عوان أخذن بامانة الله جميع عانية وهي الاسيرة
 شبه صلى الله عليه وسلم المرأة في دخولها تحت حكم الرجل وقهره بالاسير * ومتر في الحديث خيركم
 خيركم لاهله وفي رواية ألفتكم بأهله * وكان صلى الله عليه وسلم شديد اللطف بالنساء قال ذلك
 الامام بعد ذكره نحو ذلك * وقال صلى الله عليه وسلم أيما رجل صبر على سوء خلق امرأته أعطاه
 الله من الاجر مثل ما أعطى أيوب عليه الصلاة والسلام على بلائه وأيما امرأة صبرت على سوء
 خلق زوجها أعطاه الله من الاجر مثل ما أعطى آسية بنت مزاحم امرأة فرعون * وروى
 أن رجلا جاء الى عمر رضي الله عنه ليشكو اليه خلق زوجته - فوقف يبابه ينتظره فسمع امرأته
 تستطيل عليه بلسانها وهو ساكت لا يرد عليها فانصرف قائلا اذا كان هذا حال أمير المؤمنين
 فكيف حالي فخرج همر فراه موليا فناداه ما حاجتك فقال يا أمير المؤمنين جئت أشكو اليك
 خلق زوجتي واستطالتم علي فسمعت زوجتك كذلك فرجعت وقلت اذا كان هذا حال
 أمير المؤمنين مع زوجته فكيف حالي فقال له عمر يا أخى انى احتملتها الحقوق لها على أنها طباخة
 لطعامي خبازة لحبري غسالة لثيابي مرسعة لولدي وليس ذلك بواجب عليها ويسكن قلبي بها
 عن الحرام فأنأأ احتملها لذلك فقال الرجل يا أمير المؤمنين وكذلك زوجتي قال فاحتملها يا أخى
 فانما هي مدة يسيرة * وكان لبعض الصالحين أخ صالح يزوره كل سنة مرة فجاء مرة لزيارته فطرق
 بابه فقالت زوجته من فقال أخو زوجها في الله جاء لزيارته فقالت ذهب يحطّب لارده الله
 وبالغت في شتمه وسبه فبينما هو كذلك واذا بأخيه قد حمل الاسد حزمة حطب وهو متقبل به
 فلما وصل سلم عليه ورحب به ثم أنزل الحطب عن ظهر الاسد وقال له اذهب بارك الله فيك
 ثم أدخل أخاه وهي تسبه فلا يجيبها فأطعمه ثم ودّعه وانصرف على غاية التعجب من صبره عليها
 ثم جاء في العام الثاني فدفق الباب فقالت امرأة من قال أخو زوجك جاء يزوره قالت مرحبا
 وبالغت في الثناء عليها وأمرته بانتظاره فجاء أخوه والحطب على ظهره فأدخله وأطعمه وهي
 تبالغ في الثناء عليهما فلما أراد مفارقتها سأله عما رأى من تلك ومن هذه ومن حمل الاسد حطبه
 زمن تلك البذية اللسان القليلة الاحسان وحملته على ظهره زمن هذه السهلة اللينة المثنية
 المؤمنة فما السبب قال يا أخى توفيت تلك الشرسة وكنت صابرا على شؤمها وتعبها فسخر الله
 تعالى لي الاسد الذي رأيته يحمل الحطب لصبري عليها ثم تزوجت هذه الصالحة وأنا في راحة
 معها فانقطع عني الاسد فاحتجت أن أحمل على ظهري لاجل راحتي مع هذه الصالحة * (تنبيه)
 عند النشوز كبيرة هو ما صرح به جمع ولم يرد الشيخان بقولهما امتناع المرأة من زوجها
 بلا سبب كبيرة خصوصه بل نبهها به على سائر صور النشوز وقدمت ما يشمله لكن لما في هذا
 مما بسطته فيه أفردته بالذكر * ومتر أن فيه وعمدا شديدا كلعن الملائكة لها اذا أبت من زوجها
 بلا عذر شرعي قال الجلال البلقيني وكان شيخ الاسلام الوالدرجه الله تعالى يحجج بحديث
 لعن الملائكة على جوارح لعن العاصي المعين وبجنت معه في ذلك باحتمال أن يكون لعنهم

لها ليس بالخصوص بل بالعموم بأن يقال لعن الله من باتت مهاجرة فراش زوجها

(باب الطلاق)

* (الكبيرة الحادية والثمانون بعد المائتين سؤال المرأة زوجها الطلاق من غير بأس) *

أخرج أبو داود والترمذي وحسنه وابن خزيمة وحبان في صحيحهم ما عن ثوبان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أيما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس فحرام عليها رائحة الجنة * والبيهقي في حديث قال وإن المختلعات هن المناقات وما من امرأة تسأل زوجها الطلاق من غير بأس فتجد ريح الجنة أو قال رائحة الجنة * (تنبيه) * عدهذا كبيرة هو سر يجمع هذا الحديث الصحيح لما فيه من هذا الوعد الشديد لكنه مشكل على قواعد مذهبه المؤيدة بقوله تعالى فلا جناح عليهما فيما اقتدت به والشرط قبله ليس للجواز بل لنفي كراهية الطلاق وقوله صلى الله عليه وسلم خذا الحديقة وطلتها تطليقة وقد يجاب بحمل الحديث الدال على أن ذلك كبيرة على ما إذا أُلحِثته إلى الطلاق بأن تفعل معه ما يحمله عليه عرفا كان ألحِث عليه في طلبه مع علمها بتأذيه به تأذيا شديدا وليس لها عذر شرعي في طلبه

الكبيرة الثانية والثمانون والثالثة والثمانون بعد المائتين

الديانة والقيادة بين الرجال والنساء أو بينهم وبين المرد

عن عمر رضي الله عنه ما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ثلاثة لا يدخلون الجنة العاق لوالديه والديوث والرجلة من النساء رواه الحاكم في مستدركه من طريقين أحدهما هذه والثانية عن ابن عمر وصحح الثانية قال والقلب إلى الأولى أسبل وقال الذهبي اسناد الحديث صالح * وروى أحمد بسنده في مجتهول عن عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهم ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة حرم الله تعالى عليهم الجنة مدمن الخمر والعاق لوالديه والديوث الذي يقر الخبث في أهله والنسائي عنه أيضا بسند متصل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة العاق لوالديه ومدمن الخمر والمنان عطاءه وثلاثة لا يدخلون الجنة العاق لوالديه والديوث والرجلة من النساء * وأحمد واللفظ له والنسائي والبرار والحاكم وقال صحيح الأسناد ثلاثة قد حرم الله تبارك وتعالى عليهم الجنة مدمن الخمر والعاق لوالديه والديوث الذي يقر في أهله الخبث * وأخرج أحمد ثلاثة لا يدخلون الجنة ولا ينظر الله اليهم يوم القيامة العاق لوالديه والمرأة المترجلة المتشبهة بالرجال والديوث وثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة العاق لوالديه ومدمن الخمر والمنان بما أعطى والطبراني بسند قال الحافظ المذري لأعلم فيه مجر وحاوله شواهد كثيرة ثلاثة لا يدخلون الجنة أبدا الديوث والرجلة من النساء ومدمن الخمر قالوا يا رسول الله أما مدمن الخمر فقد عرفناه

فما الديوث قال الذي لا يبالي من دخل على أهله قبل فم الرجل من النساء قال التي تشبه بالرجال
 * (تنبيه) * عدهذين هو ماجرى عليه الشيطان وغيرهما وقال العلماء الديوث الذي لا غير له على
 أهل بيته وفي الجواهر الديانة هي الجمع بين الناس واستماع المكروه والباطل قال الشافعي
 رضي الله عنه إذا كان شخص لا يعرف الغناء وانما سمعه من يغنى ثم يعضى به الى الناس فهو
 فاسق وهذه ديانة انتهى كلام الجواهر وحده للديانة بما ذكر غير معروف وانما المعروف ما مر
 عن العلماء الموافق للحديث الصحيح المذكور آنفا وأما كلام الشافعي فهو محمول على أن هذه
 الحالة تلحق بالديانة وفي لسان العرب والديوث القواد على أهله والذي لا يغار على أهله
 والتدثيث القيادة * وفي المحكم الديوث الذي يدخل الرجال على حرمه بحيث يراههم وقال
 ثعلب هو الذي يؤتى أهله وهو يعلم وأصل الحرف بالسريانية عثر انتهى أي فعلى هذا
 هو سرياني معرب ثم على ما قاله صاحب لسان العرب ثانيا تشمل الديانة القيادة وهي الجمع
 بين الرجال والنساء وأما ما قاله أن لا يخص فيه الديانة بالقيادة على الأهل والذي جرى عليه
 الرافعي وغيره المغيرة بينهما وتبعهم في الترجمة وعبارة أصل الروضة عن التهمة القواد من يحمل
 الرجال الى أهله ويخلى بينهم وبين الأهل ثم قال ويشبه أن لا يختص بالأهل بل هو الذي يجمع
 بين الرجال والنساء في الحرام ثم حكى عن التهمة أن الديوث من لا يمنع الناس الدخول على
 زوجته وعن ابراهيم العبادي أنه الذي يشتري جارية تغنى للناس انتهت وقضيتها أن يفرق
 بينهم ما فرق ما بين العام والخاص وقال الزركشي الديانة استحسان الرجل على أهله والقيادة
 استحسانه على أجنبية انتهى والحاصل أن الاسم ان شمله ما لترادفه ما قاله احاديث السابقة
 نص فيها ما وان لم يشمله ما قاله القيادة من خوارم المرواة لظهور قوله أكثر ما عاظم ابروآته لان
 حفظ الانساب مطالب شرعا وفي الطباع البشرية ما يقتضيه فتساعل ذلك مخالف للشرع
 والطبع وفيها اعانة على الحرام قال الجلال البلقيني بعد ذكره ذلك فهذه كبيرة لانزع
 ومفسدتها عظيمة قال بعضهم ولا حاجة الى التقييد بكونها بين الرجال وانفساء بل هي بينهم ما
 وبين المرء أقبح

(باب الرجعة)

* (الكبيرة الرابعة والثمانون بعد المائتين ووطء الرجعية قبل ارتجاعها من يعتد بتحريمه) *

وعده هذا كبيرة اذا صدر من معتد بتحريمه غير بعيد وان لم يجب فيه حمل لان عدم وجوبه لمعنى
 هو الشبهة وهي اكون الحدود مبنية على الدرء ما أمكن تسقط الحد ولا تقتضى خفة
 الحرمة ألا ترى أن وطء الامة المشتركة كبيرة كما هو ظاهر ولا نظر اكون شبهة الملك الذي له
 فيها مسقط للعد فان قلت جرى في وطء الرجعية خلاف في الحل فكيف يكون مع ذلك كبيرة
 قلت ليس ذلك بغريب فان النبيذ جرى فيما لا يسكر منه خلاف ومع ذلك هو كبيرة عندنا كما يأتي

(باب الایلاء)

الكبيرة الخامسة والثمانون بعد المائتين الایلاء من الزوجة بأن يعلف
ليمتنع من وطئها أكثر من أربعة أشهر

وعدى له إذا كبيرة غير بعيد وإن لم أر من ذكره كالذي قبله لأن فيه مضارة عظيمة للزوجة لأن
صبرها عن الرجل يفنى بعد الأربعة أشهر كما قالته حفصة أم المؤمنين لا يبرأ من الله عنهما
فأمر أن لا يغيب أحد عن زوجته ذلك ولعظيم هذه المضرة أباح الشارع للقاضي إذا لم يوطأ
الزوج بعد الأربعة أشهر أن يطلق عليه طلاق ولا ينافي ذلك قول أئمتنا لا يجب على الرجل وطء
زوجته ولو مرة واحدة لأنهم اكتفوا في ذلك بداعية الطبع إذا المرأة مادام لم يقع حلف هي
تترجى الوطء فلا يحصل لها كبير ضرر بخلاف ما إذا أيسر كما هنا وكما لو تحققت عنته فإن
الشارع مكنتها من الفسخ عليه بشرطه ويمكن القاضي هنا من الطلاق عليه بشرطه دفعا لذلك
الضرر العظيم عنها فتأمل ذلك

(باب الظهار)

* (الكبيرة السادسة والثمانون بعد المائتين الظهار) *

قال تعالى الذين يظهرون منكم من نسائهم ما هن أمهاتهم إن أمهاتهم إلا اللائى ولدنهم وإنهم
ليقولون منكرا من القول وزورا وإن الله لعفو غفور وحكمة منكم توبخ العرب وتبين
عادتهم في الظهار لأنه كان من أيمان الجاهلية خاصة دون سائر الأمم ما هن أمهاتهم أي
ما نسأوهن بأمهاتهم حتى يشبهونهن منهن إذ حقيقة الظهار أن يقول لزوجته أنت عليّ
كظهر أمي أو نحوها إن أمهاتهم إلا اللائى ولدنهم أي ما أمهاتهم أي الأوالدات أي أمي أو من
في حكمهن كالمرضعة وإنهم ليقولون منكرا من القول وزورا أي شيئا من القول منكرا
وزورا أي به تانا وكذبا إذا المنكر ما لا يعرف في الشرع والزور الكذب وإن الله لعفو غفور
اذ جعل الكفارة مخلفة لهم من هذا القول المنكر والزور لا يقال المظاهر انما شبه زوجته
بنحو أمته فأى منكرو زور فيه لانا نقول ان قصده الاخبار فواضح أنه منكرو كذب
أو الانشاء فكذلك لأنه جعله سببا للتحريم والشرع لم يجعله كذلك وهذا غاية في قبح المخالفة
وفحشها ومن ثم اتجه بذلك كون الظهار كبيرة لأن الله تعالى سماه زورا والزور كبيرة كما يأتي
ويوافق ذلك ما نقل عن ابن عباس من أن الظهار من الكبائر

(باب اللعان)

ان تفرقوا لثقت شهادتهم وحدوا حجة الاولين ان التفريق أبعد في التهمة وأبلغ في ظهور
الصدق لاتقاء احتمال تلفظ بعضهم من بعض ومن ثم اذا ارتاب القاضى في الشهود فرق بينهم
وأبضا فاله فريق لا بد منه لانهم وان اجتمعوا عند القاضى أو نائبه تقدموا واحدا فواحدا
لتعسر شهادتهم معا وجنحه ان من شهد أولا ثم ثانيا وهكذا يصدق على كل منهم أنه قذف
ولم يأت بأربعة شهداء فيحتمل لآية ولا أثر لآياتهم بل يلفظ الشهادة والا لا تحذو ربيعة الى قذف
المسلمين وأيضا فلان المغيرة بن شعبه رضى الله عنه شهد عليه بالزنا أربعة عند عمر رضى الله عنه
أبو بكر وشبل بن معبد ونافع ونقيع لكن قال رابعهم رأيت استأينون نفسا يعلو ورجلاها
على عاتقيه كاذنى حمارولا أدري ما وراء ذلك فخذ عمر الثلاثة ولم يسأل هل معهم شاهد رابع
فلو قبل بعد ذلك شهادة غيرهم لتوقف أداء الحد عليه وبما في هذه الواقعة يرد على من قال
لا حد عليهم وان لم يكمل النصاب لانهم جاؤا بحجى الشهود ولانهم لو حدوا لانسبأب الشهادة
على الزنا لان كل أحد لا يأمن أن لا يوافق صاحبه فيلزمه الحد ويرد ما عمل به بأن القصد ستر هذه
الفاحشة ما أمكن ولذا تميزت عن سائر الافعال والاقوال باشتراط أربعة يشهدون بها وقوله تعالى
فاجلدوهم المراد منه الامام أو نائبه وكذا السيد في قنه قال بعض المفسرين أو رجل صالح اذا
فقد الامام ومذهبنا لا يوافق ذلك وقوله عز وجل ثمانين جلدة محلها في كامل الحربه فغيره يجلد
أربعين وفي غير الوالدوان علفلا يحد بقذف فرعه كما لا يقتل به بل يعذروا وكذا السيد مع قنه وأشد
الحدود حد الزنا ثم القذف ثم الحر وكأنهم لم يذكر واحد الكفر لان الكلام في حدود المسلمين
ولا حد قاطع الطريق لانه قود لا حد وان وجب فيه التحتم الذى هو حق الله تعالى * ووجه أشدية
الزنا أنه جنابة على الانساب التى هى شقائق النفوس ثم القذف انه جنابة على الاعراض
العظيمة الرعاية عند ذوى المروآت مع تحعضها لحق الآدمى وقوله تعالى وأولئك هم الفاسقون
فيه أشد العقوبة وأبلغ الزجر وأكبر المقت للقاذفين وقوله جل وعلا الذين تابوا الى الله
اختلّفوا فيه فقال أبو حنيفة رضى الله عنه وآخرون انه خاص بالجملة الاخيرة وهى الحكم عليهم بالفسق
فالقاذف فاسق الا ان تاب وأما ردّ شهادته فهو معلق على حده فان حدث فى القذف لم تقبل له بعد
شهادة أبدا وقال الشافعى وأكثر الصحابة والتابعين رضى الله عنهم الاستثناء راجع للجميع
ففى تاب القاذف توبة صحيحة زال فسقه وقبلت شهادته فعنى أبدا أى مادام قاذفا أى مصرا
على قذفه وبالتوبة زال أثر القذف فزال ما ترتب عليه من ردّ الشهادة وقول أبى حيان ليس
ظاهرا لآية يقتضى عود الاستثناء الى الجمل الثلاثة بل الظاهر هو ما يعضده كلام العرب وهو
الرجوع الى الاخيرة ممنوع باطلاقه بل قاعدة العرب المقررة عند الشافعى فى باب الوقف وغيره
أن الاستثناء والنوصف ونحوهما من المتعلقات ترجع الى جميع ما تقدمها بل الى جميع
ما تأخر منها بل قال جمع من أئمتنا وغيرهم لو توسطت رجعت الى الكل أيضا لانها بالنسبة لما
قبلها متأخرة ولما بعدها متقدمة فكان القياس فى الآية عوده الى الجمل الثلاثة لكن منع من
عوده الى الاولى وهى فاجلدوهم مانع هو عدم سقوط حد القذف بالتوبة فبقى رجوع الاستثناء

الى الآخرين وهما رد الشهادة والفسق ومن ثم جاء عن عمر رضى الله عنه أنه قال في قصة المغيرة السابقة من أكذب نفسه قبات شهادته فأكذب شبل وزافع أنفسهم فكل يقبل شهادتهم ما على أن الشعبي قال يرجوعه الى الاولى أيضا فقال اذا تاب القاذف سقط الحد عنه * (تنبيه) من قذف آخرين يدي حاكم لزمه أن يبعث اليه ويخبره به ايطالب به ان شاء كما لو ثبت عنده مال على آخر وهو لا يعلم يلزمه اعلامه به وليس للامام ونائبه اذا رمى رجل بزنا أن يرسل يسأله عن ذلك وقوله تعالى الغافلات أى عن الناحشة بأن لا يقع مثلها منهن فهو كناية عن مزيد عفتن وطهارتهن وهذه الآية عامة وانزلت في عائشة رضى الله تعالى عنها قالت رميت وانا غافلة وانما بلغنى بعد ذلك فينار رسول الله صلى الله عليه وسلم عندي اذا وحى اليه فقال ابشرى وقرأ هذه الآية وقيل هي خاصة بها وقيل بآتهات المؤمنين لان توبة القاذف ذكرت في الآية الاولى دون هذه فلا توبة فيها لقوله تعالى لعنوا فى الدنيا والاخرة وهذا انما يكون لمنافق بل كافر لقوله تعالى ملعونين ايما قنوا وأيضا فشهدادة الاسنة وغيرها تكون للمنافق والكافر لقوله تعالى ويوم يحضر أعداء الله الى النار فهم يوزعون أى يجمعون حتى اذا ما جاؤا شهد عليهم الآية * وأجاب الاولون القائلون بالعموم بأن هذا العقاب كله يمكن أن يكون لقاذف عائشة وغيرها من آتهات المؤمنين وغيرهن الا أنه مشروط بعدم التوبة للعلم بذلك من القواعد المستقرة اذ الذنب كنرا كان أو فسقا يغفر بالتوبة وقوله تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم الخ هذا قبل أن يحتم على أفواههم المذكور في يس في قوله تعالى اليوم نختم على أفواههم يروى أنه يختم على الأفواه فتكلم الايدي والارجل بما علمت في الدنيا وقيل تشهد السنة بعضهم على بعض ومعنى دينهم الحق جزاؤهم الواجب * وقيل حسابهم العدل ويعلمون أن الله هو الحق أى الموجود وجودا حقيقيا لا يقبل زوالا ولا انتقالا ولا ابتداء ولا انتهاء وعبادته هي الحق دون عبادة غيره المبين أى المبين والمظهر لهم ما كانوا عليه وما يترتب عليه ثوابا وعقابا وستهأتى في الكبيرة الآية الاحاديث الشاملة لهذه الكبيرة أيضا * وروى الشيخان من قذف مملوك بالزنا يقام عليه الحد يوم القيامة الا أن يكون كما قال * والحاكم وقال صحيح الاسناد واعترض بأن فيه متروكا أيما عبدا أو امرأة قال أرفقت لو ايدتها يا زانية ولم تطلع منها على زنا جلدتها لو ايدتها يوم القيامة لانه لا حدر لهن في الدنيا * والشيخان والترمذى وقال حسن صحيح واللفظ له من قذف مملوك بالزنا يقام عليه الحد يوم القيامة الا أن يكون كما قال * قال بعضهم ومما عمت به البلوى قول الانسان لفته يا مخنث أو يا خبة والصغير يا ابن القعبة يا ولد الزنا وكل ذلك من البكائر الموجبة للعقوبة في الدنيا والاخرة * وروى ابن مردويه في تفسيره بسند فيه ضعيف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى أهل اليمن كتابا فيه الفرائض والديات وبعث به عمرو بن حزم رضى الله تعالى عنه وكان في الكتاب وان أكبر البكائر عند الله يوم القيامة الاشرار بالله وقتل النفس المؤمنة بغير الحق والفرار في سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورعى المحصنة وتعلم السحر وأكل الربا وأكل مال اليتيم * وجاء في أحاديث أخر عند الطبراني في الكبير وغيره من عدة طرق وأبى

القاسم البغوي وعبد الرزاق فيها التصريح بأن قذف المحصنة من الكبائر * وروى الطبراني أن جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم عدوا بحضرة صلى الله عليه وسلم قذف المحصنة من الكبائر وأقرهم على ذلك * وروى البزار بسند فيه من وثقه ابن حبان وغيره وإن ضعفه شعبة وغيره أنه صلى الله عليه وسلم قال الكبائر أولهن الاشرار بالله وقتل النفس بغير حقها وأكل الربا وأكل مال اليتيم وفرار يوم الزحف ورمى المحصنات والانتقال الى الاعراب بعد هجرته * وعن عبيد بن عمير الليثي عن أبيه أن رجلا قال يا رسول الله وكلم الكبائر قال تسع أعظمهن الاشرار بالله وقتل المؤمن بغير حق والفرار من الزحف وقذف المحصنة والسحر وأكل مال اليتيم وأكل الربا الحديث * وروى البخاري ومسلم في عدة أماكن من صحيحهما ما أو بواود والفساني عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات قيل يا رسول الله وما هن قال الاشرار بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله قتلها الابالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات * وروى ابن حبان في صحيحه أن أكبر الكبائر عند الله يوم القيامة الاشرار بالله وقتل النفس المؤمنة بغير الحق والفرار في سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورمى المحصنة وتعلم السحر الحديث * (تنبية) * عد القذف هو ما تفقوا عليه لما علمت من النص في الآيتين الكريمتين المتقدمتين على ذلك صريحاً في الاولى للنص فيها على أن ذلك فسق وضمننا في الثمانية للنص فيها على أن ذلك يلعن الله فاعله في الدنيا والآخرة وهذا من أقبح الوعيد وأشدّه وعد السكوت عليه هو ما ذكره بعضهم وهو قياس ما مر في السكوت على الغيبة بل أولى وتقييد في الترجمة بقولي بزناً ولو لواط هو وإن ذكره أبو زرعة في شرحه لجمع الجوامع وقال غيره أنه قديمه بذلك مع ظهوره لكن الظاهر أنه ليس شرطاً للكبيرة بل لمزيد قبحها وخفشتها ومن ثم قال شريح الروياني من أصحابنا والقذف بالباطل ولم يخص بزناً ولا بلواط وقال هو وغيره في موضع آخر وقذف المحصنات وبعضهم يقول وقذف المحصن والكل صحيح لما مر أنهم أجمعوا على أنه لا فرق في ذلك بين الذكر والأنثى * وفي قواعد ابن عبد السلام الظاهر أن من قذف محصناً في خلوة بحيث لا يسمعه الا الله والحفظة أن ذلك ليس بكبيرة موجبة للحد لانقاء المفسدة ولا يعاقب عليها في الآخرة عقاب المجاهر بذلك في وجه المقدوف أو في ملا من الناس بل يعاقب عقاب الكاذبين غير المفترين * قال الأذري في قوته وما قاله محتمل إذا كان صادقا فإن كان كاذبا ففيه نظر للجرأة على الله سبحانه وتعالى بالفجور وقال في توسطه وقد ينهم من كلامه أنه لو كان صادقا في قذفه في الخلوة أنه لا يعاقب عليه لصدقه وهو بعيد ثم أورد على نفسه أنه لو لم يبلغ المقدوف القذف الذي جهر به لزمه الحد مع انتفاء مفسدة التأذي وأجاب بأنه لو بلغه لمكان أشد عليه من القذف في الخلوة ثم قال وأما قذفه في الخلوة فلا فرق بين اجرائه على لسانه وبين اجرائه على قلبه اهـ والمتجاوز عنه بنص السنة حديث النفس دون النطق باللسان وقدمت في الكلام على الآية أن قذف نحو الصغير والرقيق كبيرة فيما يظهر ثم رأيت الحلبي قال قذف المحصنة كبيرة فإن كانت اما أوتبناً وامراً أو أمة كان فاحشة وقذف الصغيرة

والمملوكة والحرمة المنتهكة من الصغار اه * قال الجلال البلقيني واعترض عليه بأن قذف الصغيرة انما يكون صغيرة ان لم تحتمل الجماع بحيث يقطع بكذب قاذفها وأما المملوكة ففي كون قذفها صغيرة مطلقا وقفة ولا سيما أتهات الاولاد لما فيه من ابداء الامة وسيدها وولدها وأهلها لاسيما ان كان سيدها أحد أصوله اه والمعترض الذي أبهمه الجلال هو الاذرى قال وتخصيصه التذف بكونه من البكائر بقذف المحصنات غير مسلم فقذف الرجال المحصنين أيضا كبيرة والحديث وان كان فيه ذلك الا أنه نبه على غيرهن اذ لا قائل بالنسب فهو كذكره العبد في السراية اه ومز أنه صلى الله عليه وسلم قال من قذف مملوكة بالزنا أقيم عليه الحد يوم القيامة الآن يكون كما قال وكثيرون من الجهال واقعون في هذا الكلام القبيح الموجب للعقوبة في الدنيا والآخرة ومن ثم جاء في حديث الصحيحين ان العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها يزل بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب وقال له معاذياني الله وانالمواخذون بماتكم به قال تكلمك أمك وهل يكب الناس في النار على وجوههم أو قال على مناخرهم الا حصائد أسنهم * وفي الحديث الا أخبركم بأيسر العباد وأهونهم على البدن الصمت وحسن الخلق قال تعالى ما ينظ من قول الاديه رقيب عتيد وقال عقبه بن عامر ما النجاة يا رسول الله قال امسك عليك لسانك وليس عك يبتك وابك على خطيئتك * وروى الترمذى والبيهقي وقال الترمذى حديث حسن غريب لا تكثر الكلام بغير ذكر الله فان كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة القلب وان أبعد الناس من الله تعالى القلب القاسى وقال صلى الله عليه وسلم ما من شئ أثقل في ميزان المؤمن يوم القيامة من خلق حسن وان الله يغيض الفاحش البذاء بالذال المجعة مدودا هو المتكلم بالفتش ووردى الكلام

الكبيرة التاسعة والثمانون والتسعون والحادية والتسعون بعد
 المائتين سب المسلم والاستطالة في عرضه وتسبب الانسان
 في لعن او شتم والديه وان لم يسهما ولعنه مسلما

قال تعالى والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتلوا به تانا وانما مبينا
 * واخرج الشيخان والترمذى والنسائى وابن ماجه عن ابن مسعود رضى الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسق وقتاله كفر ومسلم وأبوداود والترمذى
 المتسaban ما قالوا فعلى البادئ منهم ما حتى يتعدى المظلوم والبرابر سب جديد سباب المسلم
 كل من شرف على الهلكة وابن حبان في صحيحه عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قلت يا رسول
 الله الرجل يشتمنى وهو دونى أعلى منه بأس ان اتصر منه قال المتسaban شيطانان يهاتران
 ويتكاذبان وأبوداود واللفظ له والترمذى وقال حسن صحيح وابن حبان في صحيحه عن جابر
 ابن سليم رضى الله تعالى عنه قال رأيت رجلا يصد الناس عن رأيه لا يقول شيئا الا صدروا
 عنه قلت من هذا قالوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت عليك السلام يا رسول الله

قال لا تقتل عليك السلام عليك السلام تحية الموتى أو الميت قل السلام عليك قال قلت أنت
رسول الله قال أنا رسول الله الذي إذا أصابك ضرر فدعوتك كشفه عنك وإذا أصابك عام سنة
أى قحط فدعوتك أنبت لك وإذا كنت بأرض قفراء وفلاة فضلت راحتك فدعوتك ردها عليك قال
قلت اعهد الى قال لا تسب أحدا فمأسيبت بعده حزوا ولا عبيد ولا بعير ولا شاة قال ولا تحترق شيئا
من المعروف وأن تكلم أخاك وأنت منبسط اليه وجهك أن ذلك من المعروف وأرفع أزارك
الى نصف الساق فإن أبيت فالى الكعبين وإياك واسبال الأزار فانها من الخيلة أى الكبر
واحتمقار الغر وراق الله لا يجب الخيلة وإن امر وشتمك أو عيرك بما يعلم فيك فلا تعيره بما تعلم فيه
فانما وبال ذلك عليه وفي رواية لابن جبان نحوه وقال فيه وإن امر وعيرك بشئ تعلمه فيك
فلا تعيره بشئ تعلمه فيه ودعه يكون وباله عليه وأجره لك فلا تسب شيئا قال فمأسيبت بعده دابة
ولا انسانا * وأخرج البخارى وغيره عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهم قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه قيل يا رسول الله وكيف يلعن الرجل
والديه قال يسب أباه ويسب أمه فيسب أمه * وأخرج الشيخان وغيرهما عن
ثابت بن الضحك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على عين بيلة غير
الاسلام كاذبا متعمدا فهو كاذب ومن قتل نفسه بشئ عذب به يوم القيامة وليس على رجل نذر
فيما لا يملك ولعن المؤمن كقتله * والطبرانى بإسناد جيد عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال
كنا إذا رأينا الرجل يلعن أحاه رأينا أن قد أتى بابا من الكبائر * وأبو داود أن العبد إذا لعن شيئا
صعدت اللعنة الى السماء فتغلق أبواب السماء ونهاشم تمبط الى الأرض فتغلق أبوابها ثم تأخذ
بيمينها وشمالها فان لم تجد مسارا رجعت الى الذى لعن فان كان أهلا والارحمت الى قائمها * وأحمد
بسند جيد أن اللعنة اذا وجهت الى من وجهت اليه فان أصابت عليه سيلا أو وجدت فيه
مسلكا أو قالت يارب وجهت الى فلان فلم أجده فيه مسلكا ولم أجده عليه سيلا فيقال لها ارجعى
من حيث جئت * وأبو داود والترمذى وقال حسن صحيح والحاكم وقال صحيح الإسناد لا تلعنوا
بلعنة الله ولا بغضبه ولا بالثار * ومسلم لا يكون المؤمن لعانا وفي رواية له وقال حديث حسن ليس
* والترمذى وقال حسن غريب لا يكون المؤمن لعانا وفي رواية له وقال حديث حسن ليس
المؤمن بالطعان ولا باللعان ولا بالفاحش ولا بالبدى أى المتكلم بالفحش والكلام القبيح * والبيهقى
عن عائشة مرسلة النبى صلى الله عليه وسلم بأبى بكر وهو يلعن بعض رقيقه فالتفت اليه وقال لعانين
وصديقين كلا ورب الكعبة فعتق أبو بكر رضى الله عنه يومئذ بعض رقيقه ثم جاء الى النبى صلى
الله عليه وسلم فقال لا أعود * ومسلم لا ينبغي لصديق أن يكون لعانا * والحاكم وصححه لا يجتمع
أن تكونوا لعانين صديقين * ومسلم وغيره عن عمران بن حصين رضى الله عنه قال بينما رسول الله
صلى الله عليه وسلم فى بعض أسناره وأمر أئمة من الأنصار على ناقة فضجرت فلعنتم افسمع ذلك رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال خذوا ما عليها ودعوها فانها ملعونة قال عمران فكانى أراها الآن
تمشى فى الناس ما يعرض لها أحد * وأبو يعلى وغيره بسند جيد عن أنس رضى الله عنه قال سار

رجل مع النبي صلى الله عليه وسلم فاعن بعيره فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تتبعنا وقال
يا عبد الله لا تسرم معنا على بعير ملعون * وأجد بأسنا دجيد عن أبي هريرة رضى الله عنه قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر يسير فلعن رجل ناقته فقال أين صاحب الناقة فقال
الرجل أنا فقال آخرها فقد أجبت فيها * وأبو داود لا تسبوا الديك فإنه يدعو للصلاة ووردفانه
يوقظ للصلاة * والبخاري بسند لا بأس به سرح ديك عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبه رجل
فنهى عن سب الديك وفي رواية للطبراني لا تلغنه ولا تسبه فإنه يدعو للصلاة * والبخاري بسند
رواه رواة الصحيح الا عباد بن منصور ضعفه كثيرون وحسن له الترمذي غير ما حديث أن
ديكاً صرخ قريياً من النبي صلى الله عليه وسلم فقال رجل اللهم العنه فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم كلاً أنه يدعو إلى الصلاة * وأبو يعلى أن برغوثاً لدغت رجلاً فلعنهما فقال النبي
صلى الله عليه وسلم لا تلغنهما فانهم انبهت نبياً من الانبياء للصلاة * وفي رواية للبخاري لا تسبه فإنه أيقظ
نبياً من الانبياء للصلاة الصحيح * والطبراني عن علي كرم الله وجهه قال نزلنا من زلافاً ذاتنا
البراغيث فسيناها فقال صلى الله عليه وسلم لا تسبوهما فنعمت الدابة فانها أيقظتكم لذكركم الله
تعالى * وصح أن رجلاً عن الربيع عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تلغن الربيع فانها
مأمورة من لعن شيئاً ليس له بأهل رجعت اللعنة عليه * (تنبيه) * عده هذه الثلاثة هو صريح
هذه الأحاديث الصحيحة للحكم فيها على سب باب المسلم بأنه فسق وأنه يؤدي إلى الهلكة وأن فاعله
شيطان وغير ذلك وعلى لعن الوالدين بأنه من أكبر الكبائر ولذا أفرده بالذكر وإن دخل في سب باب
المسلم أو لعنه وعلى أن لعن المؤمن كقتله وعلى أن من لعن أخاه أتى باباً من الكبائر وعلى أن اللعنة
ترجع إلى قائلها بغير حق وعلى أن اللعان لا يكون شفعاً ولا شهيداً ولا صديقاً وهذا كله غاية
في الوعيد الشديد فظهر به ما ذكرته من عده هذه الثلاثة كذلك وبه في الأول مخرج جماعة من
أئمة الكن المعتمد عند أكثرهم خلافة وحملوا حديث سب باب المسلم فسوق على ما إذا تكرره منه
بحيث يغلب طاعته وأما الثلاثة فهي ظاهر قول شرح مسلم لعن المسلم كقتله أي في الأثم
واسـتـفيد من الأحاديث المذكورة في لعن الدواب أنه حرام وبه صرح أئمةنا والظاهر أنه صغيرة
إذا ليس فيه منفسدة عظيمة ومعايبه صلى الله عليه وسلم لمن لعنت ناقته باتركها الهاتمة زيرا وتأديها
لا يدل على أن ذلك مجرده كبيرة سيما وقد عمل الأمر بالترك في الحديث الآخر بأن دعوته باللعن
على دابته أجبت قال النووي في رياضته بعد ذكره حديث خذوا ما عليها ودعوهما فانما ملعونة
وحديث لا تصاحبنا ناقة عليها لعنة قد يستشكل معناه ولا اشكال فيه بل المراد النهي أن
تصاحبهم تلك الناقة وليس فيه نهي عن بيعها وذبها وركوبها في غير صحبة النبي صلى الله عليه وسلم بل كل ذلك وما سواه من التصرفات جائز لا يمنع منه الا من صاحبته صلى الله عليه وسلم بها
لأن هذه التصرفات كلها كانت جائزة فنع بعض منها فبقى الباقي على ما كان اهـ ثم رأيت بعضهم
صرح بأن لعن الدابة والذئبي المعينين كبيرة وقيد حرمة لعن المسلم بغير سب شرعي وفيما ذكره
وقيد به نظر أما الأول فالذي يقبه ما ذكرته من أن لعن الدابة صغيرة لما ذكرته وأما لعن الذئبي

المعين فيحتمل أنه كبيرة لاستوائه مع المسلم في حرمة الايذاء وأما تقييده بغير صحيح اذ ليس لنا
 غرض شرعي يجوز لعن المسلم اصلا ثم محل حرمة اللعن ان كان للمعين فالمعين لا يجوز لعنه وان
 كان فاسقا كيزيد بن معاوية رضي الله عنه أو ذميا حيا أو ميتا ولم يعلم موته على الكفر لاحتمال
 أنه يختم له أو ختم له بالاسلام بخلاف من علم موته على الكفر كفرعون وأبي جهل وأبي لهب
 ونظرائهم وأما ما وقع لبعضهم من لعن يزيد فهو توربنا على القول باسلامه وهو الظاهر
 ودعوى جمع أنه كافر لم يثبت ما يدل عليها بل أمره بقتل الحسين لم يثبت أيضا ولهذا أفقى الغزالي
 بحرمة لعنه أي وان كان فاسقا سكيрамته ورافى الكائربل فواحشها وأما احتياج شيخ الاسلام
 السراج البلقيني على جواز لعن العاصي المعين بحديث الصحيحين اذ ادعا الرجل امرأته الى
 فراشه فلم تأت فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح وفي رواية له ما وللنساء اذا باتت
 المرأة هاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح فنبهه نظر ظاهر ومن ثم قال ولده شيخ
 الاسلام الجلال البلقيني بحث معه في ذلك باحتمال أن يكون لعن الملائكة لهما ليس بالخصوص
 بل بالعموم بأن يقولوا لعن الله من باتت هاجرة فراش زوجها وأقول لو استدل لذلك بخبر مسلم
 أنه صلى الله عليه وسلم مرتبهما روم في وجهه فقال لعن الله من فعل هذا كان أظهر اذا الاشارة
 بقوله هذا سرية في لعن معين الآن يؤول بأن المراد جنس فاعل ذلك لا هذا المعين وفيه ما فيه
 * أما لعن غير المعين بالشخص وانما عين بالوصف بنحو لعن الله الكاذب فخا ترا جماعا قال تعالى
 ألا لعنة الله على الظالمين ثم نبهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين وسيأتى عنه صلى الله عليه وسلم
 كثير من هذا النوع

* (فائدة) *

لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة بالوصف من غير تعيين وجماعة بالتعيين والاول أكثر
 وقد ذكر غير واحد من أئمتنا منه جملة مستكثرة من غير سند فلا بأس بذكره كذلك لما فيه من
 الفوائد فنقول لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل الربا وموكله وشاهديه وكتابه
 والمصورين ومن غير منار الارض أي حدودها كالذي يأخذ قطعة من الشارع أو المسجد
 فيدخلها بيته أو يأخذ مكانا موقوفا فيعبد مملوكا ومن كتم أعشى عن الطريق أي دله على غيرها
 وألحق به البصير الجاهل ومن وقع على بهيمة ومن عمل عمل قوم لوط ومن أتى كاهنا أو أتى
 امرأة في دبرها ومن أتى حائضا والنائحة ومن حولها ومن أتم قوما وهم له كارهون
 وامرأة باتت وزوجها عليها ساخطا وهاجرة فراشه ومن ذبح اغيرا لله والسارق ومن سب
 الصحابة رضي الله عنهم والمخنف من الرجال ورجله النساء والمتشبهين من الرجال بالنساء
 ومن النساء بالرجال والمرأة تلبس لبسة الرجل والرجل يلبس لبسة المرأة ومن سل سخيمته
 أي تغوط على الطريق والمرأة السلطاء أي التي لا تحضب يدها والمرها أي التي لا تكفيل ومن

خيب أى أفسد امرأته على زوجها أو مملوكا على سيده ومن أشار إلى أخيه بحديدة ومانع
 الزكاة ومن انتسب إلى غيره أبية أو تولى غيره مواله ومن وسم في الوجه والشافع والمشفع
 في حدم من حدود الله تعالى إذا بلغ الحاكم والمرأة إذا خرجت من دارها بغير إذن زوجها ومن
 ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إذا أمكنه والخمر وشاربها وساقمها وبائعها ومبتاعها
 والمشتراؤه وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمجولة اليه وآكل ثمنها والدال عليها والزاني بجملته
 جاره والناسك يده وناسك الأم وبنتها والراشي والمرتشى في الحكم والرائس أى الساعى
 بينهما وكاتم العلم والمحتكر ومن حقر مسلما أى خذله ولم ينصره والوالى إذا لم يكن فيه
 رحمة والمتبيلين والمتبيلات أى نار كى النكاح وراكب القلادة وحده ومن جعل ذات
 الروح غرضاً يرمى إليه ومن أحدث في الدين حدثاً أو آوى محدثاً ومن أوقد سراجاً على القبور
 ومن بنى مسجداً بالمقبرة وزائرات القبور والصالقة أى الرافعة لصوتها بالبكاء والحالقة
 لشعرها والشافعة لثوبها عند المصيبة والذين يثقفون الكلام تثقيف الشعر ومن أفسد
 في الأرض والبلاد ومن اتقى من أبية أو انتسب إلى غيره ومن قذف المحصنة ومن لعن
 أصحابه ومن قطع رحمه ومن كتم القرآن ومن لعن أبويه أو أحدهما ومن مكر بمسلم أو ضارته
 والمعنى والمعنى له والشيخ الزانى ومن فرق بين الوالدة وولدها وبين الاخ وأخيه ومن جلس
 وسط الحلقة ومن سمع حى على الصلاة ولم يجب وقاطع الصدر قال أبو الدرداء هذا فى الصدر
 الذى فى الطرقات وفى البوادي يستظل بها المارة وقال إن السموات السبع والأرضين السبع
 والجبال بلعن الشيخ الزانى ولعن الله من يلعب بالشرطي ومن مشى بقميص رقيق بغير زار
 بادى العورة لعنة الملائكة حتى يرجع إلى منزله أو يتوب وإذا ظهرت البدع وسبت أصحابي
 فعلى العالم أن يظهر علمه فإن لم يفعل فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين إن الله عز
 وجل اختارنى واختار لي أصحاباً فجعل منهم وزراء وأنصاراً وأصحاباً فمن سبهم فعليه لعنة الله
 والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منهم يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً * سبعة لا ينظر الله اليهم
 يوم القيامة ولا يزيكهم ويقول لهم ادخلوا النار مع الداخلين الفاعل والمفعول به وناسك يده
 وناسك البهيمه وناسك المرأة فى دبرها وجامع بين المرأة وبنتها والزاني بجملته تجاره والمؤذى لجاره
 * ومن ولي من أمر أمي شيئاً فلم يرجهـم فعليه لعنة الله قالوا وما به لعنة الله قال لعنة الله * ومن
 أحدث في المدينة حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منهم
 يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً * ومن تولى غيره واليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين
 * والهجرة لفراس زوجها تلعنهم الملائكة حتى تصبح فان حق الزوج على زوجته ان سألها وهى
 على ظهر قتب أن لا تمنعه نفسها * من حق الزوج على الزوجة أن لا تصوم تطوعاً إلا بأذنه فان
 فعلت جاءت وعطشت ولا يقبل منها ولا يخرج من بيتها إلا بأذنه فان فعلت لعنتها الملائكة الرحمة
 وملائكة العذاب حتى ترجع * من أشار إلى أخيه بحديدة ملعون وان كان أخاه من أبية وأمه
 * لعن الله الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة والنامصة والمتنمصة * ستة لعنتهم

وفي رواية لعنهم الله وكنى تجاب الدعوة المحرف لكتاب الله وفي رواية الزائدة في كتاب الله
والمكذب بقدر الله والمتسلط بالجبروت ليعز من أذل الله ويذل من أعز الله والمستحل حرمة الله
والمستحل من عترتي والتارك لسننني * واما الذين لعنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأعيانهم قوم
ما تضمنه قوله عليه الصلاة والسلام اللهم العن رعا لود كوان وعصبة عصوا الله ورسوله فهذه
ثلاث قبائل من قبائل العرب لكن يجوز أنه صلى الله عليه وسلم علم موتهم أو موت أكثرهم على
الكفر فلم يلعن الا من علم موته عليه قال بعضهم ويقرب من اللعن الدعاء على الانسان بالشر
حتى الدعاء على الظالم نحو لا أضح الله جسمه ولا سلمه الله ونحو ذلك وكذلك كل مذموم ولعن
جميع الحيوانات والجمادات كاله مذموم قال بعض العلماء من لعن ما لا يستحق اللعن فليبادر
بقوله الا أن يكون لا يستحق وللا مري يعرف والناسي عن منكر وكل مؤذنب أن يقول
لمن يخاطبه في ذلك الامر بقصد الزجر والتأديب وبلك أو يا ضعيف الحال يا قليل النظر لنفسه
يا ظالم نفسه ونحو ذلك مما ليس فيه كذب ولا قذف صريح أو كناية أو تعريض ولو كان صادقا فيه

الكبيرة الثانية والثالثة والتسعون بعد المائتين نبهوا الانسان من نسبه
أو من والده وانتسابه الى غير أبيه مع علمه بطلان ذلك

* أخرج الشيخان وأبو داود عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال من ادعى الى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام * وأبو داود والنسائي وابن
حبان والبيهقي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت آية
الملائكة أيما امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في شيء ولن يدخلها الجنة
وأعمار رجل جدد ولده وهو ينظر اليه احتجب الله عنه وفضحه على رؤس الملائكة من الآوابين
والآخرين * والشيخان ليس من رجل ادعى لغير أبيه وهو يعلم الا كفر ومن ادعى من ليس
له فليس منا وليتوأمه معه من النار ومن دعا رجلا بالكفر أو قال عدو الله وليس كذلك
الا حار عليه أي بالله له رجوع * والشيخان من ادعى الى غير أبيه أو انتهى الى غير مواليه
فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا
* والخيارى لا ترغبوا عن آبائكم فمن رغب عن أبيه فقد كفر * والطبراني في الصغير من
حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وحديثه حسن قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم كفر من تبرأ أو كفر بالله من تبرأ من نسب أو زرق أو ادعى نسبا أو ادعى نسبا لا يعرف
* ورواه الطبراني في الاوسط من ادعى نسبا لا يعرف كفر بالله أو انتهى من نسب وان دق كفر
بالله * وأحمد من ادعى الى غير أبيه لم يرح رائحة الجنة وإن ريحها ليوجد من قدر سبعين عاما
أو مسيرة سبعين عاما * وفي رواية لابن ماجه ورجالها رجال الصحيح الا وان ريحها ليوجد
من مسيرة خمسمائة عام وكأنه يختلف باختلاف المدرسين فمن الناس من يشبهه من مسيرة
خمسمائة عام ومنهم من يشبهه من مسيرة سبعين سنة * وأبو داود من ادعى الى غير أبيه أو انتهى

قوله من ليس له في
بعض الاصول ما ليس
هـ

الى غير مواله فعليه لعنة الله المتتابعة الى يوم القيامة * (تنبيه) * عدهذين هو صريح هذه
الاحاديث الصحيحة وهو واضح جلي وان لم آمن صرح به والكفر فيه بمعنى ان ذلك يؤدي اليه
أو ان استحل أو كفر النعمة

* (الكبيرة الرابعة والتسعون بعد المائتين الطعن في النسب الثابت في ظاهر الشرع) *

قال تعالى والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا وإثماً مبيناً
* وأخرج مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتان
في الناس الهتم بهما كفر الطعن في الانساب والنياحة على الميت * (تنبيه) * عدهذا هو
صريح هذا الحديث وهو ظاهر وان لم أرسن ذكره

الكبيرة الخامسة والتسعون بعد المائتين ان تدخل المرأة
على قوم من ليس منهم بزناً أو وطء شبهة

أخرج أبو داود والترمذي وابن حبان والبيهقي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لما نزلت آية الملاعنة أيما امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم
فليست من الله في شيء ولن يدخلها الجنة وأيام رجل بحد ولده وهو ينظر اليه احتجب الله عنه
وفضحه على رؤس الخلائق من الآواين والآخرين

(كتاب العدة)

* (الكبيرة السادسة والتسعون بعد المائتين الخيانة في انقضاء العدة) *

وذكر هذا من البكا ترغيب بعد لما يترتب عليه من تسلط الاجنبي على بضعتها بغير حق وفي ذلك
من عظيم الضرر والمفاسد ما لا يحصى

الكبيرة السابعة والتسعون بعد المائتين خروج المعتدة من المسكن
الذي يلزمها ملازمته الى انقضاء العدة بغير عذر شرعي

وذكر هذا غير بعيد أيضاً قيسا على خروجها من بيت زوجها بغير اذنه بل هذا أولى في المعتدة
عن وفاة لان في ملازمته المسكن حتما وكذا الله تعالى من حفظ النسب وغيره

* (الكبيرة الثامنة والتسعون بعد المائتين عدم احداث المتوفى عنها زوجها) *

وذكر هذا غير بعيد لما يترتب عليه من المفاسد الكثيرة

* (الكبيرة التاسعة والتسعون بعد المائتين وطء الامة قبل استبراءها) *

وذكر هذا غير بعيد أيضاً لما يترتب عليه من اختلاط المياه وضباب الانساب وغير ذلك من
المفاسد * ثم رأيت خبر مسلم الصريح فيه ان كانت حاملا وسببه أنه صلى الله عليه وسلم مترامراً

حامل على باب فسطاط فسأل عنها فقالوا هذه أمة لفلان فقال ألم بها قالوا نعم فقال صلى الله عليه وسلم لقد هممت أن ألغنه لعنايدخل معه قبره كيف يورثه وهو لا يحل له كيف يستخدمه وهو لا يحل له أى لأن أمر الولد مشكل اذ يحتمل انه منه أو من غيره فان كان ولده لم يحل له نفيه واسترقاقه واستخدامه وان كان ولد غيره لم يحل له استحقاقه وتوريثه

كتاب النفقات على الزوجات والاقارب والماليك من الرقيق والدواب وما يتعلق بذلك

(الكبيرة الثمانية منع نفقة الزوجة أو كسوتها من غير مسوغ شرعى)

وذكر هذا ظاهر نظير ما يأتي في الظلم لأن هذا من أقبحه ويأتي في التي بعده هذه ماله تعلق تام بها

(الكبيرة الحادية بعد الثمانية اصاعته عماله كالولادة الصغار)

أخرج أبو داود والنسائي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفى بالمرء أن يضيع من يقوت * ورواه الحاكم وصححه الأئمة قال من يعول * وابن حبان في صحيحه أن الله سائل كل راع عما استرعاه حفظ أم ضيع حتى يسأل الرجل عن أهل بيته * والشيخان وغيرهما كلكم راع ومسؤول عن رعيته الإمام راع ومسؤول عن رعيته والرجل راع في أهله ومسؤول عن رعيته والمرأة راعية في بيت زوجها ومسؤلة عن رعيتها والخادم راع في مال سيده ومسؤول عن رعيته وكلكم راع ومسؤول عن رعيته * (تنبيه) * ذكر هذا ظاهر كالذي قبله لأنه أيضا من أقبح الظلم وأقبحه

(فائدة في ذكر ما ورد من الحث على الاحسان الى الزوجة والعمال سيما البنات)

أخرج مسلم دينار أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في رقة ودينار صدقت به على مسكين ودينار أنفقته على أهلك أعظمها أجر الذي أنفقته على أهلك * ومسلم والترمذي أفضل دينار ينفعه الرجل دينار ينفعه على عباله ودينار ينفعه على دابته في سبيل الله ودينار ينفعه على أصحابه في سبيل الله * قال أبو قلابة بن عبد العيال وأبى رجل أعظم أجرا من رجل يتفق على عيال صغار يعفهم الله أو ينفعهم الله به ويعفهمهم * وابن خزيمة في صحيحه وكذا الترمذي وابن حبان بنحوه عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فأما أول ثلاثة يدخلون الجنة فالشهيد وعبد مملوك أحسن عبادة ربه ونصح لسيده وعفيف متعفف ذو عيال وأما أول ثلاثة يدخلون النار فأمر مسلط وذو ثروة من مال لا يؤدى حق الله من ماله وفقير غفور * والشيخان من جملة حديث طويل لسعد بن أبي وقاص وانك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله الا أجرت عليها حتى مات تجعل في امرأتك * وأجد باسناد جيد ما أطمعت نفسك فهو لك صدقة أى ان كان مالا بد منه بقصد التقوى به على الطاعة كما هو معلوم من القواعد الشرعية

قوله أخرج مسلم في نسخة البخارى

وما أطعمت ولدك فهو لك صدقة وما أطعمت زوجتك فهو لك صدقة وما أطعمت خادمك فهو لك صدقة * والطبراني بإسناد حسن من أنفق على نفسه نفقة يستغف بها فهي صدقة من أنفق على امرأته وولده وأهل بيته فهي صدقة وهذا نسرد لما قبله * والطبراني بإسناد حسن والشيخان بخبره البدد العلياً أفضل من البدد السفلي وأبدأ بمن يقول أمتك وأباك وأختك وأخاك وأدناك فأدناك * وابن حبان في صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم قال يوماً لأصحابه تصدقوا فتقال رجل يا رسول الله عندي دينار قال أنفقه على نفسك قال إن عندي آخر قال أنفقه على زوجتك قال إن عندي آخر قال أنفقه على ولدك قال إن عندي آخر قال أنفقه على خادمك قال إن عندي آخر قال أنت أبصر به * والطبراني بإسناد رجاله رجال الصحيح أن رجلاً مر على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فرأوا من جلده ونشاطه فقالوا يا رسول الله لو كان هذا في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم ان كان خرج يسعي على ولده صغاراً فهو في سبيل الله وان كان خرج يسعي على أبوين شيخين كبيرين فهو في سبيل الله وان كان خرج يسعي على نفسه يعفها فهو في سبيل الله وان كان خرج يسعي رياءً وفخراً فهو في سبيل الشيطان * والدارقطني والحاكم وصححه إسناده كل معروف صدقة وما أنفق الرجل على أهله كتب له صدقة وما وقى به المرء عرضه كتب له به صدقة وما أنفق المؤمن من نفقة فات خلفها على الله والله ضامن إلا ما كان في بنیان أو معصية وفسرت وقاية العرض بما يعطى للشاعر وذی اللسان المتقي * والبخاري بإسناد رواه محتج بهم في الصحيح الواحد منهم فيه كلام مرئى قال الحافظ المنذرى بعد ذكره ذلك والحديث غريب أن المعونة تأتي من الله على قدر المؤنة وان الصبر يأتي من الله على قدر البلاء * والطبراني في الأوسط أول ما يوضع في ميزان العبد نفقته على أهله * والطبراني بإسناد صحيح كل ما صنعت إلى أهلك فهو صدقة عليهم * والشيخان أن امرأة دخلت تسأل عائشة ومعها بنتاها فلم تجد الا تمرة فأعطتها إياها فقسمتها بين بنتيها ولم تأكل منها فذكرت عائشة ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من ابتلى من هذه البنات بشئ فأحسن إليهن كن له ستراً وجحاً من النار * ومسلم أن مسكينة جاءت بابنتيها فأعطتها ثلاث تمرات فأعطت كل واحدة منهما تمرة ورفعت إلى فيها تمرة لتأكلها فاستطعمتها ابنتاها فاشتقت التمرة التي كانت تريد أن تأكلها بينهما فأعجبها شأنها فذكرته لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن الله قد أوجب لها به الجنة أو اعتقها به من النار * ومسلم من عال جارية حتى تبلغ جاء يوم القيامة أنا وهو وضعت أصابعه * والترمذي ولفظه من عال جارية حتى دخلت أنا وهو الجنة كهاتين وأشار بأصبعيه * وابن حبان في صحيحه ولفظه من عال ابنتين أو ثلاثاً أو أختين أو ثلاثاً حتى يبنين أو يموت عنهن كنت أنا وهو في الجنة كهاتين وأشار بأصبعيه السبابة والتي تليها * وفي أخرى صححها جماعة ما من مسلم له ابنتان فيحسن إليهما ما يحبتهما أو صحبهما إلا أدخلتهما الجنة * وفي أخرى شواهدا كثيرة ما من مسلم له ثلاث بنات فينفق عليهن حتى يبنين أو يموتن إلا كن له حجاباً من النار فقالت له امرأة أو بنتان فقال وبنتان * وفي أخرى للترمذي فأحسن صحبتهن

وانني الله فبهن فله الجنة * وفي أخرى لابي داود فأتبهن وأحسن اليهن وزوجهن فله الجنة
 * وأبو داود والحاكم وصحبه من كانت له أنثى فلم يندها أي يندفها حمية على عادة الجاهلية ولم يهنها
 ولم يؤثر ولده يعني الذكر عليها أدخله الله الجنة * وأحمد والطبراني من أنفق على ابنتين
 أو أختين أو ذوات قرابة يحسب النفقة عليهما حتى يغنيهما من فضل الله أو يكفهما كاتلها ستر
 من النار * وأحمد بإسناد جيد عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 كن له ثلاث بنات يؤويهن ويرجهن ويكفلهن وجبت له الجنة البتة قيل يا رسول الله وان كاتلها
 اثنتين قال وان كاتلها اثنتين قال فرأي بعض القوم ان لو قال واحدة لقال واحدة ورواه البزار
 والطبراني وزاد ويرجهن * والحاكم وصحبه من كان له ثلاث بنات يصبر على لا وائهن
 وضرائهن وسرائهن أدخله الله الجنة برحمته اياهن فقال رجل وابنتان قال والله قال وابنتان
 قال رجل يا رسول الله واحدة قال واحدة

(الكبيرة السنية بعد الثمانمائة عقوف الوالدين أو أحدهما وان علا ولودع وجود أقرب منه) *

قال تعالى واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين احساناً * قال ابن عباس يريد البر بهما
 مع اللطف ولين الجانب فلا يغلب لهما في الجواب ولا يحد النظر اليهما ولا يرفع صوته عليهما
 بل يكون بين يديهما مثل العبد بين يدي السيد نذلاً لهما * وقال تعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا
 الاياه وبالوالدين احساناً ما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف
 ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريماً واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما
 كما ربياني صغيراً أمر تعالى بالاحسان اليهما وهو البر والشفقة والعطف والتودد وإيثار
 رضاها ما نهى عن أن يقال لهما أف اذ هو كناية عن الايذاء بأي نوع كان حتى بأقل أنواعه
 ومن ثم رداً أنه صلى الله عليه وسلم قال لو علم الله شيئاً أدنى من أف لنهى عنه فليعمل العاق ما شاء
 أن يعمل فلن يدخل الجنة وليعمل البار ما شاء أن يعمل فلن يدخل النار * ثم أمر بأن يقال
 لهما القول الكريم أي اللين اللطيف المشتل على العطف والاستمالة وموافقة مرادهما وميل لهما
 ومطويعهما ما أمكن سيما عند الكبر فإن الكبر يصير كحال الطفل وأردل لما يغلب عليه من الخرف
 وفساد التصور فيرى القبيح حسناً والحسن قبيحاً فاذا طلبت رعايته وغاية التلطف به في هذه الحالة
 وأن يتقرب اليه بما يناسب عقله الى أن يرضى في غير هذه الحالة أولى * ثم أمر تعالى بعد القول
 الكريم بأن يخفف لهما جناح الذل من القول بأن لا يكلما الا مع الاستكانة والذل والخضوع
 واطهار ذلك لهما واحتمال ما يصدر منهما ويريهما أنه في غاية التقصير في حقهما وبرهما وأنه
 من اجل ذلك ذليل حقير ولا يزال على نحو ذلك الى أن ينشج خاطرهما ويبرد قلبهما عليه فينعتففا
 عليه بالرضا والدعاء * ومن ثم طلب منه بعد ذلك أن يدعو لهما لان ما سبق يقتضى دعاهما له
 كما تقر فليكما فثم ان فرضت مساواة الافئتان ما بين المرتبتين وكيف توههم المساواة
 وقد كانا يحملان أذالوكا وعظيم المشقة في تربيتك وغاية الاحسان اليك را - بن حبانك

قوله من كن له ثلاث
 كذا في جميع
 الاصول التي بأيدينا
 بالحاق العلامة
 للفعل على حد
 أكلوني البراغيث
 ويتعاقبون فيكم
 مسلاكة الآن
 يؤول على البدلية
 اه مصححه

مؤمنين سعادتك وأنت إن جئت شيأ من أذاهما رجوت موتهم ما وسمت من مصاحبتهما وليكون
 الائم أجمل لذلك وأصبر عليه مع أن عناءها أكثر وشفقتها أعظم بما فاسته من حمل وطلق وولادة
 ورضاع وسهر ليل وتلطخ بالقذر والنجس وتجنب للظافة والترفه حض صلى الله عليه وسلم على
 برها ثلاث مرات وعلى بر الاب مرة واحدة كما في الحديث الصحيح ان رجلا جاء الى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال يا رسول الله من أحق الناس بحسن صحابتي قال أمتك قال ثم من قال أمتك قال ثم
 من قال أمتك قال ثم من قال أبوك ثم الأقرب فالأقرب * وقد رأى ابن عمر رضى الله عنه - ما رجلا
 يطوف بالكعبة حاملا أمته على رقبته فقال يا ابن عمر أترى انى جزيتها قال لا ولا بطلقة واحدة
 ولكنك أحسنت والله يثيبك على التليل كثيرا * وجاء رجل الى ابي الدرداء فقال يا ابا الدرداء ان
 لى امرأة وإن احمى تأمرنى بطلاقها فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوالدة أوسط
 أبواب الجنة فان شئت فأضع ذلك الباب أو احفظه * وقال تعالى ان اشكرلى ولو الديق فانظر
 وفقى الله ويا لك كيف قرن شكرهما بشكره * قال ابن عباس رضى الله عنهما ثلاث آيات نزلت
 مقرونة بثلاث لم تقبل منها واحدة بغير قرينتها احداها قوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول
 فن أطاع الله ولم يطع رسوله لم يقبل منه * الثانية قوله تعالى وأقيموا الصلوة وآتوا الزكوة فن صلى
 ولم يرل لم يقبل منه * الثالثة قوله تعالى ان اشكرلى ولو الديق فن شكر الله ولم يشكر والديه لم يقبل
 منه * ولذا قال صلى الله عليه وسلم رضا الله فى رضا الوالدين وسخط الله فى سخط الوالدين * وصح
 ان رجلا جاء يستأذن النبي صلى الله عليه وسلم فى الجهاد معه فقال أحمى والدك قال نعم قال
 ففيهما فجاهد فانظر كيف فضل بر الوالدين وخدمتهما على الجهاد معه وسماى فى حديث
 الصحيحين ألا أنبئكم بأكبر الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين فانظر كيف قرن الاساءة
 اليهما وعدم البر والاحسان اليهما بالاشرار بالله تعالى وأ كذلك بأمره بمصاحبتهما بالمعروف
 وان كانا يجاهدان الولد على أن يشرك بالله تعالى قال تعالى وان جاهد الشركى أن تشرك بى ما ليس
 لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما فى الدنيا معروفا واتبع سبيل من أناب الى فاذا أمر الله تعالى
 بمصاحبة هذين بالمعروف مع هذا القبح العظيم الذى يأمران ولدهما به وهو الاشرار بالله تعالى
 فما الظن بالوالدين المسلمين سيما ان كانا صالحين تالله ان حقهما لمن أشد الحقوق وآ كدها
 وان القيام به على وجهه - أصعب الامور وأعظمها فالرفق من هدى اليها والمحروم كل المحروم
 من صرف عنها * وقد جاء فى السنة من التأكيذ فى ذلك ما لا تحصى كثرة ولا تحتغاية
 * فن ذلك أخرج الشيخان وغيرهما عن أبى بكره رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاثا قلنا بلى يا رسول الله قال الاشرار بالله وعقوق الوالدين
 وكان منكنا فجلس فقال ألا و قول الزور وشهادة الزور فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت
 * والبخارى الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس * والشيخان
 عن أنس قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبائر فقال الشرك بالله وعقوق الوالدين
 * وابن حبان فى صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم ذكر فى كتابه الذى كتبه الى أهل اليمن وبعث به عمرو

ابن حزم وان اكبر الكبار عند الله يوم القيامة الاشر البائس و قتل النفس المؤمنة بغير حق
والفرار في سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورمى المحصنة وتعلم السحر واكل الربا واكل
مال اليتيم الحديث * والشيخان ان من اكبر الكبار ان يلعن الرجل والديه قبل يارسول
الله وكيف يلعن الرجل والديه قال يسب ابا الرجل فيسب الرجل اياه وفي رواية لهما من الكبار
شتم الرجل والديه قالوا يارسول الله وهل يشتم الرجل والديه قال نعم يسب ابا الرجل فيسب اياه
ويسب أمه فيسب أمه * والبخاري وغيره ان الله حرم عليكم عقوق الامهات ووأد البنات
ومنعا وهات وكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال * والنسائي والبخاري واللفظ له
باسنادين جدين * والحاكم وصححه ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة العاق لوالديه ومدمن
الخمر والمثان عطاءه وثلاثة لا يدخلون الجنة العاق لوالديه والديوث والرجلة من النساء والرجلة
بفتح فكسر المترجلة أى المتشبهة بالرجال * وأحمد واللفظ له والنسائي والبخاري والحاكم وصححه
ثلاثة حرم الله تبارك وتعالى عليهم الجنة مدمن الخمر والعاق لوالديه والديوث الذي يقر الخبث
في أهله أى الزنا مع علمه به * والطبراني في الصغير برأيه الجنة من مسيرة خمسمائة عام ولا يجد
ريحه منان بعمله ولا عاق ولا مدمن خمر * وابن أبي عاصم باسناد حسن ثلاثة لا يقبل الله عز وجل
منهم صرفا ولا عدلا عاق ومثان ومكذب بقدر * والحاكم وصححه أربع حق على الله أن لا يدخلهم
الجنة ولا يذيقهم نعيمها مدمن الخمر واكل الربا واكل مال اليتيم بغير حق والعاق لوالديه
* والطبراني في الكبير ثلاثة لا ينفع معهم عمل الشرك بالله وعقوق الوالدين والفرار من
الرحم * وأحمد والطبراني باسنادين أحدهما صحيح وإسناده ضعيف وجبان في صحيحهما باختصار
جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله شهدت أن لا اله الا الله وأنك رسول
الله وصليت الخمس وأديت زكاة مالي وصمت رمضان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
مات على هذا كان مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين يوم القيامة هكذا نصب
اصبعيه مالم يعق والديه * وأحمد وغيره عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال أوصاني رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعشر كلمات قال لا تشرك بالله شيئا وإن قتلت وحرقت ولا تعق والدك
وان أمرت أن تخرج من أهلك ومالك الحديث ومزأ وائل كتاب الصلاة * والطبراني في الاوسط
عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نجتمعون
فقال يا معشر المسلمين اتقوا الله وصلوا ارحمكم فإنه ليس من ثواب أسرع من صلة الرحم واياكم
والبغي فإنه ليس من عقوبة أسرع من عقوبة بغي واياكم وعقوق الوالدين فإن ربح الجنة يوجد
من مسيرة ألف عام وانه لا يجيد ربحها عاق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جازا زاره خيلاء انما
الكبرياء لله رب العالمين والكذب كله اثم الا ما نفع به مؤمنا ودفع به عن دين وان في الجنة
لسوقا ما يساع فيها ولا يشتري ليس فيها الا الصور فمن أحب صورة من رجل أو امرأة دخل فيها
* والحاكم وصححه واعترض بأن فيه متروكا أربع حق على الله أن لا يدخلهم الجنة ولا يذيقهم
نعيمها مدمن الخمر واكل الربا واكل مال اليتيم بغير حق والعاق لوالديه * وأحمد لا يبلغ حظيرة

قوله ولا يجدر بربه
كذا ابتد كبر الضمير
في الاصول التي
بأيد بنا ولعله تأويل
الجنة بعمل الثواب
ونحوه اهـ

القدس مدمن خمر ولا العاق ولا المنان عطاءه ورواه البزار الا انه قال لا يبلغ جنان الفردوس
 * والطبراني بسند رواه ثقات لا يدخل الجنة مدمن خمر ولا عاق ولا منان قال ابن عباس فشق
 ذلك على ثلاث المؤمنين يصيبون ذنوبا حتى وجدت ذلك في كتاب الله عز وجل في العاق فهل عسيتم
 ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم الآية وفي المنان لا تبطلوا صدقاتكم بالمن
 والاذى الآية وفي الخمر انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان الآية
 وسيأتي في محبت الخمر * والطبراني والحاكم وصححه لعن الله سبعة من فوق سبع سمواته وردد
 اللعنة على واحد منهم ثلاثا وعن كل واحد منهم لعنة تكفيه قال ملعون من عمل عمل قوم لوط
 ملعون من عمل عمل قوم لوط ملعون من عمل عمل قوم لوط ملعون من ذبح لغير الله ملعون من عاق
 والديه الحديث * وابن حبان في صحيحه لعن الله من ذبح لغير الله ولعن الله من غير تحنوم الارض
 ولعن الله من سب والديه الحديث * والحاكم وصححه والاصبهاني كل الذنوب يؤخر الله منها ما شاء
 الى يوم القيامة الا عقوق الوالدين فان الله يعجل له لصاحبه في الحياة قبل الممات * والبيهقي
 في الدلائل والطبراني في الاوسط والصغير بسند فيه من لا يعرف عن جابر جاء رجل الى النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان أبي أخذ مالي فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاذهب
 فأنتى بآبيك فترك جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الله عز وجل يقرئك السلام
 ويقول لك اذا جاءك الشيخ فسله عن شيء قاله في نفسه ما سمعته اذناه فلما جاء الشيخ قال له النبي
 صلى الله عليه وسلم ما بال ابنك يشكوك تريد ان تأخذ ماله قال سله يا رسول الله هل أنفقته الا على
 عمارته وخالاته أو على نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم ايه دعنا من هذا أخبرني عن شيء
 قلته في نفسك ما سمعته اذناك فقال الشيخ والله يا رسول الله ما يزال الله يزيد نباك يتينا لقد قلت
 في نفسي شيئا ما سمعته اذناي فقال قل وأنا أسمع فقال قلت

غذوتك مولودا ومننتك يانعا * فعل بما أجنى عليك وتنهل
 اذ الدله ضاقتك بالسقم لم أبت * لسقمك الاساهرا أعلم
 كاني أنا المطر ووق دونك بالذي * طرقت به دوني فعبني ثم مل
 تخاف الردي نفسي عليك وانها * لتعلم ان الموت وقت مؤجل
 فلما بلغت السن والغاية التي * اليها مدي ما كنت فيها أو تمل
 جعلت جزائي غلظة وفظاظة * كأنك أنت المنعم المتفضل
 فليستك اذ لم ترع حق أبوتي * فعلت كما الجار المجاور يفعل
 تراه معدا للخلاف كأنه * بردي على أهل الصواب موكل

قال فحينئذ أخذ النبي صلى الله عليه وسلم تلابيب ابنه وقال أنت ومالك لائيك وهو في سورة
 الاسراء من الكشاف بالفظ شكارجل الى النبي صلى الله عليه وسلم أباه وانه يأخذ ماله فدعاه
 فاذا هو شيخ يتوكأ على عصا فسأله فقال انه كان ضعيفا وأناقوى وفقيرا وأنا غني فكنت لا أمنعه
 شيئا من مالي واليوم أنا ضعيف وهو أقوى وأنا فقير وهو غني وهو يبخل علي بماله فسكى عليه

الصلاة والسلام وقال ما من حجر ولا مدر يسمع هذا الا يبكي ثم قال للولد أنت ومالك لا يبكي قال
 مخرج أحاديثه لم أجده * وأخرج أبو يعلى عن ابن عمر قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم
 يستعدي على والده فقال انه أخذ مني مالى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أما علمت انك
 ومالك من كسب أبيك * وابن ماجه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان أبى يجتاح
 مالى قال أنت ومالك لا يبكي ان أولادكم من أطيب كسبكم فكلوا من أموالكم * والطبرانى
 واللفظ له وأحمد مختصرا عن عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنه ما قال كاعند النبي صلى الله
 عليه وسلم فاتاه آت فقال شاب يجود بنفسه قيل له قل لا اله الا الله فلم يستطع فقال أكان يصلى
 فقال نعم فنهض رسول الله صلى الله عليه وسلم ونم ضامه فدخل على الشاب فقال له قل لا اله الا
 الله فقال لا أستطيع قال لم قيل كان يعق والدته فقال النبي صلى الله عليه وسلم أحية والدته
 قالوا نعم قال ادعوها فدعوها نجأت فقال هذا ابنك فقالت نعم فقال لها رأيت لو أجت
 نار ضخمة فقبل لك ان شفعت لخليئنا عنه والأحرقنا به هذه النار أكنت تشفعين له قالت
 يا رسول الله اذا أشفع قال فأشهدى الله وأشهدى أنك قد رضيت عنه قالت اللهم انى أشهدك
 وأشهد رسولك انى قد رضيت عن ابنى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غلام قل لا اله الا
 الله وحده لا شريك له واشهد أن محمدا عبده ورسوله فقال لها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الحمد لله الذى أنقذه من النار * ورويت هذه القصة بإسقاط من هذا وهى ان ذلك الشاب اسمه
 علقمة وانه كان ككثير الاجتهاد فى الطاعة من الصلاة والصوم والصدقة فرض واشتد
 مرضه فأرسلت امرأته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان زوجى علقمة فى النزع فأردت
 أن أعلمك يا رسول الله بحاله فأرسل صلى الله عليه وسلم عمارا وبلالا وصهيبا وقال امضوا اليه
 ولقنوه الشهادة فجاءوا اليه فوجدوه فى النزع فجعلوا يلقنونه لا اله الا الله ولسانه لا ينطق بها
 فأرسلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال هل من أبويه أحد حتى قيل يا رسول الله له أم
 كبيرة السن فأرسل اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لها ان قدرت على المسير الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم والافانظريه فى المنزل حتى يأتيك فجاء اليها رسول الله وأخبرها بذلك
 فقالت نفسى لنفسه الفداء أنا حتى يأتيا به فتوكلت وقامت على عصا وأنت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وسلمت ورد عليها السلام وقال لها يا أم علقمة أصدقيني وان كذبنى جاء الوحى من الله
 تعالى كيف كان حال ولدك علقمة قالت يا رسول الله كان كثير الصلاة كثير الصيام كثير
 الصدقة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فما حالك قالت يا رسول الله أنا عليه ساخطة قال ولم
 قالت يا رسول الله كان يؤثر زوجته ويعصيني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سخطت أم علقمة
 حجب لسان علقمة عن الشهادة ثم قال صلى الله عليه وسلم يا بلال انطلق واجمع لى خطبا كثيرا قالت
 وما تصنع به يا رسول الله قال أترقه بالنار قالت يا رسول الله ولدى لا يحتمل قلبى ان تهرقه بالنار بين
 يدي قال يا أم علقمة فعذاب الله أشد وأبقى فان سرك أن يغفر الله له فارضى عنه فوالذى نفسى
 بيده لا ينتفع علقمة بعسلاته ولا بصيامه ولا بصدقاته مادمت عليه ساخطة فقالت يا رسول الله فانى

أشهد الله تعالى وملائكته ومن حضرني من المسلمين أني قد وضيت من ولدي حلقمة فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انطلق اليه يا بلال فانظر هل يستطيع أن يقول لا اله الا الله ام لا ففعل أم
 حلقمة تكلمت بما ليس في قلبها حياء مني فانطلق بلال فسمع حلقمة يقول من داخل الدار لا اله
 الا الله فدخل بلال فقام يا هؤلاء أن سخط أم حلقمة بحب لسانه عن الشهادة وان رضاها أطلق
 لسانه ثم مات حلقمة من يومه فحضره النبي صلى الله عليه وسلم فأمر بغسله وتكفينه ثم صلى عليه
 وحضر دفنه ثم قام على شفير قبره وقال يا معشر المهاجرين والانصار من فضل زوجته على أمه
 فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا الا أن يتوب الى الله عز
 وجل ويحسن اليها ويطلب رضاها فرضا الله عز وجل في رضاها وسخط الله جل جلاله في
 سخطها وروى الاصمهاني وغيره وقد حدث به أبو العباس الاصم بمشهد من الحفاظ فلم ينكروه
 ان العوام بن حوشب قال زلت مرة حيا والى جانب ذلك الحى مقبرة فلما كان بعد العصر انشق
 منها قبر فخرج رجل رأسه رأس حمار وجسده جسد انسان فنهق ثلاث نهقات ثم انطبق عليه القبر
 فاذا به يزفون شعرأا وصوفا فقالت امرأته ترى تلك العجوز قلت مالها قالت تلك أم هـذا قلت
 وما كانت قضيت به قالت كان يشرب الخمر فاذا راح تقول له أمه يا بني اتق الله الى متى تشرب هذا
 الخمر فيقول لها انما أنت تنهقين كما ينهق الحمار قالت فمات بعد العصر قالت فهو يشق عنه القبر
 بعد العصر كل يوم فينهق ثلاث نهقات ثم ينطبق عليه القبر وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث
 دعوات مستجابات لا شك فيهن دعوة المظلوم ودعوة المسافر ودعوة الوالد على ولده وجاء عنه
 صلى الله عليه وسلم انه قال ليلة أسري بي رأيت أقواما في النار معلقين في جذوع من نار فقلت من
 هؤلاء يا جبريل قال الذين يشتمون آباءهم وأمهاتهم في الدنيا وروى أنه من شتم والديه ينزل عليه
 في قبره جرم من النار بعد ذلك قطر ينزل من السماء الى الارض وروى أنه اذا دفن عاق والديه
 عصره القبر حتى تختلف أضلاعه وقال كعب الاحبار ان الله لي يجعل هلاك العبد اذا كان عاقا
 لوالديه لي يجعل له العذاب وان الله ليزيد في عمر العبد اذا كان بارا لوالديه ليزيده برأ وخيرا وسئل
 عن عتوق الوالدين ما هو قال اذا أقسم عليه أبوه وأمه لم يرقصه واذا أمره بأمر لم يطعه
 واذا اتهمه خانه وعن وهب بن منبه قال أوحى الله تعالى الى موسى صلى الله عليه وسلم
 وعلمه يا موسى وقر والديك فانه من قر والديه مددت في عمره ووهبت له ولدا يبره ومن عاق والديه
 قصرت عمره ووهبت له ولدا يعقه وقال أبو بكر بن أبي مريم قرأت في التوراة ان من يضرب أباه
 يقتل وقال وهب في التوراة على من صد والديه الرجم وقال بشر أيمارجل يقرب من أمه
 بحيث يسمع كلامها أفضل من الذي يضرب بسيفه في سبيل الله والنظر اليها أفضل من كل شيء
 وجاء رجل وامرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يختصمان في صبي لهما فقال الرجل ولدي
 خرج من صلبى وقالت المرأة يا رسول الله حملته خفاء ووضعته شهرة وحملت كرها ووضعته كرها
 وأرضعته حواين فقضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمه وما أحسن قول بعضهم اغراء على
 البر وتحذير عن العتوق ووباله واعلاما بما يدحض العاق الى حضيض سفاله ويحطه عن كماله

أيها المضيع لا وكذا الحقوق المعتاض عن البر بالعقوق الناسي لما يجب عليه الغافل عما
بين يديه بر الوالدین عليك دين وأنت تتعاطاه باتباع الشين تطلب الجنة بزعمك وهي تحت
أقدام أمك حملتك في بطنها تسعة أشهر كأنها تسع حجج وكبدت عند وضعك ما يذيب المهج
وأرضعتك من نديها لبنا وأطارت لاجلك وسننا وغسلت بيمينها عنك الأذى وآثرتك على
نفسها بالغذا وصيرت حجرها لك مهدا وأملتك احسانا ورزدا فان أصابك مرض أو شكاية
أظهرت من الاسف فوق النهاية وأطالت الحزن والحب وبذلت مالها للطبيب ولو خيرت
بين حيائك وموتها لا آثرت حيائك بأعلى صوتها هذا وكم عاملتم أبسوء الخلق مرارا فدعت
لك بالتوفيق سر أوجهارا فلما احتاجت عند الكبر اليك جعلتم من أهون الاشياء عليكم
فشبعتم وهي جائعة ورويت وهي ضائعة وتدمت عليها أهلك وأولادك في الاحسان وقابلت
أياديها بالنسيان وصعب لديك أمرها وهو يسير وطال عليك عمرها وهو قصير وهجرتها
ومالها سوال النصير هذا ومولاك قد نهك عن التأنيف وعاتبك في حقها باعتبار لطيف
ستعاقب في دنياك بعقوق البنين وفي آخرالك بالبعد من رب العالمين يناديك بلسان التوبيخ
والتهديد ذلك بما قدمت يدك وإن الله ليس بظلام للعبيد

لامك حق لو علمت ~~ككبير~~ * كثير يا هذا الذي يسير
فكم ليلة باتت بثقلك تشتمكي * لها من جواهرها أنه وزفير
وفي الوضع لو تدرى عليها مشقة * فن غصص منها الفؤاد بطير
وكم غسلت عنك الأذى بيمينها * وما جحرها إلا يدك سرير
وتفديك مما تشتمكه بنفسها * ومن نديها شرب لديك نير
وكم مرة جاعت وأعطتلك قوتها * حنوا واشفاقا وأنت صغير
فاآها لذي عقل ويتبع الهوى * وآها لاعمى القلب وهو بصير
فدونك فارغب في عيم دعائها * فانت لما تدعو اليه فقير

(تنبيه) * عد العقوق من البكائر هو ما اتفقوا عليه وظاهر كلام أئمتنا بل صريحه أنه لا فرق
بين الكافرين والمسلمين لا يقال يشكّل عليه الحديث الحسن الآتي في مجتث الفرار من الزحف
اذفيه أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن البكائر فقال تسع أعظمهن الاشرار بالله وقتل المؤمن بغير
حق والفرار من الزحف وقذف المحصنة والسهر وأكل مال اليتيم وأكل الربا وعقوق
الوالدين المسلمين الحديث لانا نقول التمسيد بالمسلمين أما لان عقوقهما أفع والكلام هنا في ذكر
الاعظم على أحد التقديرين في عطف وقتل المؤمن وما بعده وأما لانهم اذكرا الغالب كما في نظائر
آخر وللعلمي هنا تفصيل مبني على رأي له ضعيف مرأول الكتاب وهو أن العقوق كبيرة فان
كان معه نحو سب ففاحشة وان كان عقوقه هو استنقاله لامرهما ونهرهما والعبوس في
وجوههما والتبرم بهما مع بذل الطاعة ولزوم الصمت فصغيرة وان كان ما يأتيه من ذلك يلطمهما
الى أن يتقبضا فيتركا أمره ونهيه ويلطمهما من ذلك ضرر فكبيرة انتهى وفيه نظر والوجه الذي

دل عليه كلامهم أن ذلك كبيرة كما يعلم من ضابط العقوق الذي هو كبيرة وهو أن يحصل منه لهما
أولاً أحدهما أي إذا لم يسأل بهن أي عرفاً ويحتمل أن العبرة بالتأذي لكن لو كان في غاية الحق
أو سفاهة العقل فأمر أو نهي ولده بما لا يعد مخالفة فيه في العرف عقوقاً لا يفسق ولده بمخالفته
حينئذ لعذره وعليه فلو كان متزوجاً بمن يحبه فأمره بطلاقها ولو لعدم عفتها فلم يمتثل أمره لا اثم
عليه كما سيأتي التصريح به عن أبي ذر رضي الله عنه لكنه أشار إلى أن الأفضل طلاقها امتثالاً
لأمر والده وعليه يحمل الحديث الذي بعده أن عمر أمر ابنه بطلاق زوجته فأبى فذكر ذلك لرسول
الله صلى الله عليه وسلم فأمره بطلاقها وكذا سائر أوامره التي لأهل عليها الاضـعاف عقوله
وسفاهة رأيه ولو عرضت على أرباب العقول لعذروها أموراً متساهلاً فيها ولأولئك أنه لا يذم
لهما الفهم هذا هو الذي يتجه في تقرير ذلك الحد ثم رأيت شيخ الإسلام السراج البلقيني أطال في
هذا المثل من فتاويه بما قد يخالف بعضه ما ذكرته وعبارته مسئلة قد ابتلى الناس بها واحتج إلى
بسط الكلام عليها وإلى تغريبها ليحصل المتصوّد في ضمن ذلك وهي الدّوال عن ضابط الحد
الذي يعرف به عقوق الوالدين إذا لا حالة على العرف من غيره مثال لا يحصل به المقصود إذا الناس
أغراضهم تحملهم على أن يجعلوا ما ليس بعرف عرفاً لا سيما إن كان قصدهم تنقيص شخص
أو أداء فلا بد من مثال ينسج على منواله وهو أنه مثلاً لو كان له على أبيه حق شرعي فاختر أن
يرفعه إلى الحاكم ليأخذ حقه منه فلو حبسه فهل يكون ذلك عقوقاً أم لا أجاب هذا الموضع قال
فيه بعض العلماء إلا كابرانه يعسر ضبطه وقد فتح الله سبحانه وتعالى بضابط أرباب ومن فضل
الفتاح العليم أن يكون حسناً فأقول العقوق لأحد الوالدين هو أن يؤذي الولد أحد والديه بما لو
فعله مع غيره والديه كان محرماً من جملة الصغار فينتقل بالنسبة إلى أحد الوالدين إلى الكبار أو أن
يخالف أمره أو نهيّه فيما يدخل فيه الخوف على الولد من فوات نفسه أو عضو من أعضائه ما لم يتم
الوالد في ذلك أو أن يخالفه في سفر يشق على الوالد وليس بفرض على الولد وفي غيبة طويلة
فيما ليس بعلم نافع ولا كسب أو فيه وقية في العرض لها وقع * ويبان هذا الضابط أن قولنا أن
يؤذي الولد أحد والديه بما لو فعله مع غيره والديه كان محرماً مثاله لو شتم غير أحد والديه أو ضربه
بحيث لا ينتمى الشتم أو الضرب إلى الكبيرة فإنه يكون المحترم المذكور إذا فعله الولد مع أحد
والديه كبيرة وخرج بقولنا أن يؤذي ما لو أخذ فلساً أو شيئاً يسيراً من مال أحد والديه أنه لا يكون
كبيرة وإن كان لو أخذ من مال غيره والديه بغير طريق معتبر كان حراماً لأن أحد الوالدين لا يتأذى
بمثل ذلك لما عده من الشفقة والحنوفان أخذ ما لا كثير بحيث يتأذى المأخوذ منه من غير
الوالدين بذلك فإنه يكون كبيرة في حق الأجنبي فكذلك يكون كبيرة هنا وإنما الضابط فيما يكون
حراماً صغيرة بالنسبة إلى غير الوالدين وخرج بقولنا ما لو فعله مع غيره والديه كان محرماً إذا طالب
الوالدين عليه فإذا طالب به أو رفعه إلى الحاكم ليأخذ حقه منه فإنه لا يكون من العقوق فإنه ليس
بمحرّم في حق الأجنبي وإنما يكون العقوق بما يؤذي أحد الوالدين بما لو فعله مع غيره والديه كان
محرماً وهذا ليس بوجوده هنا فافهم ذلك فإنه من الثغرات وأما الخبس فإن فرغنا على جواز حبس

الوالد بين الولد كما صححه جماعة فقد طلب ما هو جائز فلا عقوق وان فترعنا على منع حبسه كما هو
 المصحيح عند آخرين فان الحاكم اذا كان معتقده ذلك لا يجيبه اليه ولا يكون الولد الذي يطلب ذلك
 عاقا اذا كان معتقده الوجه الاول فان اعتقده المنع وأقدم عليه كان كما لو طلب حبس من لا يجوز
 حبسه من الاجانب لا عسار ونحوه فاذا حبسه الولد واعتقاده المنع كان عاقا لانه لو فعله مع غير
 والديه حيث لا يجوز كان حراما وأما مجرد الشكوى الجائرة والطلب الجائر فليس من العقوق
 في شيء وقد جاء ولد بعض الصحابة الى النبي صلى الله عليه وسلم يشكون والده في احتياج ماله
 وحضر عنده رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا من ذلك
 عقوقا ولا عنف الولد بسبب الشكوى المذكورة وأما اذا نهر الولد أحدا والديه فانه اذا فعل
 ذلك مع غير والديه وكان محترما كان في حق أحد الوالدين كبيرة وان لم يكن محترما وكذا أف فان
 ذلك يكون صغيرة في حق أحد الوالدين ولا يلزم من النهي عنه ما والحال ما ذكر أن يكونا من
 الكبار وقولنا أن يخالف أمره أو نهييه فيما يدخل فيه الخوف على الولد الخ أردنا به السفر
 للجهاد ونحوه من الاسفار الخطرة لما يخاف من فوات نفس الولد أو عضو من أعضائه لشدّة
 تفجع الوالدين على ذلك وأحد الوالدين وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث عبد الله
 ابن عمر في الرجل الذي جاء يستأذن النبي صلى الله عليه وسلم في الجهاد أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال أحى والدك قال نعم قال فقيم ما فجاهد وفي رواية لمسلم أقبل رجل الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال أبابك على الهجرة والجهاد أبتغي الاجر من الله فقال فهل من والدك أحد
 حتى قال نعم بل كلاه ما حتى قال فقيم ما فجاهد قال نعم قال فارجع الى والدك فأحسن
 مصيبتكما وفي رواية جئت أبابك على الهجرة وتركك أبوي يتيكان فقال ارجع اليهما فأضحكهما
 كما أبكيتهما وفي اسناده عطاء بن السائب لكن من رواية سفيان عنه * وروى أبو سعيد الخدري
 أن رجلا من أهل اليمن هاجر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قد هاجرت فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لك أحد باليمن قال أبواي قال أذنالك قال لا قال فارجع اليهما
 فاستأذنهما فان أذنالك فجاهد والا فبرهما ورواه أبو داود في اسناده دراج أبو السرح المصري
 عبد الله بن سميان ضعيف أبو حاتم وغيره وثقه يحيى وقولنا ما لم يتم الوالد في ذلك أخرجنا به
 ما لو كان الوالد كافرا فانه لا يحتاج الولد الى اذنه في الجهاد ونحوه وحيث اعتبرنا اذن الوالد فلا
 فرق بين أن يكون حرا أو عبدا وقولنا أن يخالفه في سفر الخ أردنا به السفر خارج التطوع حيث
 كان فيه مشقة وأخرجنا بذلك حج الفرض واذا كان فيه ركوب بحر بحيث يجب ركوبه عند غلبة
 السلامة فظاهر الفقه يقتضي أنه لا يجب الاستئذان ولو قيل بوجوبه لما عند الوالد من الخوف
 في ركوب ولده البحر وان غلبت السلامة لم يكن بعيدا وأما سفره للعالم المتعين أو فرض الكفاية
 فلا منع منه وان كان يمكنه التعلم في بلده خلافا لما اشترط ذلك لانه قد يتوقع في السفر فراغ القلب
 أو ارشاد اسناده وهو ذلك فان لم يتوقع شيئا من ذلك احتياج الى الاستئذان وحيث وجبت
 النفقة للوالد على الولد وكان في سفره تضييع للأجوب فله والد المنع كما صاحب الدين الحال بالنسبة

الى يوم السفر والنسبة الى غيره فيه تضييع ما تقوم به الكفاية ولا كذلك في الدين واما اذا كان الولد بسفره يحصل وقعة في العرض لها وقع بان يكون امره ويخاف من سفره ثم ممة فانه يمنع من ذلك وذلك في الانثى أولى واما مخالفة امره او نهيه فيما لا يدخل على الولد فيه ضرر بالكلمة وانما هو مجرد ارشاد للولد فاذا فعل ما يخالف ذلك لم يكن عقوا وعدم مخالفة الوالد أولى انتهت عبارة فتاوى البلقيني وتخصمه العقوق بفعله المحرم الصغيرة بالنسبة للغير فيه وقصة بل ينبغي ان المدار على ما قدمته من أنه لو فعل معه ما أدى به تأذيا ليس بالهين عرفا كان كبيرة وان لم يكن محترما لو فعل مع الغير كان يلقاه فيقطب في وجهه او يقدم عليه في ملافا لا يقوم له ولا يعا به وضو ذلك مما يقتضى أهل العقل والمرأة من أهل العرف بأنه مؤذنا عظيمًا وسيأتي في قطعة الرحم ما يؤيد ذلك وقوله أو ان يخالف امره او نهيه الخ ظاهر لانه صريح كلامهم في مواضع جمع ذلك منها وانما الذي انفرد به ضبطه الاول بفعل المحرم وقد علمت ما فيه

(قاعدة)

في أحاديث أخرى فضل بر الوالدين وصلتهم ما وتأكد طاعتها
والاحسان اليهما وبرأ صدقاتهما من بعدهما

أخرج الشيخان عن ابن مسعود رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي العمل أحب الى الله تعالى قال الصلاة لوقتها قلت ثم أي قال بر الوالدين قلت ثم أي قال الجهاد في سبيل الله * ومسلم وغيره لا يجزى ولدا والده الا أن يجده مملوكا فيشتريه فيعتقه * ومسلم أقبل رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبايعك على الهجرة والجهاد أبتغي الاجر من الله تعالى قال فهل من والديك أحد حتى قال نعم بل كلاهما حتى قال فبنتي الاجر من الله قال نعم قال فارجم الى والديك فأحسن صحبتهم * وأبو يعلى والطبراني بسند جيد أي رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني أشتهي الجهاد ولا أقدر عليه قال هل بقي من والديك أحد قال أمي قال فاسأل الله في برها فاذا فعلت ذلك فانت حاج ومعتزم ومجاهد * والطبراني يارسل الله اني أريد الجهاد في سبيل الله قال أمتك حية قال نعم قال صلى الله عليه وسلم الزم رجلها فتم الجنة * وابن ماجه يارسل الله ما حق الوالدين على ولدهما قال هما جنتك ونارك وابن ماجه والنسائي واللفظ له والحاكم وصححه يارسل الله أردت ان أغزو وقد جئت استشيرك فقال هل لك من أم قال نعم قال الزمها فان الجنة عند رجلها وفي رواية صحيحة لك والدان قال نعم قال الزمها فان الجنة تحت أرجلها * والترمذي وصححه عن أبي الدرداء رضي الله عنه أن رجلا أتاه فقال ان لي امرأة وان أمي تأمرني بطلاقها فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوالد أوسط أبواب الجنة فان شئت فأضرب ذلك الباب أو احفظه وقال الترمذي وربما قال سفيان ان أمي وربما قال ان أبي * وابن حبان في صحيحه ان رجلا أتى أبا الدرداء فقال ان أبي لم يرز لي حتى تزوجني وانه الآن يأمرني بطلاقها قال ما أنا بالذي آمر لك ان تعق والديك ولا بالذي آمر لك

ان تطلق زوجتك غير أنك ان شئت حدثتك بما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم سمعته
 يقول الوالد أو والد أو اب أو ابنة فحافظ على ذلك ان شئت أو دع قال وأحسب عطاه قال
 فطلقها * وأصحاب السنن الأربعة وابن حبان في صحيحه وقال الترمذي حديث حسن صحيح عن
 ابن عمر رضي الله عنهما قال كانت تحتى امرأة أحبها وكان عمر يكرهها فقال لى طلقها فأبى فأتى
 عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم طلقها * وأحمد
 بسند صحيح من سره أن يمتهل في عمره ويزاد في رزقه فليبر والديه وليصل رحمه * وأبو يعلى وغيره
 وصححه الحاكم من بر والديه طوبى له زاد الله في عمره * وابن ماجه وابن حبان في صحيحه واللفظه
 والحاكم وصححه أن الرجل يحرم الرزق بالذنب يصيبه ولا يرث القدر إلا الدعاء ولا يزيد في العمر إلا
 البر * وفي رواية للترمذي وقال حسن غريب لا يرد القضاء إلا الدعاء ولا يزيد في العمر إلا البر
 * والحاكم وصححه عفا عن نساء الناس تعف نساؤكم وبروا آباءكم تبركم أبناءكم ومن أتاه أخوه
 متصلا فليقبل ذلك محققا كان أو مبطلا فان لم يفعل لم يرد على الخوض * والطبراني بإسناد حسن
 بر وآباءكم تبركم أبناءكم وعفوا تعف نساؤكم * ومسلم رغم أنفه ثم رغم أنفه أى لصق
 بالرغام وهو التراب من الذل قيل من يارسل الله قال من أدرك والديه عنده الكبير أو أحدهما
 ثم لم يدخل الجنة أو لا يدخله الجنة * والطبراني بإسناد أحسن صحيحه أنه صلى الله عليه
 وسلم المنبر فقال آمين آمين آمين ثم قال أتانى جبريل عليه السلام فقال يا محمد من أدرك أحد أبويه
 ثم لم يبرهما مات فدخل النار فأبعده الله قل آمين فقلت آمين فقال يا محمد من أدرك شهر رمضان
 فمات فلم يغفر له فادخل النار فأبعده الله قل آمين فقلت آمين قال ومن ذكرت عنده فلم يصل عليك
 فمات فدخل النار فأبعده الله قل آمين فقلت آمين ورواه ابن حبان في صحيحه إلا أنه قال فيه
 ومن أدرك أبويه أو أحدهما فلم يبرهما مات فدخل النار فأبعده الله قل آمين فقلت آمين
 ورواه الحاكم وغيره وقال في آخره فلما رقت الثالثة قال بعد من أدرك أبويه الكبير عنده
 أو أحدهما فلم يدخله الجنة قلت آمين ورواه الطبراني وفيه من أدرك والديه أو أحدهما فلم
 يبرهما ما دخل النار فأبعده الله وأصحقه قلت آمين * وأحمد من طرق أحدها حسن من أعتق
 رقبة مسلمة فهي فداؤه من النار ومن أدرك أحد والديه ثم لم يغفر له فأبعده الله زاد في رواية
 وأصحقه * والشيخان يارسل الله من أحق الناس بحسن صحابتي قال أمك قال ثم من قال أمك
 قال ثم من قال أمك قال ثم من قال أبوك * والشيخان عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت
 قدمت على أمى وهى مشركة فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستفتيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقلت قدمت على أمى وهى راغبة أى عن الاسلام أو فيما عندى أفأصل أمى قال نعم صلى
 أمك * وابن حبان في صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم رضا الله في رضا الوالد أو قال
 الوالدين وسخط الله في سخط الوالدا أو قال الوالدين ورجع الترمذي وقفه وفي رواية للطبراني
 طاعة الله في طاعة الوالد أو قال الوالدين ومعصيته في معصية الوالد أو قال الوالدين وفي أخرى
 للبرار رضا الرب تبارك وتعالى في رضا الوالدين وسخط الرب تبارك وتعالى في سخط الوالدين

* والترمذي واللفظ له وابن حبان في صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرطهما في النبي صلى
 الله عليه وسلم رجل فقال اني اذنب ذنبا عظيما فهل لي من توبة قال هل لك من أم قال لا
 قال فهل لك من خالة قال نعم قال فبرها * وأبو داود وابن ماجه يارسل الله هل بقي من بر
 أبوي شيء أبره ما به بعد موتهم ما قال نعم الصلاة عليهم ما أي الدعاء لهم ما والاسم تغفار لهم ما وانفاذ
 عهدهما من بعدهما وصله الرحم التي لا توصل الا بهما وكرام صديقهما * ورواه ابن حبان
 في صحيحه بزيادة قال الرجل ما أكثر هذا يا رسول الله وأطيبه قال فاعمل به * ومسلم ان عبد الله
 ابن عمرو رضي الله عنهما اقبه رجل من الاعراب بطريق مكة فسلم عليه عبد الله بن عمرو ورجله على
 حمار كان يركبه وأعطاه عمامة كانت على رأسه قال ابن دينار قلنا أصلك الله انهم الاعراب
 وهم يرضون باليسير فقال عبد الله بن عمر ان أباهذا كان ودودا لعمر بن الخطاب واني سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أبر البر صلة الولد أهل ودأبيه * وابن حبان في صحيحه
 عن أبي بردة رضي الله عنه قال قدمت المدينة فأتاني عبد الله بن عمر فقال أتدرى لم أتيتك قلت لا
 قال فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أحب أن يصل أباه في قبره فليصل اخوان
 أبيه بعده وانه كان بين أبي عمرو وبين أبيك اخاء وود فأحببت أن اصل ذلك * وفي حديث الصحيبين
 وغيرهما المنه ورروايات متعددة ان ثلاثة نفر من كان قبلنا خرجوا يتماشون ويرتادون لاهلهم
 فأخذهم المطر حتى أووا الى غار في الجبل فاشدرت على فمهم صخرة فسدته فقالوا انه لا ينجيكم من
 هذه الصخرة الا أن تدعوا بالصالح اعمالكم وفي رواية فقال بعضهم لبعض انظروا أعمالا علمتموها الله
 عز وجل صالحة فادعوا الله بها لعلها يفرجها وفي أخرى فقال بعضهم لبعض عفا الاثرو وقع الحجر
 ولا يعلم بمكانكم الا الله فادعوا الله بأوثق اعمالكم فقال أحدهم اللهم انه كان لي أبوان شيخان
 كبيران وكنت لا أعقب قبلهما أهلا ولا مالا فلأنني طاب شجر يوم أفرح عليهما حتى ناما فخلبت
 لهما غموقهما فوجدتهما نائمين فكرهت أن أعقب قبلهما أهلا ولا مالا فلبنت والقدح على يدي
 انتظرا ستيقناظهما حتى برق الفجر فاستيقنا فاشربا غموقهما اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء
 وجهك ففرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة ففرجت شيئا لا يستطيعون الخروج وفي رواية ولى
 صبية صغار كنت أرى فاذا رحت عليهم خلبت بدأت بالذي أسقيهم ما قبل ولدي وانه ناي بي
 طلب شهيرة يوما فأتيت حتى أمميت فوجدتهم ما قد ناما فخلبت كما كنت احلب فخلت بالجلاب
 فقامت عند رؤسهما أكره أن أوقظهما من نومهما وأكره ان ابدأ بالصبية قبلهما والصبية
 يتضاغون عند قدمي فلم يزل ذلك دأبي ودأبهم ما حتى طلع الفجر فان كنت تعلم اني قد فعلت ذلك
 ابتغاء وجهك فافرج لنا فرجة تری منها السماء ففرج الله لهم حتى يرون منها السماء وذكر
 الاخر عفته عن الزنا بانه عمه والاخر تيممه لمال اجيره ففرجت عنهم كلها وخرجوا يتماشون

* (الكبيرة الثالثة بعد الثلاثانة قطع الرحم) *

قال تعالى واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام اي واتقوا الارحام أن تقطعوها * وقال تعالى
 فهل عسيتم ان توليتم أن تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم

وأعشى أبصارهم * وقال تعالى الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون * وقال تعالى الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار * وأخرج الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحمة فقالت هَذَا مقام العائذ بك من القطيعة قال نعم أما تريدين أن أوصل من وصلك وأقطع من قطعك قالت بلى قال فذالك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرؤا إن شئتم فهل عسيتم أن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأفسدهم وأعشى أبصارهم * والترمذي وقال حديث حسن صحيح وابن ماجه والحاكم وقال صحيح الإسناد عن أبي بكره رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ذنب أجدر أن يرى أحق أن يعجز الله لصاحبه العقوبة في الدين مع ما يدخر له في الآخرة من البغي وقطيعة الرحم * والشيخان لا يدخل الجنة قاطع قال سفيان يعني قاطع رحم * وأحمد بسند رواه ثقات أن أعمال بني آدم تعرض كل خميس ليلة الجمعة فلا يقبل عمل قاطع رحم * والبيهقي أنه أتاني جبريل عليه السلام فقال هَذِهِ لِيْلَةُ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ وَلِلَّهِ فِيهَا عِتْقَاءُ مِنَ النَّارِ بَعْدَ دُشَعْرِ غَمٍّ كَلْبٍ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ فِيهَا إِلَى مُشْرِكٍ وَلَا إِلَى مُشَاحِنٍ وَلَا إِلَى قَاطِعِ رَحِمٍ وَلَا إِلَى مُسْبِلٍ أَى أَزَارِهِ خِيْلًا وَلَا إِلَى عَاقِلٍ وَلَا إِلِيهِ وَلَا إِلَى مَدْمَنٍ خَرَجَ الْحَدِيثُ * وابن حبان وغيره ثلاثة لا يدخلون الجنة مدمن الخمر وقاطع الرحم ومصدق بالهرم * وأحمد مختصرا وابن أبي الدنيا والبيهقي يبيت قوم من هذه الأمة على طعم وشرب ولهو ولعب فيصبحوا وقد مسخوا قردة وخنازير وليصيبنهم خسف وقذف حتى يصبح الناس فيقولون خسف الليلة ببني فلان وخسف الليلة بدار فلان خواص ولترسلن عليهم حجارة من السماء كما أرسلت على قوم لوط على قبائل فيها وعلى دور وترسلن عليهم الريح العقيم التي أهلكت عادا على قبائل فيها وعلى دور بشرهم الخمر ولبسهم الحرير واتخاذهم القينات وأكلهم الربا وقطيعتهم الرحم وخسفت نسيمها جعفر * والطبراني في الأوسط عن جابر رضي الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن مجتمعون فقال يا معشر المسلمين اتقوا الله وصلوا أرحامكم فإنه ليس من ثواب أسرع من صلة الرحم وإياكم والبني فإنه ليس من عقوبة أسرع من عقوبة بغي وإياكم وعقوق الوالدين فإن ريح الجنة يوجد من مسيرة ألف عام والله لا يجدها عاق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جارا زاره خيلاء إنما الكبرياء لله رب العالمين * والاصهباني كما جلسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يجالسنا اليوم قاطع رحم فتقام فتقى من الحلقة فأتى خالته قد كان بينهما ما بعض الشيء فاستعصمها فاستغفرت له ثم عاد إلى المجلس فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن الرحمة لا تنزل على قوم فيهم قاطع رحم وهذا ما يؤيد لما روى أن أبي هريرة رضي الله عنه كان يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخرج على كل قاطع رحم الأقام من عندنا فقام شاب إلى عمة له قد صار مهنذس بن فصالحها فأسأله عن السبب فذكرها لها فتألت

ارجع واسأله لم ذاك فرجع فسأله فقال لاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان
الرحمة لا تنزل على قوم فيهم قاطع رحم * والطبراني ان الملائكة لا تنزل على قوم فيهم قاطع رحم
* والطبراني بسند صحيح عن الاعمش قال كان ابن مسعود رضي الله عنه جالسا بعد الصبح
في حلقة فقال أنشد الله قاطع رحم لما قام عنا فانا نريد أن ندعور بنا وان أبواب السماء مرتجة
أي بضم ففتح والجيم مخففة مغلقة دون قاطع رحم * والشيخان الرحم معلقة بالعرش تقول
من واصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله * وأبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح
واعترض تصحيحه بأنه منقطع ورواية وصله الله قال البخاري خطأ عن عبد الرحمن بن عوف
رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل أنا الله وأنا
الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته أو قال
بتمه أي قطعته * وأحمد بأسناد صحيح ان من أربى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغير حق وان
هذه الرحم شجنة من الرحمن عز وجل فمن قطعها حرم الله عليه الجنة * وأحمد بأسناد جيد قوي
وابن حبان في صحيحه ان الرحم شجنة من الرحمن تقول يا رب اني قطعت يا رب اني أسئ إلى
يا رب اني ظلمت يا رب يا رب فيجبها ألا ترضين ان أصل من وصلك وأقطع من قطعك والشجنة
بكسر أوله المجهمة وضعه واسكان الجيم القرابة المشتبكة كاشتباك العروق ومعنى من الرحمن
أي مشتق لفظها من لفظ اسمه الرحمن كما يأتي في الحديث على الاثر * والبرازر بأسناد حسن
الرحم شجنة متمسكة بالعرش تكلم بلسان ذلي اللهم صل من واصلني واقطع من قطعني فيقول
الله تبارك وتعالى أنا الرحمن الرحيم واني شققت الرحم من اسمي فمن وصلها وصلته ومن شكها
بشكته الجنة بفتح الحاء المهملة والجيم وتخفيف النون صنارة المغزل أي الحديدة العقضاء
التي يعاقب بها الخيط ثم يقتل الغزل والبثك القطع * والبرازر ثلاث متعلقات بالعرش الرحم
تقول اللهم اني بك فلا أقطع والامانة تقول اللهم اني بك فلا أخان والنعمة تقول اللهم اني بك
فلا أكفر * والبرازر واللفظ له والبيهقي الطابع معلق بقائمة العرش فاذا اشتكت الرحم وعمل
بالمعاصي واجترأ على الله تعالى بعث الله الطابع فيطبع على قلبه فلا يعقل بعد ذلك شيئا
* (تنبيه) * عدها هو صريح هذه الاحاديث الكثيرة الصحيحة بل المتفق على صحة كثير منها
وبهذا يرتد توقف الرافي في قول صاحب الشامل انه من البكاير وكذا تقرير النووي له على توقفه
هذا فانه اعترض توقفه في غيره ولم يعترض توقفه هذا وهو أجدر وأحق بالرد وكيف يتوقف
في ذلك مع تصريح هذه الاحاديث ومع ما في الآية الثانية من لعن فاعله واستمداله صلى الله
عليه وسلم في أول الاحاديث المذكورة على قطيعة الله لقاطع الرحم وقوله ان القاطع
لا يدخل الجنة وانه ما من ذنب أجدر أن يعجل عقوبته من ذنبه وانه لا يقبل عمله وغير ذلك
مما مر فحينئذ لا مسامح للتوقف ثم رأيت الجلال البلقيني قال ولا ينبغي التوقف في ذلك مع النص
في القرآن على لعنة فاعله ثم روى عن الباقر أن أباه زين العابدين رضي الله عنهما قال لا تصاحب
قاطع رحم فاني وجدته ملعونا في كتاب الله في ثلاثة مواضع وذكر الآيات الثلاث السابقة

آية القتال واللعن فيها صريح والرد واللعن فيها بطريق العموم لأن ما أمر الله به أن يوصل
يشمل الأرحام وغيرها والبقرة واللعن فيها بطريق الاستلزام اذ هو من لوازم الحسran * وقد نقل
القرطبي في تفسيره اتفاق الأمة على وجوب صلة الرحم وحرمة قطعها * ثم المراد بقطيعة الرحم
ماذا فيه اختلاف فقال أبو زرعة الولي بن العرافي ينبغي أن يختص بالاساءة وقال غيره لا ينبغي
اختصاصه بذلك بل ينبغي أن يعمد إلى ترك الاحسان لأن الأحاديث آمرة بالصلة ناهية
عن القطيعة ولا واسطة بينهما ما والصلة اتصال نوع من أنواع الاحسان لما فسر به بذلك
غير واحد فالقطيعة ضدّها وهي ترك الاحسان انتهى ولك أن تقول في كل من هذين نظر
أما الأول فلأنه أن أريد بالاساءة ما يشمل فعل المكروه والمحترم أو ما يختص بالمحترم ولو صغيرة
نافية ما ترعن البلقيني وغيره في ضابط العقوق من أنه أن يفعل مع أحد والديه ما لو فعله
مع أجنبي كان محرما صغيرة فينتقل بالنسبة إلى أحدهما كبيرة فاذا كان هذا هو ضابط العقوق
ومعلوم أن حق الوالدين أكدم من حق بقية الأقارب وأن العقوق غير قطيعة الرحم كما يصرح به
كلامهم ومنه توقف الرافعي في الثاني دون الأول وجب أن يكون المراد بقطع الرحم المحكوم
عليه بأنه كبيرة ما هو أشد في الإيذاء من العقوق ليظهر منزلة الوالدين وما قاله أبو زرعة يلزم
عليه اتحادهما بل إن القطيعة يراعى فيها ما هو أدنى في الإيذاء من العقوق بناء على أن الاساءة
في كل كلامه تشمل فعله فيتميز بقية الأقارب على الأبوين حيث جعل مطلق الإيذاء في حقهم
كبيرة والأبوان لم يجعل الإيذاء في حقهم كذلك وهذا مناف لصريح كلامهم فوجب رد كلام
أبي زرعة لئلا يلزم عليه ما ذكر وإذا علم أن كلامهم في العقوق يرد ما ذكره فإذ كرهه غيره من
أن قطع الرحم عدم فعل الاحسان كلامهم يرد به بالاولى وحينئذ فالذي يتجه ليوافق كلامهم
وفرقتهم بين العقوق وقطع الرحم أن المراد بالأول ما قدمته فيه دون ما ترعن البلقيني لما يلزم
عليه أيضا من اتحادهما وبالثاني قطع ما ألف القريب منه من سابق الوصلة والاحسان
لغير عذر شرعي لأن قطع ذلك يؤدي إلى إحشاش القلوب ونفرتها وتأذيها ويصدق عليه حينئذ
أنه قطع وصلة رحمه وما ينبغي لها من عظيم الرعاية فلو فرض أن قريبه لم يصل إليه منه احسان
ولا اساءة قط لم يفسق بذلك لأن الأبوين إذا فرض ذلك في حقهما من غير أن يفعل معهما ما
ما يقتضي التأذي العظيم لغناهما ما مثلا لم يكن كبيرة فأولى بقية الأقارب ولو فرض
أن الإنسان لم يقطع عن قريبه ما ألفه من الاحسان ولكنه فعل معه محرما صغيرة أو قطب
في وجهه أو لم يقيم اليه في ملا ولا عي به لم يكن ذلك فسقا بخلافه مع أحد الوالدين لأن تأكد
حقهما يقتضي أن يتميزا على بقية الأقارب بما لا يوجد نظيره فيهم وعلى ضبط الثاني بما ذكرته
فلا فرق بين أن يكون الاحسان الذي ألفه منه قريبه مالا أو مكتابة أو مراسلة أو زيارة أو غير
ذلك فقطع ذلك كله بعد فعله لغير عذر كبيرة (فان قلت) فما المراد بالعذر في المال وفي نحو
الزيارة والمكتابة (قلت) ينبغي أن يراد بالعذر في المال فقدما كان يصله به أو تجدد احتياجه
إليه أو أن يندبه الشارع إلى تقديم غير القريب عليه لكونه الأجنبي أحوج أو أصلح فعدم

الاحسان اليه أو تقديم الاجنبي عليه لهذا العذر يرفع عنه الفسق وان انقطع بسبب ذلك
 ما ألفه منه القريب لانه انما راعى أمر الشارع بتقديم الاجنبي على القريب وواضح
 ان القريب لو ألف منه قدرا معيناً من المال يعطيه اياه كل سنة مثلاً لا فنقصه لا يفسق بذلك
 بخلاف ما لو قطعه من أصله لغیر عذر (فان قلت) يلزم على ذلك امتناع القريب من الاحسان
 الى قريبه أصلاً خشية أنه اذا أحسن اليه يلزمه الاستمرار على ذلك خوفاً من أن يفسق لو قطعه
 وهذا خلاف مراد الشارع من الحث على الاحسان الى الأقارب (قلت) لا يلزم ذلك لما تنقّر
 أنه لا يلزمه أن يجري على تمام القدر الذي ألفه منه بل اللازم له أن لا يقطع ذلك من أصله وغالب
 الناس يحملهم شفقة القرابة ورعاية الرحم على وصاتها فليس في أمرهم بحد أو متهم على أصل
 ما ألفوه منهم تنفير عن فعله بل حث على دوام أصله وانما يلزم ذلك لو قلنا انه اذا ألف منه شيئاً
 بخصوصه يلزمه الجريان على ذلك الشيء المخصوص دائماً ولو مع قيام العذر الشرعي ونحن
 لم نقل بذلك * وأما عذر الزيارة فيمنع ضبطه بعذر الجمعة يجتمع أن كلا فرض عين وتركه كبيرة
 * وأما عذر ترك المكاتبة والمراسلة فهو أن لا يجحد من ينقبه في أداء ما يرسله معه والظاهر
 أنه اذا ترك الزيارة التي ألفت منه في وقت مخصوص لعذر لا يلزمه قضاؤها في غير ذلك الوقت
 فماتل جميع ما قرره واستفده فاني لم أر من نبه على شيء منه مع عموم البلوى به وكثرة الاحتياج
 الى ضبطه * وظاهر أن الاولاد والاعمام من الارحام وكذا الخالة فيما أتى فيهم وفيها ما تنزّر
 من الفرق بين قطعهم وعقوق الوالدين وأما قول الزركشي صح في الحديث ان الخالة بمنزلة
 الام وان عم الرجل صنو أبيه وقضيتهما أنهما مثل الاب والام حتى في العقوق فبعيد جداً وليس
 قضيتهما ذلك اذ لا عموم فيهما ولا تعرض لخصوص العقوق فيكتفي تشابههما في أمر ما كالحضانة
 تثبت للخالة كما تثبت للام وكذا المحرمية وتأكد الرعاية وكالات اكرام في العم والمهرمية وغيرهما
 مما ذكر وأما الحاقهما بهما في أن عقوقهما كعقوقهما فهو مدع كونه غير مدع في الحديث
 منافي لكلام أئمتنا فلا معقول عليه بل الذي دللت عليه الآيات والاحاديث أن الوالدين اختصا
 من الرعاية والاحترام والطواعية والاحسان بأمر عظيم جداً وغاية رفعة لم يصل اليها أحد
 من بقية الأقارب ويلزم من ذلك أنه يكتفي في عقوقهما ما وكونه فسقاً بما لا يكتفي به في عقوق
 غيرهما (فان قلت) يؤيد التفسير السابق المقابل لكلام أبي زرعة قول بعضهم في قوله صلى الله
 عليه وسلم لا يدخل الجنة قاطع أي قاطع رحم فمن قطع أقاربه الضعفاء وهجرهم وتكبر عليهم
 ولم يصلهم ببره واحسانه وكان غنيا وهم فقراء فهو داخل في هذا الوعيد محروم دخول الجنة
 الا أن يتوب الى الله عز وجل ويحسن اليهم وقد روى في حديث عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أنه قال من كان له أقارب ضعفاء ولم يحسن اليهم ويصرف صدقته الى غيرهم لم يقبل الله
 صدقته ولا ينظر اليه يوم القيامة وان كان فقيراً وصلهم بزيارتهم والتنفق لآحوالهم لقول
 النبي صلى الله عليه وسلم صلوا أرحامكم ولو بالسلاّم انتهى (قلت) ما قاله هذا القائل من الهجر
 والتكبر عليهم واضح وأما قوله ولم يصلهم الخ فهو باطلاً ممنوع أيضاً وكفى في منعه وردة

تصريح أئمتنا بأن الانساق انما يجب للوالدين وان علوا والاولاد وان سفلوا دون بقية الاقارب
وبأن الصدقة على الاقارب والارحام سنة لا واجبة فلو كان ترك الاحسان اليهم بالمال كبيرة
لم يسع اطلاق الائمة ندب ذلك وايضا تعبیرهم بالتقطع ظاهري أنه كان ثم شئ فقطع وبه يتأيد
ما قدمته وقررت في معنى قطع الرحم مخالفا فيه كلام من تفسير أبي زرعة ودقابه وأما استدلاله
بهذين الحديثين فيستوقف على صحة سندهما نعم ينبغي للموفق أن يراعى هذا القول وأن يبالغ
فيما قدر عليه من الاحسان الى أقاربهم لما يأتي قريبا من الاحاديث الكثيرة المؤكدة في ذلك
والدالة على عظيم فضله ورفعته محله * وقد حكى أن رجلا غنيا حج فأودع آخر موسوما بالامانة
والصلاح ألف دينار حتى يعود من عرفة فلما عاد وجدته قد مات فسأل ذريته عن المال فلم يكن
لهم به علم فسأل علماء مكة عن قضيته فقالوا له اذا كان نصف الليل فانت زمزم فانظر فيها وناد
يا فلان باسمه فاذا كان من أهل الخير فيجيبك من أقول مرة فذهب ونادى فيها فلم يجبه أحد
فأخبرهم فقالوا له ان الله وانا اليه راجعون نخشى أن يكون صاحبك من أهل النار اذهب
الى أرض اليمن ففيها بئر تسمى بئر رهوت يقال انه على قم جه - ثم فانظر فيه بالليل وناد فيه يا فلان
فيجيبك منها فمضى الى اليمن وسأل عن البئر فدل عليها فذهب اليها ليلا ونادى فيها يا فلان فأجابه
فقال أين ذهبي فقال دمنته في الموضع الفلاني من دارى ولم أأمن عليه ولدى فانتهم واحفر
هنا لتجدته فقال له ما الذى أنزلك ههنا وقد كنت يظن بك الخير قال كانت لى أخت فقيرة هجرتها
وكنتم لأخوانها فمعاقبني الله تعالى بسبيها وأزاني هذه المنزلة ولصديق ذلك الحديث
الصحيح السابق لا يدخل الجنة قاطع أى قاطع رحمه وأقاربه

* (فائدة في ذكر أحاديث فيها الحث الاكيد والتأكيد الشديد على صلة الرحم) *

أخرج الشيخان من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم
الآخر فليصل رحمه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت * وأخرج
أيضا من أحب أن يبسط له في رزقه وينسأ أى يؤخر وهو بضم أوله وتشديد ثالته المهمل
وباله مزله في أثره أى أجله فليصل رحمه * وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول من سرته أن يبسط له في رزقه أو ينسأ له في أثره فليصل رحمه رواه
بخارى والترمذى وانظروا ما أنسابكم ما تصلون به أرحامكم فإن صلة الرحم
محببة في الأهل ممتراة في المال منسأة في الأثر أى الزيادة في العمر * وعبد الله بن الامام أحمد
في زوائد المسند والبخارى بسناد جيد والحكاكم من سرته أن يمد له في عمره ويوسع له في رزقه
ويدفع عنه ميتة السوء فليقل الله وليصل رحمه * والبخارى بسناد لا بأس به والحكاكم وصححه
أنه صلى الله عليه وسلم قال مكتوب في التوراة من أحب أن يزداد في عمره وفي رزقه فليصل رحمه
* وأبو يعلى أن الصدقة وصلة الرحم يزيد الله بهما في العمر ويدفع بهما ميتة السوء ويدفع بهما
المكره والمحدور * وأبو يعلى بأسناد جيد عن رجل من ختم قال أتيت النبي صلى الله عليه

وسلم وهو في نفر من أصحابه فقلت أنت الذي تزعم أنك رسول الله قال نعم قال قلت يا رسول الله
 أي الأعمال أحب إلى الله قال الإيمان بالله قلت يا رسول الله ثم مه قال ثم صلته الرحم قلت
 يا رسول الله أي الأعمال أبغض إلى الله قال الإشراف بالله قلت يا رسول الله ثم مه قال قطيعة
 الرحم قلت يا رسول الله ثم مه قال ثم الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف * والخيارى ومسلم
 واللفظ له عرض أعرابي لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في سفر فأخذ بخطام ناقته وأبرزها
 ثم قال يا رسول الله أوبأحمد أخبرني بما يقربني من الجنة ويباعدني عن النار فكف النبي
 صلى الله عليه وسلم ثم نظرت في أصحابه ثم قال لقد وفق هذا أواقدهدي قال كيف قلت فأعادها
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم تعبد الله لا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصل
 الرحم دع الناقة وفي رواية وتصل ذارحك فلما أذبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إن تمسك بما أمرته به دخل الجنة * والطبراني بإسناد حسن أن الله ليعمر بالقوم الديار ويبنى لهم
 الأموال وما نظر إليهم منذ خلقهم بغضالهم قيل وكيف ذلك يا رسول الله قال بصلتهم ثم أرحامهم
 * وأحمد بسند رواه ثقات إلا أن فيه انقطاعا أنه من أعطى الرفق فقد أعطى - ظه من خير الدنيا
 والآخرة وصلته الرحم وحسن الجوار وحسن الخلق يعمرن الديار ويزدن في الأعمار
 * وأبو الشيخ وابن حبان والبيهقي يا رسول الله من خير الناس قال أتقاهم للرب وأوصلهم للرحم
 وأمرهم بالمعروف وأنهاهم عن المنكر * والطبراني وابن حبان في صحيحه واللفظ له عن أبي ذر
 رضى الله عنه قال أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بنصال من الخير أوصاني أن لا أنظر إلى
 من هو فوقى وأن أنظر إلى من هو دونى وأوصاني بحب المساكين والفقير منهم وأوصاني
 أن أصل رجلي وأن أدبرت وأوصاني أن لا أخاف في الله لومة لائم وأوصاني أن أقول الحق
 وإن كان مرأ وأوصاني أن أكثر من لا حول ولا قوة إلا بالله فانها كنز من كنوز الجنة * والشيخان
 وغيرهما عن ميمونة رضى الله عنها أنها أعتقت وليدة لها ولم تستأذن النبي صلى الله عليه وسلم
 فلما صك كان يومها الذي يدور عليها فيه قالت أشعرت يا رسول الله أنى أعتقت وليدتي قال
 أو فعلت فقلت نعم قال أما أنك لو أعطيتما أخوالك كان أعظم لاجرك * وابن حبان والحاكم
 أنى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال انى أذنبت ذنبا عظيما فهل لى من توبة قال هل لك
 من أم قال لا قال وهل لك من خلة قال نعم قال فبرها * والبزار وغيره ليس الواصل
 بالمكافئ ولكن الواصل الذى اذا قطعت رحمه وصلها * والترمذى وقال حسن لا تكونوا
 لئعة تقولون ان أحسن الناس أحسننا وان ظلموا ظلمنا ولكن وطنوا أنفسكم ان أحسن
 الناس أن تحسنوا وان أساؤا أن لا تظلموا والامعة بكسر ففتح وتشديد فقهه - له هو الذى
 لا رأى له فهو يتبع كل واحد على رأيه * ومسلم يا رسول الله ان لى قرابة أصل ويقطعونى
 وأحسن إليهم ويسبون إلى وأحلم عليهم ويجهلون على فقال ان كنت كما قلت فكأنما
 تسفهم الملأى بفتح وتشديد الرماد الحار ولا يزال معك من الله ظهير عليهم - م مادمت على ذلك
 * والطبراني وابن خزيمة في صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم أفضل الصدقة صدقة

على ذى الرحم الكائح أى الذى يضم عداوته فى كشحه أى خصمه كناية عن باطنه وهو
 فى معنى قوله صلى الله عليه وسلم وتصل من قطعك * والبرار والطبرانى والحاكم وصححه واعترض
 بأن فيه واحدا ثلاث من كن فيه حاسبه الله حسابا يسيرا وأدخله الجنة برحمته قالوا وما هو
 يا رسول الله قال تعطى من حرمك وتصل من قطعك وتعفو عن ظلمك فإذا فعلت ذلك
 الجنة * وأحمد باسنادين أحدهما رواه ثقات عن عقبة بن عامر رضى الله عنه قال لقيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذت بيده فقلت يا رسول الله أخبرنى بفواضل الأعمال
 فقال يا عقبة صل من قطعك وأعط من حرمك واعف عن ظلمك زاد الحاكم ألا ومن أراد أن يمد
 فى عمره ويبسط فى رزقه فليصل رحمه * والطبرانى بسند صحيح به ألا ذلك على أكرم أخلاق الدنيا
 والآخرة أن تصل من قطعك وتعطى من حرمك وأن تعفو عن ظلمك * والطبرانى أن أفضل
 الفضائل أن تصل من قطعك وتعطى من حرمك وتصنع عن شتمك * والبرار لأدرككم على
 ما يرفع الله به الدرجات * وفى رواية للطبرانى ألا نبئكم بما يشرّف الله به البنيمان ويرفع به
 الدرجات قالوا نعم يا رسول الله قال تحلم على من جهل عليك وتعفو عن ظلمك وتعطى من
 حرمك وتصل من قطعك * وابن ماجه أسرع الخير ثوابا البروصلة الرحم وأسرع الشر عقوبة
 البغى وقطيعة الرحم * والطبرانى ما من ذنب أجدر أن يعجل الله لصاحبه العقوبة فى الدنيا
 مع ما يدخر له فى الآخرة من قطيعة الرحم والخيانة والكذب وإن أعجل البر ثوابا لصلة الرحم
 حتى أن أهل البيت ليكونون فجرة فقتلوا أموالهم ويكثر عددهم إذا تواصلوا

* (الكبيرة الرابعة بعد الثمانيه تولى الانسان غيره واليه) *

أخرج الشيخان من جملة حديث ومن ادعى الى غير أبيه أو انتهى الى غيره واليه فعليه لعنة الله
 والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا * وابن حبان فى صحيحه
 من تولى الى غير مواليه فليتبوأ مقعده من النار * وأبو داود ومن ادعى الى غير أبيه أو انتهى
 الى غيره واليه فعليه لعنة الله المتتابعة الى يوم القيامة * (تنبيه) * عذ هذا هو صريح
 هذه الأحاديث وهو ظاهر

* (الكبيرة الخامسة بعد الثمانيه أفساد القن على سيده) *

أخرج أحمد باسناد صحيح واللفظه والبرار وابن حبان فى صحيحه عن بريدة رضى الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن خيب على امرئ زوجته أو مملوكه فليس منا
 وخيب بفتح المجهمة وتشديد الموحدة الاولى معناه أفسد وخدع * وأبو داود والله انى ليس
 منا من خيب امرأة على زوجها أو عبدا على سيده * وأبو يعلى بسند رواه ثقات وابن حبان
 فى صحيحه من خيب عبدا على أهله فليس منا ومن أفسد امرأة على زوجها فليس منا

* (تنبيه) * عدها هو قضية هذه الاحاديث اذ نفي الاسلام وعيد شديد كما صرح به الاذرى وغيره في نظير ذلك ثم رأيت بعضهم صرح بأن ذلك من الكبار

* (الكبيرة السادسة بعد الثمانمائة اباى العبد من سيده) *

أخرج مسلم عن جرير رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيماعبد أبى فقد برئت منه الذمة * وأخرج أيضا إذا أبى العبد لم تقبل له صلاة * وفي رواية له فقد كفر حتى يرجع اليهم * والطبرانى بإسناد جيد والحاكم إثنان لا تجاوز صلاتهم ما رؤى منهم ما عبد أبى من مواليه حتى يرجع وامرأة عصت زوجها حتى ترجع * والترمذى وقال حسن غريب ثلاثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم العبد الأبى حتى يرجع وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط وامام قوم وهم له كارهون * والطبرانى أيماعبد مات فى أباقه دخل النار وان قتل فى سبيل الله * والطبرانى وابنا خزيمة وحبان فى صحيحهم ما ثلاثة لا يقبل الله لهم صلاة ولا يصعد لهم إلى السماء حسنة السكران حتى يصحو والمرأة الساخط عليها زوجها والعبد الأبى حتى يرجع فيضع يده فى يده مواليه * وابن حبان فى صحيحه ثلاثة لا تسأل عنهم رجل فارق الجماعة وعصى أمامه وعبد أبى من سيده فمات عاصيا وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفها حامون الدنيا فخافته بعده * وثلاثة لا تسأل عنهم رجل نازع الله رداءه فأن رداءه الكبر وازارمه العز ورجل فى شك من أمر الله والقائظ من رحمة الله * وروى الطبرانى والحاكم شطره الا قول وعند الحاكم فتبرجت بعده بدل فخافته وقال فى حديثه وأمة وعبد أبى من سيده وقال صحيح على شرطهما ولا أعلم له علته * (تنبيه) * عدها هو مريض هذه الاحاديث الكثيرة الصحيحة وهو ظاهر

* (الكبيرة السابعة بعد الثمانمائة استخدام المحترق رقيقا) *

أخرج أبو داود وابن ماجه عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لا يقبل الله منهم صلاة من تقدم قوما وهم له كارهون ورجل أتى الصلاة دبارا والدبار أن ياتى بعد أن تفوته ورجل اعتبد محزرا * قال الخطابى اعتباد المحزرا أما أن يعتقه ثم يكتم عتقه أو ينكره وهذا أشرم مما بعده وأما أن يعتقه بعد العتق فيستخدمه كرها انتهى وبقي عليه أن يستخدم عتيق غيره أو يسترقه كرها * (تنبيه) * عدها هو مريض هذا الحديث وهو ظاهر

الكبيرة الثامنة والتاسعة والعاشر والحادية عشرة والثانية عشرة بعد الثمانمائة امتناع القن عما يلزمه من خدمة سيده وامتناع السيد مما يلزمه من مؤنة ثقته وتكليفه أيام عملا لا يطيقه وضربه على الدوام وتعذيب القن بالخصاء ولوصفها أو بغيره أو الدابة وغيرهما بغير سبب شرعى والتحرش بين البهائم

* أخرج

أخرج الطبراني في الاوسط والصغير عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله اشتد غضبي على من ظلم من لا يجده ناصر اغيري * وأبو الشيخ وابن حبان أمر بعبد من عباد الله يضرب في قبره مائة جلدة فلم يزل يسأل ويدعو حتى صارت جلدة واحدة فامتلا قبره عليه نارا فلما ارتفع عنه وأفاق قال علام جلدة توني قالوا انك صليت صلاة بغير ظهور ومرت على مظلوم فلم تنصره * ومسلم وغيره عن أبي مسعود البصري رضي الله عنه قال كنت أضرب غلاما بالوسط فسمعت صوتا من خافي اعلم أبا مسعود فلم أفهمهم الصوت من الغضب فلما دانمني اذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو يقول اعلم أبا مسعود ان الله تعالى أقدر عليك منك على هذا الغلام فقلت لأضرب مملوكا بعدد أهدا * وفي رواية فقلت يا رسول الله هو حر لوجه الله تعالى فقال أما لو لم تنزل للفتح النار وأمسك النار * وأبو داود عن زاذان وهو الكندي مولا هم الكوفي قال أتيت ابن عمر رضي الله عنهما وقد أعتق مملوكا فآخذ من الأرض عودا أو شيا فاقال مالي فيه من الاجر ما يسوي هذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من لطم مملوكا أو ضربه فكفارته أن يعنته * ومسلم من ضرب مملوكا حد ألم يأتته أو لطمه فان كذابه أن يعنته * والطبراني بسند رواه ثقات من ضرب مملوكا ظما أقيد منه يوم القيامة * والشيخان والترمذي واللفظ له من قذف مملوكا برأ مما قال أقيم عليه الحد يوم القيامة الا أن يكون كما قال * وأحمد وابن ماجه عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة سبي الملكة قالوا يا رسول الله أليس أخبرتنا ان هذه الامة أكثر الامم مملوكين ويتامى قال نعم فأكرموهم كرامة أولادكم وأطعموهم مما تأكلون قالوا فإني نفعنا من الدنيا قال فرس تربطه تغافل عليه في سبيل الله ومملوكا يكفيك فاذا صلي فهو أخوك رواه أحمد وابن ماجه والترمذي بمقتصر على قوله لا يدخل الجنة سبي الملكة وقال حسن غريب * قال أهل اللغة سبي الملكة هو الذي يسبي الصنعة الى مملوكه * وأبو داود ابن أبي رباب وأبو الألبس غلامه مثله وانه ذكر ان سبب ذلك انه غير رجلا بأنه لكونه الأعجمية أي ذلك الرجل بلال بن رباح مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا ذر انك امرؤ فبك جاهلية فقال انهم اخوانكم فضلهم الله عليهم فن لم يلايكم فبيعوه ولا تعذبوا خلق الله * ورواه الشيخان والترمذي بمعناه الا انهم قالوا فيه هم اخوانكم جعلهم الله تحت أيديكم فن جعل الله أحياه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا يكافئه من العمل ما يغلبه فان كفه ما يغلبه فليعنه عليه * وفي رواية للترمذي اخوانكم جعلهم الله قية تحت أيديكم فن كان أخوه تحت يده فليطعمه من طعامه وليلبسه من لباسه ولا يكلفه من العمل ما يغلبه فان كفه ما يغلبه فليعنه عليه * وفي أخرى لابي داود من لا يكم من مملوككم فاطعموه مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون ومن لم يلايكم منهم فبيعوه ولا تعذبوا خلق الله * وأحمد والطبراني من رواية من صح له الترمذي والحاكم انه صلى الله عليه وسلم قال في حجة الوداع أرقاؤكم اطعموهم مما

قوله فن لم يلايكم
ومن لا يكم ومن لم
يلايكم كذا
في الاصول بنقط
الباء وأصله الهمز
فلعله من ل ياء قال
مثله الشهاب
الحقاجي في قولهم
ملايات المشبه
وليجر لفظ الحديث
اه معناه

* (تنبيه) * عدها هو قضية هذه الاحاديث اذ نفي الاسلام وعيد شديد كما صرح به الاذري وغيره في نظير ذلك ثم رأيت بعضهم صرح بأن ذلك من الكبار

* (الكبيرة السادسة بعد الثلاثمائة اباي العبد من سيده) *

أخرج مسلم عن جرير رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيا عبد أبق فقد برئت منه الذمة * وأخرج أيضا اذا أبق العبد لم تقبل له صلاة * وفي رواية له فقد كفر حتى يرجع اليهم * والطبراني بإسناد جيد والحاكم اثنان لا تجاوز صلاتهم ما رؤسهم ما عبد أبق من مواليه حتى يرجع وامرأة عصت زوجها حتى ترجع * والترمذي وقال حسن غريب ثلاثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم العبد الأبق حتى يرجع وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط وامام قوم وهم له كارهون * والطبراني أيا عبد مات في اباقه دخل النار وان قتل في سبيل الله * والطبراني وابنا خزيمة وحبان في صحيحهم ما ثلاثة لا يقبل الله لهم صلاة ولا يصعد لهم الى السماء حسنة السكران حتى يحسوا والمرأة الساخط عليها زوجها والعبد الأبق حتى يرجع فيضع يده في يدهم واليه * وابن حبان في صحيحه ثلاثة لا تسأل عنهم رجل فارق الجماعة وعصى امامه وعبد أبق من سيده مات عاصيا وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفها شامون الدنيا فخاته بعده وثلاثة لا تسأل عنهم رجل نازع الله رداءه فان رداءه الكبر وازاره العز ورجل في شئ من أمر الله والقائمين رحمة الله * وروى الطبراني والحاكم شطره الا قول وعند الحاكم قبح رجعت بعده بدل فخاته وقال في حديثه وأمة وعبد أبق من سيده وقال صحيح على شرطهما ولا أعلم له علة * (تنبيه) * عدها هو صريح هذه الاحاديث الكثيرة الصحيحة وهو ظاهر

* (الكبيرة السابعة بعد الثلاثمائة استخدام الحر ووجه له رقيقا) *

أخرج أبو داود وابن ماجه عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهم ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لا يقبل الله منهم صلاة من تدم قوموا وهم له كارهون ورجل أتى الصلاة دبارا والدبار أن يأتيه بعد أن تفوته ورجل اعتبد محظرا * قال الخطابي اعتباد المحظر اما أن يعتقه ثم يكتم عتقه أو ينكره وهذا أشرم ما بعده واما أن يعتقه بعد العتق فيستخدمه كرها انتهى وبقي عليه أن يستخدم عتيق غيره أو يسترقه كرها * (تنبيه) * عدها هو صريح هذا الحديث وهو ظاهر

الكبيرة الثامنة والتاسعة والعاشر والحادية عشرة والثانية عشرة بعد الثلاثمائة امتناع القن مما يلزمه من خدمة سيده وامتناع السيد مما يلزمه من مؤنة قننه وتكليفه اياه عملا لا يطمقه وضربه على الدوام وتعذيب القن بالخصاء ولو صغيرا أو بغيره أو الدابة وغيرهما بغير سبب شرعي والتحرش بين البهائم

* أخرج

دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض * وفي رواية
 عذبت امرأة في هرة سجنتها حتى ماتت لاهى اطعمتها وسقتها اذ هى حبستها ولا هى تركتها تأكل
 من خشاش الأرض زاد احمد فوجبت لها النار بذلك * وخشاش الأرض عجمات حشراتهما
 ونحو عصافيرها مثلثة الخاء * وابن حبان فى صحيحه دخلت الجنة فرأيت اكثر أهلها الفقراء
 واطلعت فى النار فرأيت أكثر أهلها النساء ورأيت فيها ثلاثة يعذبون امرأة من حيرطوالة
 ربطت هرة لهما لم تطعمها ولم تسقها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض فهى تنهش قبلها ودبرها
 ورأيت فيها أختى دعدع الذى كان يسرق الحاج عجمه فاذا فطن له قال انما تعلق عجمي والذى
 سرق بدنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم * وفي رواية له ذكر فيها الكسوف قال وعرضت على
 النار فلولا أنى دفعتهما عنكم لغشيتكم ورأيت فيها ثلاثة يعذبون امرأة جارية سوداء طويلة
 تعذب فى هرة لهما وثقتها فلم تدعها تأكل من خشاش الأرض ولم تطعمها حتى ماتت فهى اذا
 أقبلت نهشتها واذا أدبرت نهشتها الحديث * المحجن بكسر الميم وسكون الحاء المهملة بعدهما جيم
 مفتوحة هى عصا مخنية الرأس * والبخارى عن أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنه - ماأنه صلى الله
 عليه وسلم صلى صلاة الكسوف * فقال دنت النار منى حتى قلت اى رب وانا معهم فاذا امرأة
 حسبت انه قال تحذنها هرة قال ما شأن هذه قالوا حبستها حتى ماتت جوعا * وابوداود
 والترمذى متصلا ومرسلا عن مجاهد وقال فى المرسى هو اصح عن ابن عباس رضى الله عنهما
 قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التحريش بين البهائم * (تنبيه) * عد الاول من هذه
 الخمس ظاهرا لانه ظلم للسيد بل أحاديث الاباق السابقة تشملها لان الامتناع من خدمة السيد
 الواجبة والتقصير فيها كالاباق فى المعنى وسيمأتى فى أحاديث الظلم مايشمله وعد الاربعة الباقية
 هو صريح الاحاديث التى ذكرتها وهو ظاهر حتى فى التحريش اذ هو من جملة التعذيب وقد قال
 الاذرى ويشبهه ان يكون قتل الهر الذى ليس يؤذعدا من الكبائر لان امرأة دخلت النار
 فى هرة الحديث ويلحق بهما فى معناها انتهى والقتل ليس بشرط بل الايذاء الشديد كالضرب
 المولم كذلك ثم رأيت بعضهم صرح بأن تعذيب الحيوان من غير موجب وخصاء العبد وتهذيبه
 ظلما أو بغيا من الكبائر ويقاس بالعبد غيره نعم الحيوان المأكول يجوز خصاء صغيره لمصلحة
 سمه وطيب لحه وبان سوء الملكة للرقيق والبهائم من الكبائر أيضا * ولما فرغت من هذا المبحث
 رأيت بعضهم أطال فيه فأحببت تلخيص ما زاد به على ما قدمته وان كان فى خلاله شئ مما قدمته
 قال الكبيرة الحادية والخمسون الاستمالة على الضعيف والمملوك والجارية والزوجة والدابة لان
 الله تعالى قد أمر بالاحسان اليهم بقوله تعالى واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا
 وبذى القربى واليتامى والمساكين والجار ذى القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب
 وابن السبيل وما ملكت أيمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا فالاحسان للوالدين
 والاقارب بالبر واليتامى بالرفق والتقريب ومسح الرأس وبالمساكين باعطاء اليسير والرد الجميل
 والجار ذى القربى هو من بينك وبينه قرابة فله حقها وحق الجوار والاسلام والجار الجنب هو

الاجنبى وله الحقان الاخيران والصاحب بالجنب قال ابن عباس ومجاهد هو الرقيق في السفر
 فله حق الجوار وحق الصخرة وماملكت ايمانكم يريد المملوك يحسن رزقه ويعفو عنه فيما
 يخطئ ومن ثم رفع أبو هريرة سوطا على أمة له زنجية ثم قال لولا القصاص لا غشيتكم ولكن
 سأبعث لمن يوفيني ثمنك اذهبي فانت حرة لوجه الله * وجاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقالت يا رسول الله اني قلت لامتي يا زانية قال وهل رأيت عليها ذلك قالت لا قال أما انها
 ستقيد منك يوم القيامة فرجعت المرأة الى جاريته فأعطتها سوطا وقالت اجلدي فأتت
 الجارية فأعقمتها ثم رجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بعقمتها فقال عسى اى
 عسى أن يكفر عتقك اياها ما قد فتيها به وكان صلى الله عليه وسلم يوصي بهم عند خروجه من
 الدنيا كما مرّت أحاديثه ثم يقول ولا تعذبوا خلق الله فان الله ملككم اياهم ولو شاء لملكهم اياكم
 ودخل جماعة على سلمان الفارسي رضى الله عنه وهو أمير على المدائن فوجدوه يحجّون بعين أهله
 فقالوا ألا تترك الجارية تحجّون فقال رضى الله عنه انا ارسلناها في عمل فكرهنا أن نجتمع عليها
 عملا آخر * وقال بعض السلف لا تضرب المملوك في كل ذنب ولكن احفظ له ذلك فاذا عصى
 الله تعالى فاضربه على معصية الله وذكره الذنوب التي بينك وبينه * ومن أعظم الاساءة على
 الجارية أو العبد أو الدابة أن تجوعه لقوله صلى الله عليه وسلم كفى بالمرء انما أن يحبس عن ملك
 قوته * ومن ذلك أن يضرب الدابة ضربا وجيعا أو يحبسها أو لا يقوم بكفايتها أو يحملها فوق
 الطاقة فقد روى في تفسير قوله تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحه الا ام
 أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم الى ربهم يحشرون قبل أي بل ورد في السنة يؤتى بهم
 والناس وقوف يوم القيامة فيقتضى بينهم حتى انه يتنص للشاة الجلاء من الشاة القرناء حتى يقاد
 من الذرة للذرة ثم يقال كونوا ترابا فهناك يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا فهناك الدليل على
 القصاص بين البهائم وبينها وبين بنى آدم حتى ان الانسان لو ضرب دابة بغير حق أو جوعها
 أو عطشها أو كانها فوق طاقتها فانها تقتص منه يوم القيامة بنظير ما ظلمها أو جوعها أو يدل لذلك
 حديث الهرة السابق بطرقه * وفي الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم رأى المرأة معلقة في النار
 والهرّة تحذشها في وجهها وصدرها وتعذبها كما عذبت في الدنيا بالحبس والجوع وهذا عام في سائر
 الحيوانات وكذلك اذا حملها فوق طاقتها اقتص منها يوم القيامة لحديث الصحيحين بينما
 رجل يسوق بقره اذ ركبها فضر بها فقالت انالم تخلق لهذا انما خلقنا للعرث فهذه بقره أنطقها الله
 في الدنيا تدافع عن نفسها بأنهم لا تؤذى ولا تستعمل في غير ما خلقت له فن كانها فوق طاقتها
 أو ضربها بغير حق فيوم القيامة يقتص منه بقدر ضرر به وتعذيبه * قال أبو سليمان الداراني
 ركبت مرة حمارا فضررته مرتين أو ثلاثا فرفع رأسه ونظر الى وقال يا أبا سليمان هو القصاص
 يوم القيامة فان شئت فأقل وان شئت فأكثر قال فقلت لا أضرب به شيئا بعده أبدا * ومر ابن عمر
 رضى الله عنهما بصبيان من قریش قد نصبوا طائرا وهم يرمونه وقد جعلوا صاحبه كل خاطئة من
 نبلهم فلما رأوا ابن عمر تفرقوا فقال ابن عمر من فعل هذا لعن الله من فعل هذا ان رسول الله صلى

الله عليه وسلم لعن من اتخذ شيئا فيه الروح غرضا أي هدا فإرعى اليه * ونهى صلى الله عليه وسلم أن تصبر اليها ثم أي أن تجلس للقتل فإن كانت مائذبا قتلها كالفواشق الخمس قتلت دفعة من غير تعذيب للعديث إذا قتلت فأحسنوا القتل وكذا لا يحرقها بالنار للحديث الصحيح اني كنت أمرتكم أن تحرقوا فلانا وفلانا بالنار وإن النار لا يعذب بها إلا الله فإن وجدتموهما فاقتلوهما * قال ابن مسعود رضي الله عنه كناع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فأنطلق لحاجته فرأينا حجرة معها فرخان فأخذنا فرخيهما فجاءت الحجرة فجعلت ترقرق فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال من فجع هذه بولديها ردوا عليهما ولديها * ورأى صلى الله عليه وسلم قرية نزل أي مكانه قد حرقناها فقال من حرق هذه قلنا نحن فقال صلى الله عليه وسلم انه لا ينبغي أن يعذب بالنار إلا رب النار وفيه النهي عن التعذيب بالنار حتى في النمل والبرغوث

(كتاب الجنائيات)

* (الكبيرة الثالثة عشرة بعد الثمثة قتل المسلم أو الذمي المعصوم عدا أو شبهه ٤٤)

قال تعالى ومن يفعل ذلك أي قتل النفس التي حرم الله الإباحي وما بعده وما قبله يلقى أنا ما يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا لا من تاب وقال تعالى من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا في الأرض فكأنما قتل الناس جميعا ومن أحياها فكأنما أحيانا الناس جميعا اختلفوا في متعلق من أجل والظاهر أنه كتبنا وذلك إشارة إلى قتل ابن آدم لأخيه والأجل في الأصل الجنابة يقال أجل الأمر أجلا وأجلا بفتح الهمزة وكسرهما إذا جنناه وحده فعنى فعلته من أجلك أو لأجلك أي بسببك أي لأنك جنيت فعله وأوجبته وكذا فعلته من جرالك وجرأتك أي من أن جررتك ثم صار يستعمل بمعنى السبب ومنه الحديث من جرأى من أجلى ومن لا بداء الغاية أي نشأ المكتوب وابتدئ من جنابة القتل ووجه المناسبة بين ما بعد من أجل وهو كتب القصص على بنى إسرائيل وما قبلها وهو قصة قابيل وهابيل ما قاله الحسن والضحاك أنهم من بنى إسرائيل لا ولدا آدم صلى الله عليه وسلم لصلبه وعلى الأصح أنهم ولداه لصلبه فالإشارة ليست لمجرد قتل قابيل لهابيل بل لما ترتب على ذلك من المفاسد الحاصلة بسبب القتل المحرم كقوله تعالى فأصبح من الخاسرين أي حصل له خسارة الدين والدنيا وقوله تعالى فأصبح من النادمين أي حصل له أنواع الندم والحسرة والحزن من غير أن يجد دافعا لشيء من ذلك عنه وهكذا كل قاتل ظلم فيحصل له ذلك الخسار والندم الذي لا دافع له وإنما خص الكتاب ببنى إسرائيل مع أنه جار في أكثر الأمم تغليظا على اليهود وبيان الخسارهم الأكبر لأنهم مع علمهم بما وقع لقابيل من الخسار والندم مع أن أخاه المقتول لم يكن نبيا أقدموا على قتل الأنبياء والرسل وذلك يدل على غاية قساوة قلوبهم وبعدها عن طاعة الله تعالى وأيضا فالغرض من ذكر هذه القصص تسلية نبينا صلى الله عليه وسلم عما وقع منهم من العزم

على الفتك به وبأصحابه فخصوا بالذكركذلك ثم قوله تعالى من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل
استمدل به القائلون بالقياس على أن أفعاله تعالى قد تعال والمعتزلة على أن أفعاله تعالى معللة
بصلاح العباد فيمتنع خلقه للـ كنفروا القبايح فيهم وارادته وقوعها منهم لانه حينئذ لا يكون
مراميا لمصالحهم وأجاب القائلون باستحالة تعليل أحكامه تعالى بأن العلة ان كانت قديمة لزم قدم
المعلول أو محدثة لزم تعليلها بعلل أخرى ولزم التسلسل وبأنه لو كانت معللة بعلل فوجود تلك
العلل وعدمها بالنسبة الى الله تعالى ان كانا سواء امتنع كونه علة أو غير سواء فأجدهما به أولى
وذلك يقتضى كونه مستقيما لتلك الاولوية من ذلك الفعل على الدواعى ويمتنع وقوع التسلسل
فى الدواعى بل يجب انتهؤها الى الداعية الاولى التى حدثت فى العبد لانه بل من الله تعالى
وحينئذ قال كل منه فيمتنع تعليل أحكامه تعالى وأفعاله برعاية المصالح فظاهر هذه الآية غير
مراد وانما ذلك حكمة شرع هذا الحكم لهم وقد قال تعالى قل فى تلك من الله شيئا ان أراد أن
يهلك المسيح بن مريم وأمه ومن فى الارض جميعا فهذه انص فى أنه يحسن من الله كل شئ
ولا يتوقف خلقه وحكمه على رعاية المصالح البتة وقوله تعالى أوفساد هو بالجر عند الجمهور عطفا
على نفس أى أو بغير فساد احتراز من القتل للفساد كالقود والكفر والزنا بعد الاحصان وقطع
الطريق ونحوه * وجعل قتل النفس الواحدة كقتل جميع الناس مبالغة فى تعظيم أمر القتل
الظلم وتفخيم شأنه أى كما أن قتل جميع الناس أمر عظيم القبح عند كل أحد فكذلك قتل
الواحد يجب أن يكون كذلك فالمراد مشاركتهم فى أصل الاستعظام لافى قدره اذ تشبيه أحد
النظرين بالآخر لا يقتضى مساواتهم - ما من كل الوجوه وأيضاً فالناس لو علموا من انسان انه
يريد قتلهم - جردوا فى دفعه وقتله فكذا يلزمهم اذا علموا من انسان انه يريد قتل آخر ظلماً أن
يجردوا فى دفعه وأيضاً من فعل قتل الظالم يرجح داعية الشر والشهوة والغضب على داعية الطاعة
ومن هو كذلك يكون بحيث لو نازعه كل انسان فى مطلوبه وقدر على قتله وقية المؤمن
فى الخيرات خير من عمله كما ورد فكذلك نيته فى الشر شر من عمله فن قتل انسان ظالماً فكأنما قتل
جميع الناس به - هذا الاعتبار * وقال ابن عباس من قتل نبياً أو امام عدل فكأنما قتل الناس
جميعاً ومن شذ عضد أحدهم ما فكأنما أحيى الناس جميعاً * وقال مجاهد من قتل نفساً محرمية يصل
النار بقتلها كما يصلها لوقتل الناس جميعاً ومن أحيىها أى من سلم من قتلها فكأنما سلم من
قتل الناس جميعاً * وقال قتادة أعظم الله أجرها وأعظم وزرها أى من قتل مسلماً ظالماً فكأنما قتل
الناس جميعاً فى الأثم لانهم لا يسلون منه ومن أحيىها أو تورع عن قتلها فكأنما أحيى الناس
جميعاً فى الثواب لسلامتهم منه * وقال الحسن فكأنما قتل الناس جميعاً أى انه يجب عليه
من القصاص ما يجب عليه لو قتل الكل ومن أحيىها أى عفا عن له عليه قود فكأنما أحيى
الناس جميعاً * قال سليمان بن على للحسن يا أبا سعيد أهى لنا كما كانت لبنى إسرائيل قال والذي
لا اله غيره ما كانت دماء بنى إسرائيل أكرم على الله من دماءنا ومن أحيى النفس بتخليصها من
المهلكات كالحرق والغرق والجوع المفرط والحرق والبرد المفرط * وقال تعالى ومن يقتل مؤمناً

متعمدا فجزأوه جهنم خالدافيهما و غضب الله عليه و لعنه و أعدله عذابا عظيما * اعلم ان القتل له
 احكام كالقود والدية وقد ذكر في سورة البقرة في آية يأيتها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص
 واقتصر في هذه على الاثم والوعيد اعثناء بشأنهم ما يربا بالعظيم خطبهم ما ومبالغة في الزجر عن
 سبهم * وسبب نزولها ان قيس بن ضبابة الكنانى أسلم هو وأخوه هشام فوجد هشاما قتيلا في بنى
 النجار فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 معه رجلا من بنى فهر الى بنى النجار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم امركم ان علمتم قاتل هشام
 ابن ضبابة أن تدفعوه الى قيس فيقتص منه وان لم تعلموه أن تدفعوا اليه دية فأبلغهم الفهرى
 ذلك فقالوا سمعنا وطاعة لله ورسوله ما نعلم له قاتلا ولكننا نؤدى دية فأعطوه مائة من الابل ثم
 انصرفا راجعين الى المدينة فأتى الشيطان قيدا يوسوس اليه فقال تقبل دية أخيك فتمكون
 عليك مسبة اقتل الذى معك فتمكون نفسا مكان نفس وتفضل الدية فقتل النهري فرماه بصخرة
 فشدخه ثم ركب بعير منها وساق بقيتها راجعا الى مكة كافرا فنزل فيه ومن يقتل مؤمنا متعمدا
 فجزأوه جهنم خالدافيهما أى بكفره وارتداده وهو الذى استثناءه النبى صلى الله عليه وسلم يوم فتح
 مكة بمن أتمه فقتل وهو متعلق باستار الكعبة و غضب الله عليه و لعنه و أعدله عذابا عظيما * وذكر
 تعالى العمد في هذه الآية والخطأ فى التى قبلها ولم يذكر فى كتابه شبه العمد فلذا اختلف الأئمة
 فى اثباته فأثبتته الشافعى كالا كثيرين ونفاه مالك و جماعة وقالوا فيمن قتل بما لا يقتل غالبا كعضة
 ولطمة وضربة بسوط انه عمد وفيه القود أيضا وأجمعوا على ان دية العمد فى مال الجاني ودية
 الخطأ على العاقلة واختلفوا فى دية شبه العمد فقال جمع انها على الجاني والا كثرون انها على
 العاقلة * واعلم انهم اختلفوا فى حكم هذه الآية فروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن قاتل
 المؤمن عمد الا توبة له فقتل له أليس قد قال الله تعالى فى سورة الفرقان ولا يقيمون النفس التى
 حرم الله الا بالحق الى قوله ومن يفعل ذلك يلقأنا ما ثم قال تعالى الا من تاب فقتل كان ذلك
 فى الجاهلية وذلك ان ناسا من أهل الشرك كانوا قتلوا وزنوا فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقالوا ان الذى تدعو اليه حسن لو تخبرنا ان لما علمناه كفارة فنزل والذين لا يدعون مع الله الها
 آخر الى قوله تعالى الا من تاب فهذه لا ولئلك وأما التى فى سورة النساء فالرجل اذا عرف الاسلام
 وشرائعه ثم قتل فجزأوه جهنم * وقال زيد بن ثابت رضى الله عنه لما نزلت التى فى الفرقان أى وهى
 المذكورة عجبنا من لينها فلبثنا سبعة أشهر ثم نزلت الغليظة أى آية النساء بعد اللينة فنسخت
 اللينة * وقال ابن عباس آية الفرقان آية مكية وهذه مدنية نزلت ولم ينسخها شئ * وذهب
 أهل السنة الى قبول توبة القاتل مطلقا لقوله تعالى وانى اغفر لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم
 اهتدى وقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وأجابوا عما روى
 عن ابن عباس بأنه على تقدير صحته عنه انما أراد به المبالغة والزجر والتنفير عن القتل وليس
 فى الآية دليل للمعتزلة ونحوهم ممن يقول بتخليد من تكب الكبيرة فى النار لانها نزلت فى قاتل
 كافر كما مر وعلى المنزل لما يأتى فهى فيمن قتل مستحلا للقتل المحرم بالاجماع المعلوم من

الدين بالضرورة واستحلال ذلك كفر كما مرّ أو ائيل الكتاب * قيل جاء عمرو بن عبيد الى أبي عمرو بن العلاء فقال هل يخلف الله وعدم فقال لا فقال أليس قد قال تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً فالحق فقال له من العجمة أتيت بأبائكم ان العرب لا تعد الا خلافاً في الوعيد خلفاً وذا ما وانما تعد خلافاً للوعد خلفاً وأنشد

واني وان أوعدته أو وعدته * لخلف ايعادى ومنجز موعدى

والدليل على أن غير الشرك لا يوجب التخليد في النار قوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به الآية وقوله عليه الصلاة والسلام في الحديث الصحيح من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة وان زنى وان سرق الحديث * وفي الحديث الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم بايع أصحابه ليلة العقبة على أن لا يشركوا بالله شيئاً ولا يسرقوا ولا يزناوا وأشياء أخر ثم قال فمن وفى منكم فأجره على الله ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب في الدنيا فهو كفارة له ومن أصاب من ذلك شيئاً ثم ستره الله فهو الى الله ان شاء عفا عنه وان شاء عاقبه فبايعوه على ذلك * قال الواحدى وسلك الاصحاب في الجواب عن هذه الآية طرقاً كثيرة ولا يرتضى شيئاً منها لان ما ذكره اما تخصيص واما معارضة واما انهما رواها للفظ لا يدل على شيء من ذلك قال والذي اعتمد وجهان الاول اجماع المفسرين على ان الآية نزلت في كافر قتل مؤمناً ثم ذكر تلك القصة والثاني ان قوله تعالى فجزأوه جهنم معناه الاستقبال والتقدير أنه سيجزى بجهنم وهذا وعيد وخلف الوعيد كرم وضعف الفخر الرازى أول وجهيه بأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وبالقاعدة المقررة في أصول الفقه أن ترتيب الحكم على الوصف المناسب يدل على أن ذلك الوصف علة لذلك الحكم كتقوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة على أن سبب القطع والجلد هو السرقة والزنا فكذا هنا يدل على أن الموجب لهذا الوعيد هو القتل العمداً لانه الوصف المناسب للحكم واذا كان كذلك لم يبق لكون الآية مخصوصة بالكافر وجه وأيضاً فالموجب ان كان الكفر لم يبق لقتل العمداً أثر البتة في هذا الوعيد الشديد وهو باطل وان كان هو القتل العمداً لم يبق متى حصل حصل هذا الوعيد فوجهه هذا ليس بشيء وأما وجهه الثاني فهو في غاية الفساد أيضاً لان الوعيد قسم من أقسام الخبر فاذا جوزنا الخلف فيه على الله تعالى فقد جوزنا الكذب على الله وهذا خطأ عظيم بل يقرب من الكفر لاجتماع العقلاء على أنه تعالى منزّه عن الكذب انتهى حاصل كلام الرازى ووجه الواحدى الثاني لم يتقدمه بل سبقه اليه من هو أجل منه كأبي عمرو بن العلاء كما مر عنه وغيره فبينما تأويل ذلك ليس لم قائلوه الاثمة من هذا التشنيع العظيم بأن يقال لم يريدوا بذلك وقوع خلف في الخبر وانما مرادهم أن التقدير سيجازيه بجهنم ان لم يحلم عليه ويغفر له أو ان لم يتب أو يقتص منه أو يعف عنه والدليل على ذلك ظاهرهما الاول فهو قطعي الصدق واما الثلاثة بعده فالسنة فاضية بها وليس في تقدير الاول ما يخرج الآية عن الوعيد اذ لو قال السيد لعبد له لا عاقبتك على كذا الا ان حلت عليك أو فعلت ما يكفرا ثمك أو يشفع فيك كان وعيداً ثم الخلف

في الآية انما هو من حيث ان تلك التقديرات ليست فيها لفظا وان كانت مضمر فهو خلف
باعتبار الظاهر وفي الحقيقة لا خلف فاستفد ذلك لانه لم يرد به الجواب عما شنع به الامام الرازي على
قائلي تلك المقالة وما ألزمهم به مما يقولوه ولا خطر بيالهم الا غاية التنزيه عنه ثم رأيت القفال
حكى في تفسيره وجهها آخر في الجواب غير ما ذكرناه كما يعرف بالتأمل فقال الآية تدل على أن جزاء
القتل هو ما ذكر لكن ليس فيها انه تعالى يوصل هذا الجزاء اليه أم لا وقد يقول الرجل لعبد جزاؤك
ان أفعل بك كذا الا اني لم أفعله وضعف أيضا بانه ثبت به هذه الآية ان جزاء القتل العمده هو
ما ذكر وثبت بسائر الآيات انه تعالى يوصل الجزاء الى المستحقين قال تعالى من يعمل سوءا يجز به
وقال ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ويرد بان المراد من قوله تعالى يجز به وقوله يره ما لم يقع عفو
بدليل ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء جزاء الشرط في يجز يره المراد به ان هذا مترتب على شرطه
ولا يلزم من الترتب الوقوع وكذا في الآية المراد بجزاؤه جهنم خالدا فيها مترتب على القتل العمده
ولا يلزم من الترتب الوقوع ألا ترى انك لو قلت ان جنتي أكرمك لم تكن مراد به الا أن
الاکرام مترتب على المحي فاذا حصل المحي فقد يقع الاكرام وقد لا وهذا الكونه قويا عما أجبت
به أيضا أولا يصح أن يكون جوابا عن مقالة الواحدى وغيره السابقة ويكون معنى الخلف ان
ذلك الترتب الذي دل عليه الآية قد يحصل ان لم يقع عفو ونحوه وقد لا ان وقع ذلك فلم يكن
في الخلف به ذا المعنى خلف في الخبر ولا يوجبهم دخول الخلف في خبر الله تعالى ثم رأيت القفال
الرازي أجاب بما يرجع لما ذكرناه أولا وهو أن هذه الآية مخصوصة في موضعين أحدهما أن
يكون القتل العمده غير عدوان كالقصاص فانه لا يحصل فيه هذا الوعيد البتة والثاني القتل
العمده العدوان اذا تاب منه لا يحصل فيه هذا الوعيد واذا دخله التخصيص في هاتين الصورتين
فقد دخله التخصيص فيما اذا حصل العفو عنه بدليل قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فان
قلت ما ذكره هو محل النزاع وهو أن القاتل هل له توبة أم لا وهل يعفو الله عنه أم لا فكيف صح له
الجواب بذلك قلت لان السنة لما صرح بذلك وجب حمل الآية عليه ولم يلتفت الى المخالفين
في ذلك لضعف شبهتهم وسفساف طريقتهم * وأخرج الشيخان عن أبي هريرة رضى الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات أى المهلكات قبل يا رسول الله
وما هن قال الاشر بالثأله والسهر وقتل النفس التى حرم الله الابالحق وأكل الربا وأكل مال
اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات * وأخرج أيضا عن أنس رضى
الله عنه قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم البكائر فقال الشريك بالله وعقوق الوالدين وقتل
النفس الحديث * وأخرج أيضا عن ابن مسعود رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه
وسلم أى الذنب أعظم عند الله تعالى قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ان ذلك لعظيم ثم أى
قال ان تقتل ولداك مخافة أن يطعم معك قلت ثم أى قال ان ترانى حليلا جارك * والبحارى البكائر
الاشر بالثأله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس * وأجد والنسائي وغيرهما أنه
صلى الله عليه وسلم سئل عن البكائر قال الاشر بالثأله وقتل النفس المسلمة والفرار يوم الزحف

* والبرابر بسند فيه مختلف في توقيفه الكبار أولهن الأشراك بالله وقتل النفس بغير حق وأكل
 الربا الحديث * والطبراني بسند فيه ابن لهيعة اجتمعوا الكبار السبع الشرك بالله وقتل النفس
 والفرار من الزحف الحديث * والطبراني عن عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه سمع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يذكر الكبار عقوق الوالدين والشرك بالله وقتل النفس وقذف المحصنات
 الحديث * والطبراني الكبار سبع الأشراك بالله وقتل النفس التي حرم الله الأبالق وقذف
 المحصنة الحديث * وفي كتابه صلى الله عليه وسلم إلى أهل اليمن وإن أكره الكبار عند الله يوم
 القيامة الأشراك بالله وقتل النفس المؤمنة بغير الحق الحديث وقد تقدم * والبحار وغيره لمن
 يزال المؤمن في فسخه من دينه ما لم يصب دما حراما قال ابن عمر رآه من ورطات الأمور التي
 لا يخرج لمن أوقع نفسه فيها سفك الدم الحرام بغير حله وهي جمع ورطة بسكون الراء الهللكة وكل
 أمر يدسر النجاة منه * وابن حبان بإسناد حسن لزوال الدنيا أهون على الله من قتل مؤمن بغير
 حق زاد البيهقي والأصبهاني ولو أن أهل سموانه وأهل أرضه اشتروا في دم مؤمن لادخلهم
 النار * والبيهقي لزوال الدنيا جميعا أهون على الله من دم سبك بغير حق * ومسلم وغيره لزوال
 الدنيا أهون على الله من قتل رجل مسلم * والنسائي والبيهقي قتل مؤمن أعظم عند الله من زوال
 الدنيا * وابن ماجه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يطوف بالكعبة ويقول ما أطيبك وما أطيب ربحك ما أعظمك وما أعظم حرمتك والذي نفس
 محمد بيده حرمة المؤمن عند الله أعظم من حرمتك ما له ودمه * والترمذي وقال حسن غريب
 لو أن أهل السماء وأهل الأرض اشتروا في دم مؤمن لا كبهم الله في النار * والبيهقي قتل بالمدينة
 قتيل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعلم من قتله فضعف النبي صلى الله عليه وسلم المنبر
 فقال أيها الناس يقتل قتيل وأنافكم ولا يعلم من قتله لواجتمع أهل السماء والأرض على قتل
 امرئ مؤمن لعذبهم * الله الآن يفعل ما يشاء * ورواه الطبراني بلفظ لو أن أهل السموات
 والأرض اجتمعوا على قتل مسلم لكبهم الله جميعا على وجوههم في النار * وابن ماجه والأصبهاني
 من أعان على قتل مؤمن ولو بشطر كلمة أفي الله مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله زاد
 الأصبهاني عن سفيان بن عيينة هو أن يقول أفي يعني لا يتم كلمة اقتل * والبيهقي من أعان على دم
 امرئ مسلم ولو بشطر كلمة كتب بين عينيه يوم القيامة آيس من رحمة الله * والطبراني بسند رواه
 ثقات من استطاع منكم أن لا يحول بينه وبين الجنة ملء كف من دم امرئ مسلم أن يهريقه
 كما يذبح به دجاجة كلما تعرض لباب من أبواب الجنة حال الله بينه وبينه ومن استطاع منكم أن
 لا يجعل في بطنه الا طيبا فإن أول ما ينتن من الانسان بطنه * ورواه البيهقي مرفوعا هكذا وموقوفا
 وقال الصحيح وقفه أي ومع ذلك له حكم المرفوع اذ منله لا يقال من قبل الرأي * والشبان
 لا تقتل نفس ظلم الا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها لأنه أول من سن القتل * والشبان
 وغيرهم أول ما يقضي بين الناس يوم القيامة في الدماء * والنسائي أول ما يحاسب عليه العبد
 الصلاة وأول ما يقضي بين الناس في الدماء ولا ينافي ما قبله لأن أول ما يحاسب الانسان عليه

قوله ملء كف من
 دم في بعض الأصول
 فليكف عن دم

من حقوق الله الصلاة لانها آكد حقوقه وأول ما يحاسب عليه من حقوق الآدميين القتل لانه
 أشد حقوقهم * والنسائي والحاكم وصححه كل ذنب عصى الله أن يغفره الا الرجل يوت كافرا أو
 الرجل يقتل مؤمنا متعمدا * والترمذي وحسنه والطبراني بسند رواه رواة الصحيح ان ابن
 عباس رضي الله عنهم ما سأله سائل فقال يا ابن عباس هل للقاتل من توبة فقال ابن عباس كالمعجب
 من شأنه ماذا تقول فأعاد عليه مسئلة فقال ماذا تقول مرتين أو ثلاثا قال ابن عباس سمعت
 نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول يأتي المقتول مع قاتله أسه باحدى يديه متليبا قاتله باليد الاخرى
 تشخب أو داحيه دما حتى يأتي به العرش فيقول المقتول لرب العالمين هذا قتلني فيقول الله
 للقاتل تعست ويذهب به الى النار * والطبراني يبيى المقتول أخذا قاتله وأوداجه تشخب دما
 عند ذى العزة فيقول يا رب سل هذا فيم قتلني فيقول الله عز وجل فيم قتله قال قتله لتكون
 العزة للفلان قيل هي لله * وابن حبان في صحيحه اذا أصبح ابليس بجنوده فيقول من خذل
 اليوم مسلما ألبسه التاج قال فيبيى هذا فيقول لم أزل به حتى طلق امرأته فيقول يوشك أن
 يتزوج ويبيى هذا فيقول لم أزل به حتى عوق والد به فيقول يوشك أن يترهما ويبيى هذا فيقول
 لم أزل به حتى أشرك فيقول أنت أنت ويبيى هذا فيقول لم أزل به حتى قتل نفسا فيقول أنت أنت
 ويلبسه التاج * وأبو داود ومن قتل مؤمنا فاغبط بقتله لم يقبل الله منه صرفا ولا عدلا أى فرضا
 ولا نفلا وقيل غير ذلك ثم نقل عن الغساني أن معنى اغبط بقتله أن يقتله في الفتنة طائفا انه على
 هدى فلا يستغفر الله * وأحمد يخرج عنق من النار يكلم يقول وكنت اليوم بثلاثة بكل جبار
 عنيد ومن جعل مع الله الها آخر ومن قتل نفسا بغير حق فينطوى عليهم فيقذفهم في جحيمهم
 * والبخاري والطبراني باسنادين أحدهما صحيح يخرج عنق من النار يكلم بلسان طالق ذلق له
 عينان يصريهما ولسان يكلم به فيقول اني أمرت بن جعل مع الله الها آخر وبكل جبار عنيد
 وعن قتل نفسا بغير حق فينطلق بهم قبل سائر الناس بخمس مائة عام * والبخاري واللفظ له من قتل
 معاهدا لم يرح أى بفتح الراء لم يجد ولم يشم رائحة الجنة وان ريحها يوجد من مسيرة أربعين عاما
 ورواه النسائي بلفظ من قتل قتيلا من أهل الذمة * وأبو داود من قتل معاهدا في غير كتبه أى وقته
 الذى يجوز قتله فيه حين لا عهد حرم الله عليه الجنة زاد النسائي أن يشم ريحها * والنسائي من
 قتل رجلا من أهل الذمة لم يجد ريح الجنة وان ريحها يوجد من مسيرة سبعين عاما * وابن حبان
 في صحيحه من قتل نفسا معاهدا بغير حقها لم يرح رائحة الجنة وان ريح الجنة يوجد من مسيرة
 خمسمائة عام ويجمع بين أربعين وسبعين وخمس مائة وألف في رواية مرت باختلاف وادان
 ريحها باختلاف الناس ومراتبهم * والترمذي وصححه ألا من قتل نفسا معاهدا لها ذمة الله
 وذمة رسوله فقد أخفر ذمة الله ولا يرح رائحة الجنة وان ريحها يوجد من مسيرة أربعين خريفا
 فاذا كان هذا فى قتل معاهد وهو الكافر المؤمن الى مدة فى دار الاسلام فما ظنك بقتل المسلم
 (تنبيه) * عذ هذا هو ما صرح به الاحاديث الصحيحة كما علمت ومن ثم أجمعوا عليه فى القتل
 العمد واختلفوا فى أكبر الكبائر بعد الشرك والصحيح المنصوص أن أكبرها بعد الشرك القتل

وقبل الزنا وما ذكره من عدشه العمد هو ما صرح به الهروي وتبرج الروياني وعبارة
الأول وتبعه الثاني وحد الكبرة أربعة أشياء أحدها ما يوجب حداً أو قتلاً أو قدرة من الفعل
والعقوبة ساقطة للشبهة وهو عامد ثم قال الجلال البلقيني قوله أو قتلاً يعني قتل القصاص فانه
لا يسمى حداً الا قتل قاطع الطريق فان في المغل فيه خلافاً هل هو معنى القصاص أو معنى الحد
ويختلف الحكم بحسب ما يقوى النظر فيه وقوله أو قدرة المخ يشير به الى أن شبه العمد يدخل
الفعل فيه بحسب اسم الكبرة لقدرته على الفعل بخلاف الخطا فانه لم يفعله باختياره وكذلك
ماسقط القصاص فيه للشبهة كبرة وانما سقط القصاص لما منع وقد قال الهروي قبل ذلك يشترط
في العدل أن لا يقترب الكبار الموجبات للحد ومثل السرقة والزنا وقطع الطريق أو قدرة من
الفعل وان لم يجب الحد فيها الشبهة أو عدم حرز القتل عمداً من غير حق أو شبه عمد وقد أشار
الرافعي الى ذلك بقوله يوجب جنسها حد من قتل أو غيره * قال الخطابي قوله صلى الله عليه وسلم
إذا التقى المسلمان بسيفيهما فاقاتل والمقتول في النار قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول
قال انه كان حريصاً على قتل صاحبه هذا انما يكون كذلك اذا لم يتقاتلا بتأويل بل بعداوة أو
عصبة أو طلب دنيا أو نحوها فاما من قاتل أهل البغي بالصفة التي يجب قتالهم عليها فقتل أو دفع
عن نفسه وحريمه فانه لا يدخل في هذا الوعيد لانه مأمر بالقتال للذب عن نفسه غير قاصد به
قتل صاحبه ألا تراه يقول انه كان حريصاً على قتل صاحبه ومن قاتل باغياً أو قاطع طريق
من المسلمين فانه لا يحرس على قتله انما يدفعه عن نفسه فان انتهى صاحبه ~~صف~~ عنه ولم
يتبعه فالحد يثبت لم يرد في أهل هذه الصفة فلا يدخلون فيه بخلاف من كان على غير هذه الصفة
فانهم المرادون منه

* (الكبرة الرابعة عشرة بعد الثمانية قتل الانسان لنفسه) *

قال تعالى ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيماً ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً فسوف نصليه
نارا وكان ذلك على الله يسيراً أي لا يقتل بعضكم بعضاً وانما قال أنفسكم لقوله صلى الله عليه وسلم
المؤمنون كنفس واحدة ولان العرب يقولون قتلنا ورب الكعبة اذا قتل بعضهم لان قتل بعضهم
يجري مجرى قتلهم أو المراد انتهى عن قتل الانسان لنفسه حقيقة وهو الظاهر وان كان الاول هو
المنقول عن ابن عباس والاكثرين ثم رأيت ما يصرح بالثاني وهو أن عرو بن العاص رضي الله
عنه احتلم في غزوة ذات السلاسل فخاف الهلاك من البردان اغتسل فتييم وصلى بأصحابه الصبح
ثم ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال له صليت بأصحابك وأنت جنب فأخبره بعذره ثم استدل
وقال اني سمعت الله يقول ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيماً فضحك رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولم يقل شيئاً فدل هذا الحديث على أن عمر أتاه في هذه الآية قتل نفسه لانفس غيره
ولم ينكره صلى الله عليه وسلم * قيل المؤمن مع ايمانه لا يجوز أن ينهي عن قتل نفسه لانه ملحق الى
أن لا يقتلها لوجود الصارف وهو شدة الالم وعظم الذم فحينئذ لا فائدة للنهي عنه وانما يكون هذا

النهي فيمن يعتق في قتل نفسه ما يعتقه أهل الهند وذلك لا يتأتى في المؤمن وجوابه منع ما ذكر
 من الإلحاح بل المؤمن مع إيمانه وعلمه بقبح ذلك وعظم ألمه قد يلحقه من الغم والأذية ما يسهل قتله
 نفسه بالنسبة إليه ولذلك ترى كثيراً من المسلمين يقتلون نفوسهم أو المراد لا يفعلوا ما يوجب القتل
 كالزنا بعد الإحصان والردة ثم بين تعالى أنه رحيم بهذه الأمة ولاجل رحمته نهىهم عن كل
 ما يلحقهم به مشقة أو محنة ولم يكنهم بالكآفة والآصار التي كلفهم من قبلهم فلم يأمرهم
 بقتلهم نفوسهم أن عصوه توبة لهم كما فعل بنو إسرائيل حيث أمرهم بقتل نفوسهم في التوبة
 بقوله تبارك وتعالى فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلسم خير لكم عند بارئكم فتأب عليكم
 أنه هو التواب الرحيم ففعلوا ذلك حتى قتل منهم في ساعة واحدة نحو سبعين ألفاً والاشارة في ومن
 يفعل ذلك إلى قتل النفس فيترتب عليه هذا الوعيد الشديد وقيل يعود إلى أكل المال بالباطل
 أيضاً ذكرهما في آية واحدة وقال ابن عباس يعود إلى كل ما نهى الله عنه من أول السورة إلى
 هذا الموضع وقال الطبراني يعود إلى كل ما نهى الله عنه من أول السورة لأن كل كلمة قرن بها
 وعيد بل من قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً إلى هنا لأنه لا وعيد بعده إلا
 هذا وقيد الوعيد بذكر العدوان والظلم ليخرج منه فعل السهو والغلط والجهل المعذور به وذكرنا
 مع تقارب معناهما الاختلاف لفظهما كبعداوسهما وكقول يعقوب صلى الله على نبينا وعليه
 وعلى نبينا وآبائه وسلم انما أشكوا بنى وحزنى إلى الله وكقول الشاعر * وألقى قواها كذبا ومينا
 والعدوان بالضم وقرئ بالكسر مجاوزة الحد والظلم وضع الشيء في غير محله ونصليه ناراً دخله
 أياها ونصه حرها وقرأ الجمهور بضم أوله من أصلى وقرئ بفتحها من صليته وبالنون للتعظيم
 وقرئ بالياء أي الله وتكبير نار الله العظيم ويسير أي هينا * وأخرج الشيخان وغيرهما عن أبي
 هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تردى من جبل فقتل نفسه
 فهو في نار جهنم يتردى فيها خالداً مخلداً فيها أبداً * ومن تحصى سماً فقتل نفسه فسمه في يده يتحساه
 في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً * ومن قتل نفسه بحديدة فحديدته في يده يتوجأ بها في نار جهنم
 خالداً مخلداً فيها أبداً وتردى أي رمى نفسه من عال كجبل فهلك ويتوجأ بالهمز أي يضرب بها نفسه
 * والبحار الذي يحنق نفسه يحنقها في النار والذي يطعن نفسه يطعن نفسه في النار والذي
 يقتحم يقتحم في النار * والشيخان عن الحسن البصري قال حدثنا جندب بن عبد الله في هذا
 المسجد فأنسبنا منه حديثاً وما نخاف أن يكون جندب كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال كان رجل به جراح فقتل نفسه فقال الله بدري عبدي بنفسه فخرمت عليه الجنة * وفي رواية
 كان فيمن كان قبلكم رجل به جراح فجزع فأخذ سكيناً فخر بها يده فارقاً الدم حتى مات فقال الله
 تعالى بادري عبدي بنفسه ولفظ رواية مسلم قال إن رجلاً كان ممن كان قبلكم خرجت بوجهه
 قرحة فلما آذته انتزع سهماً من كائنه أي بكسر أوله جمع عيبة النشاب فذكأها بالهمز أي نخسها
 ونخرها فلم ير قاء الدم أي يسكن حتى مات قال ربكم قد حرمت عليه الجنة * وابن حبان في صحيحه
 إن رجلاً كانت به جراحة فألقى قرناً له أي بفحيتين جمع عيبة النشاب فأخذ مشقاً أي بكسر فسكون

للمججمة ففتح للقاف مهم فيه نصل عريض فذبح به نفسه فلم يصل عليه النبي صلى الله عليه وسلم
 * والشيطان من حلف على عين بئله غير الاسلام كاذبا متعمدا فهو كما قال ومن قتل نفسه بشئ
 عذب به يوم القيامة وليس على رجل نذر فيما لا يملك ولا عن المؤمن كقتله ومن رمى * ومنا بكفر فهو
 كقتله ومن ذبح نفسه بشئ عذب به يوم القيامة * والترمذي وصححه ليس على رجل نذر فيما
 لا يملك ولا عن المؤمن كقتله ومن قذف * ومنا بكفر فهو كقتله ومن قتل نفسه بشئ عذب به الله بما
 قتل به نفسه يوم القيامة * والشيطان أنه صلى الله عليه وسلم التقي هو والمشركون فاقتلوا فلما
 مال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عسكره ومال الآخرون الى عسكرهم وفي أصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة أي وهما بالثين المججمة والفاء وتشديد
 الذا ل المججمة فيهما ما انفرد عن الجماعة الا تتبعها يضربها بضم سينه فقالوا ما أجزأنا اليوم أحدا
 أجزأ فلان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما انه من أهل النار وفي رواية فقالوا أيئنا من
 أهل الجنة ان كان هذا من أهل النار فقال رجل من القوم أنا صاحبها أبدا قال فخرج معه كلما
 وقف وقف معه واذا أسرع أسرع معه قال فخرج الرجل جرحا شديدا فاستجمل الموت فوضع
 سيفه بالارض وذبابه بين يديه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال أشهد أنك رسول الله قال وما ذلك قال الرجل الذي ذكرت أنفا أنه من
 أهل النار فأعظم الناس ذلك فقلت أنا لكم به فخرجت في طلبه حتى جرح جرحا شديدا فاستجمل
 الموت فوضع نصل سيفه بالارض وذبابه بين يديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وان
 الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة * (تنبه) * عد ذلك هو صريح
 الآية والا حاديث التي بعدها وهو ظاهر ولم أر من تعرض له والظاهر انه يدخل فيه وفيما
 يترتب عليه من الوعيد قتل المهدر لنفسه كالزاني المحصن وقاطع الطريق المتحتم قتله لان
 الانسان وان أهترد مه لا يباح له هوارا قتله بل لو أراقه لا يكون كفارة له لانه صلى الله عليه وسلم
 انما حكم بالكفارة على من عوقب بذنبه وأما من عاقب نفسه فهو ليس في معنى من عوقب

الكبيرة الخامسة عشرة والسادسة عشرة بعد الثلثمائة الا عانة على القتل المحرم
 أو مقدماته وحضوره مع القدرة على دفعه فلم يدفعه

أخرج ابن ماجه والاصبغاني عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من أعان على قتل مؤمن ولو بشطر كلمة لقي الله وهو مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله ومتر هذا
 الحديث قرييا مع بيان معناه * والطبراني والبيهقي باسناد حسن لا يفتن أحدكم موقفا يقتل
 فيه رجل ظلما فان اللعنة تنزل على من حضره حين لم يدفعه واعنه * والطبراني باسناد جيد من
 جرح ظهره لم يغير حق لقي الله وهو عليه غضبان وفي رواية له ظهر المؤمن حتى لا يحقه * وأحمد
 في سند رجاله رجال الصحيح الا ابن الهبة لا يشهد أحدكم قتيلا لعله أن يكون مظلوما فتمت به السخطة

* والطبراني بسند رجاله كذلك لا يشهد أحدكم قتيلا فعسى أن يقتل مظلوما فنزل السخطة عليهم فتصبيه معهم * (تنبيه) * عند الأولى من هذين هو صريح الحديث الأول والثانية هو صريح الحديث الثاني وما بعده ولم أر من تعرض لذلك ثم رأيت الحلبي ذكر ما يخالف ذلك فقال إذا دل على مطلوب ليقتل ظلماً أو أحضر لم يرد القتل سكينا فهذا كله محرم لدخوله في قوله تعالى ولا تعاونا على الإثم والعدوان لكنهما صغائر لأن النهي عنها ليس لأنفسهما بل لكونهما أذرائع إلى التمكن من ظلمه فأكثر ما في أعانة القتال بهما أن المعين يصير مشاركا له في القصد والقصد إذا خلا عن الفعل لا يكون كبيرة وكذلك سؤال الرجل غيره الذي لا يلزمه طاعته أن يقتل آخر ليس من الكبائر لأنه ليس فيه إلا إرادة هلاكه من غير أن يكون معه فعل انتهى وهو مبني على اصطلاحه الغريب الآتي على الأثر والموافق لكلامهم والحاديث ما ذكرته وإن سلمنا أن أولها ضعيف وهو من أعان على قتل مؤمن الخ ثم رأيت الأذري اعترض الحلبي فقال ما ذكره من أن الدلالة على القتل من الصغائر مشكل لا يسمح لأصحابه بواقفته عليه وقد عدوا من الكبائر السعاية إلى السلطان والدلالة على قتل المعصوم ظلماً أقبحها وفي الحديث المشهور من أعان على قتل مسلم ولو بشطر كلمة لقي الله مكتوباً بين عينيه آيس من رحمة الله وما ذكره في سؤال من لا يلزمه طاعته فيه نظر سيما إذا علم أو ظن أنه يطيعه ويبادر إلى امتثال أمره انتهى وهو ظاهر فالوجه بل الصواب ما ذكرته

* (الكبيرة السابعة عشرة بعد الثمانية ضرب المسلم أو الذي يهزمه أو غشري) *

أخرج الطبراني بسند جيد عن أبي أمامة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جرح ظهر مسلم بغير حق لقي الله وهو عليه غضبان وروى أيضاً ظهر المؤمن حتى لا يجفه * ومسلم أن الله يعذب الذين يعذبون الناس في الدنيا * وفي رواية الذين يقدفون الناس والأولى أعم وروى ولا يقفن أحدكم موقفا يضرب فيه رجل ظلماً فإن اللعنة تنزل على من حضره حين لم يدفعوا عنه * (تنبيه) * عند هذا هو ما جرى عليه الشيخان وغيرهما وهو ظاهر هذا الوعيد الشديد الذي فيه لكن ما قيداه بالمسلم واعترضه جمع متأخرون بأن الوجه أنه لا فرق بينه وبين الذي * وعبارة الأذري في توسطه في التقييد بالمسلم نظراً ولا سيما إذا كان المضروب ذا رحم ولا خفاء أن الكلام فبين له ذمة أو عهد معتبر وأطلق الحلبي أن الخدشة والضربة والضربتين من الصغائر وقد يفصل بين مضروب ومضروب من حيث القوة وضدها ومن حيث الشرف والدانة انتهت * وقال في الخادم بعد إرادته كلام الحلبي إلا أن يحمل كلام العدة أي المطلق ليكون الضرب كبيرة وأقره الشيخان على الزائد على ذلك ثم إن التقييد بالمسلم لامة فهو له فالذي كذلك انتهى وما ذكره عن الحلبي هو ما ذكره أول كلامه في منهاجه وذكره في آخره على وجه أشكل من الأول فقال وإن ترك القتل إلى شيء دونه من إيلاء بضرب غير منتهك أو جرح لا ينقص من الجروح عضواً ولا يعطل عليه من منافع بدنه منفعلة لم يكن ذلك كبيرة فإن فعل ذلك بأب أو أم أو ذي رحم أو فعلة في حرم أو شهر حرام أو استضعافاً للمسلم أو استعلاء عليه فذلك كبيرة انتهى كلامه وهو مبني

على ما أسسه قبل واختاره من الفرق بين الفاحشة والكبيرة والصغيرة وأنه ما من ذنب الا وفيه صغيرة وكبيرة وقد تنقلب الصغيرة كبيرة بقريية تضم اليها والكبيرة فاحشة بذلك الا الكفر فانه أفسس الكبائر وليس من نوعه صغيرة ثم ذكر لذلك أمثلة منها القتل كبيرة ولنحو رحم فاحشة وما دونه بقيده الذي قدمته عنه صغيرة وهذا اصطلاح مخالف لما عليه الاصحاب والشيخان والمتأخرون فالوجه أن ضرب المعصوم ونحوه المؤذي اذا لم يقع كبيرة * ثم رأيت الاذرى ذكر ما يؤيد ما ذكرته حيث اعترض الحلبي فقال الخدشة والضربة اذا عظم ألمهما أو كان احدهما لوالد أو ولي ينبغي أن تلحق بالكبائر

الكبيرة الثامنة عشرة والتاسعة عشرة بعد الثمانية ترويع المسلم والإشارة اليه بسلاح أو نحوه

أخرج البزار والطبراني وأبو الشيخ ابن حبان عن عامر بن ربيعة رضى الله عنه أن رجلاً أخذ فعلى رجل فغيبها وهو يزح فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تزعووا المسلم فان روعة المسلم ظلم عظيم * والطبراني من أخاف * ومما كان حقاً على الله أن لا يؤمنه من أفزع يوم القيامة * والطبراني وأبو الشيخ من نظر الى مسلم نظارة يحجته فيها بغير حق أخافه الله يوم القيامة * وأبو داود والطبراني بسند رواه ثقات لا يحل لمسلم أن يروى مسلماً قاله لما روى رجل من أصحابه بأخذ حمل معه وهو نائم فأتته ففزع * وأبو داود والترمذي وقال حسن غريب لا يأخذن أحدكم مقام أخيه لأعباء ولا جاداً * ومسلم من أشار الى أخيه بحديدة فان الملائكة تلعنه حتى ياتى وان كان أخاه لايه وأمه * والشيخان اذا توجه المسلمان بسيدهما فالتاقل والمقتول في النار * وفي رواية لهما اذا المسلمان حمل أحدهما على أخيه السلاح فهما على حرف جهنم فاذا قتل أحدهما صاحبه دخلا هاجبهما قال فقلنا أو قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال انه كان أراد قتل صاحبه * والشيخان لا يشر أحدكم الى أخيه بالسلاح فانه لا يدري لعل الشيطان ينزع في يده فيمقع في حفرة من النار وينزع بالمهمله وكسر الزاى يرمى أو بالمجعة مع فتح الزاى ومعناه يرمى ويفسد وأصل النزاع الطعن والفساد * (تنبيه) * عدهذين هو صريح حديث الغضب وغيره بالنسبة للاول واللعن وغيره بالنسبة للثاني ويتعين حمل الحرمة في الاول على ما اذا علم ان الترويع يحصل خوفاً يشق تحمله عادة والكبيرة فيه على ما اذا علم ان ذلك الخوف يؤدى به الى ضرر في بدنه أو عقله وحمل الثاني على ذلك أيضاً ولم أر من تعرض لذلك

الكبيرة العشرون والحادية والثانية والثالثة والعشرون بعد الثمانية السحر الذى لا كفر فيه وتعليمه وتعلمه وطلب عمله

قال تعالى واتبعوا ما تلو الشياطين على ملك سليم وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولا انما نحن فتنه فلا تكفر فيتعلمون منهم ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد

الا باذن الله ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا المن اشترامه ماله في الآخرة من خلاق
 ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون * في هذه الآيات دلالات ظاهرة على قبح السحر وأنه اما
 كفر أو كبيرة كما يأتي في الأحاديث * وقد وسع المفسرون الكلام على هذه الآيات وأردت
 تلخيصه لكثرة فوائده وعظيم جدواه فقوله تعالى واتبعوا معطوف على جملة ولما جاءهم الخ وزعم
 خلافه فاسد ومأموصولة وزعم أنها نافية غلط وتلوه بمعنى تلت وعلى بمعنى في أى في زمن ملكه
 أى شرعه أو تلوه مضمن تتقول أى مائة تتوله وتكذب به على شرعه وهذا أولى اذا تجاوزت الأفعال
 أولى منه في الحروف وأحوج الى ذلك أن تلاه اذا تعدي بعلى يكون المجرور بهامتلوا عليه والملك
 ليس كذلك وقال أبو مسلم يقال تلا عليه اذا كذب وعنه اذا صدق فان أطلق جاز الامر ان
 * قال الفخر الرازي ولا يمتنع أن الذى كانوا يخبرون بدع عن سليمان ما يتلى ويشترأ فجمع
 كل الاوصاف والتلاوة الاتباع أو القراءة وهذا فى اليهود قبل الذين كانوا فى زمن نبينا صلى الله
 عليه وسلم وقبل الذين كانوا فى زمن سليمان من السحرة لأن أكثر اليهود ينكرون نبوته ويعتونه
 من جملة ملوك الدنيا ويعتقدون ان ملكه نشأ عن السحر والاولى أنه يتناول الفرقتين * قال
 السدى عارضوا نبينا صلى الله عليه وسلم بالتوراة فوافقت القرآن ففتروا الى السحر المنقول عن
 آصف وهاروت وماروت فهذا هو قوله تعالى ولما جاءهم رسول من عند الله صدق لما معهم
 نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراى ظهورهم الخ * والشياطين هنا مردة الجن لانهم
 كانوا يسترقون السمع من السماء ويضمون اليه أكاذيب يلقونها الى الكهنة فدقوا بها فى كتب
 وعلموها الناس وفشا ذلك فى زمن سليمان عليه السلام وقالوا ان الجن تعلم الغيب وكانوا يقولون
 هذا علم سليمان وماتم ملكه الاب وبه سحر الجن والانس والطير والريح التى تجرى بأمره ومردة
 الجن لما روى أن سليمان صلى الله على نبينا وعليه وسلم كان قد دفن كثير من العلوم التى خصه الله
 تعالى بها تحت سرير ملكه خوفا على أنه ان هلك الظاهر من تلك العلوم يبق هذا المدفون منها
 فبعد مدة توصل منافقون الى أن كتبوا فى خلالها أشياء من السحر تناسب تلك الأشياء من بعض
 الوجوه ثم بعد موته واطلاع الناس على تلك الكتب أوهمو الناس أنه من عمل سليمان وأنه
 ما وصل الى ما وصل الابه * ثم اضافتهم السحر لسليمان اما للتنعيم شأن السحر لتهيبه الناس
 واما القول اليهود انه ما وجد ذلك الملك الا بالسحر واما لانه لما سخر له مامر كالجن وكان يخاطبهم
 ويستفيد منهم أسرار عجيبة غلب على الظنون الفاسدة أنه حاشاه الله من ذلك استفاد السحر
 منهم وذلك السحر كفر فلذلك برأه الله تعالى بقوله وما كفر سليمان الدال على أنهم نسبوه للكفر
 كما روى عن بعض أحبار اليهود أنهم قالوا لا تعجبون من محمد يزعم أن سليمان كان نبيا وما كان
 الاسحرا * وروى أن سحرة اليهود زعموا أنهم أخذوا السحر عن سليمان فبرأه الله من ذلك وبين
 أن ذلك الكفر القبيح انما هو لاحق بهم بقوله تبارك وتعالى وليكن الشياطين كفرا * والسحر
 لغة كل ما لطف ودق من سحره اذا أبدى له أمرا فصدق عليه وخفى عنه فلما ألقوا سحرهم وأعين
 الناس وهم مصدر شاذ لم يأت مصدر الفعل يفعل بفتح عينه فيها على فعل بكسر فسكون الا هذا

وفعل والسحر بفتح أوله الغذاء خلفه الرثة وما يتعلق بالخلقوم وهو يرجع لمعنى الخفاء أيضا
ومنه قول عائشة رضي الله عنها في رسول الله صلى الله عليه وسلم بين سحري وسحري وقوله
تعالى إنما أنت من المسحورين معناه من المخلوقين الذين يطعمون ويشربون بدليل قوله ما أنت
الابشر مثلنا أي وما أنت إلا ذو سحر مثلنا وشرعا يختص بكل أمر يخفى سببه وعمل على غير
حقيقته ويجري مجرى التوبة والخذاع وحيث أطلق فهو مذموم وقد يستعمل مقيدا فيما
ينفع ويدح ومنه قوله صلى الله عليه وسلم إن من البيان لسحرا أي لأن صاحبه يوضح المشكل
ويكشف عن حقيقته بحسن بيانه وبلغ عمارته والقول بأنه خرج مخرج الذم للنصاحة
والبلاغة اذ شبهه بالسحر بعيد واستدل به بالدلالة فيه وهو قوله صلى الله عليه وسلم فاعمل
بعضكم إن يكون ألحن بحجته من بعض وقوله إن أبغضكم إلى الثرثارون المتفيهقون الثرثرة
كثرة الكلام وترديده يقال ترثر الرجل فهو ترثرار مهذار والمتفيهقون نخوه ويقال
فلان يتفيهق في كلامه إذا توسع وتنطع نعم نقل هذا القول أعني أن ذلك ذم عن عامر الشعبي
راوى الحديث وصعصعة بن صوحان فقال أما قوله صلى الله عليه وسلم إن من البيان لسحرا
فالرجل يكون عليه الحق وهو ألحن بالحجج من صاحب الحق فيسحر القوم ببيانه فيذهب بالحق
وهو عليه وإنما يحمده العلماء بالبلاغة واللسانة ما لم تخرج إلى حد الاطناب والاسهاب وتصور
الباطل في صورة الحق وعلى القول الأول أعني أن ذلك مدح للنصاحة المينة للحق والرافعة
لأشكاله فأنما سمى ما يوضح الحق سحرا وهو إنما قصد به اظهار الخفاء لا اخفاء الظاهر عكس
ما يدل عليه لفظ السحر لأن ذلك القدر للطنف وحسنه استعمال القلوب فأشبهه السحر الذي
يسمى القلوب من هذا الوجه وأيضا فالقادر على البيان يكون غالبا قادرا على تحسين القبيح
وتقبيح الحسن فأشبهه السحر من هذا الوجه أيضا * واختلف العلماء في أن السحر له حقيقة أم لا
فقال بعض العلماء أنه تخييل لا حقيقة له لقوله تعالى يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى وقال
الأكثرون وهو الأصح الذي دلت عليه السنة له حقيقة لأن العين ليست بلبس من الأعصم اليهودي
الساحر سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر صلى الله عليه وسلم بإخراج سحره من بئر ذي
أروان بدلالة الوحى له على ذلك فأخرج منها فكان ذا عتد فخلت عقده فكان كلما حلت منه عقدة
خف عنه صلى الله عليه وسلم إلى أن فرغت فصار صلى الله عليه وسلم كأنما شط من عقال * وذهب
ابن عمر رضي الله عنهما إلى خيبر ليخرص غيرها فسحره اليهود فأنكتفت يده فاجلأهم عمر
* وجاءت امرأة إلى عائشة رضي الله عنها فقالت يا أم المؤمنين ما على المرأة إذا عقلت بعيرها
فقات عائشة ولم تفهم مرادها ليس عليها شيء فقالت انى عقلت زوجي عن النساء فقالت عائشة
رضي الله عنها أخرجوا عني هذه الساحرة * والجواب عن الآية أن لا تمنع أن من السحر ما هو
تخييل بل منه ذلك وما له حقيقة * وإنما أثر السحر في رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قوله تعالى
والله يعصم من الناس أمتا لأن المراد منه عصمة القلب واليمان دون عصمة الجسد عما يرد
عليه من الحوادث الدنيوية ومن ثم سحر ونبج وجهه وكسرت رباعيته ورمى عليه الكرش

قوله بئر ذي أروان
في القاموس وبئر
ذروان بالمدينة أو
هو ذوار وان بسكن
الراء ز قبل يعبر يكة
اصح اه

والتراب واذاه جماعة من قريش وامالان المراد عصمة النفس عن الافتلات دون العوارض
 التي تعرض للبدن مع سلامة النفس وهذا أولى بل هو الصواب لانه صلى الله عليه وسلم كان يحرس
 فلما نزلت الآية أمر بترك الحرس * ثم السحر على أقسام (أولها) سحر الكسدانيين الذين كانوا
 في قديم الدهر يعبدون الكواكب ويزعمون أنها المدبرة للعالم ومنها يصدر كل مظهر خير وشر
 وهم المبعوث اليهم ابراهيم صلى الله عليه وعلى آبائه وابنائهم وسلم مبطلامقاتهم ورادا
 عليهم * وهم ثلاث فرق * الاولى الذين يزعمون ان الافلاك والكواكب واجبة الوجود لذواتها
 وأنها غنية عن موجد ومدير وخالق وهي المدبرة لعالم الكون والفساد وهم الصابئة الدهرية
 * والثانية القائلون بالهية الافلاك زعموا أنها هي المؤثرة للحوادث باستدارتها وتحريكها
 فعبدها وعظموها واتخذوا لكل واحد منها هيكلا خصوصا وصنما معينا واشتغلوا بخدمتها فهذا
 دين عبدة الاصنام والوثان * والثالثة ابتوا هذه النجوم والافلاك فاعلا مختارا أو جدها بعد
 العدم لأنه تعالى أعطاها قوة غالبية نافذة في هذا العالم وفوض تدبيره اليها (النوع الثاني) سحر
 أصحاب الاوهام والنفوس القوية (الثالث) الاستعانة بالارواح الارضية * واعلم ان القول
 بالجن مما أنكره بعض متأخري الفلاسفة والمعتزلة واما كبار الفلاسفة فلم ينكروه الا أنهم
 سموهم الارواح الارضية وهي في نفسها مختلفة منها خيرة وهم مؤمنوهم وشريرة وهم كفارهم
 (الرابع) التخيلات والاذخا لعبون وذلك لان اخلاط البصر كثيرة فان ركب السفينة
 ينظرها واقفة والشط متحركا والمنزل يرى ساكنا والقطرة النازلة ترى خطا مستقيما والذبالة
 تدار بسرعة ترى دائرة وأمثال ذلك (الخامس) الاعمال العجيبة التي تظهر من تركيب الآلات
 على النسب الهندسية مثل صورة فرس في يده بوق فاذا مضت ساعة من النهار صوت البوق من
 غير أن يسه أحد ومثل تصاوير الروم على اختلاف أحوال الصور من كونها ضاحكة وبكية
 حتى يفرق بين ضحك السرور وضحك الغل وضحك الشامت وكان سحر سحرة فرعون من هذا
 القبيل ويندرج في هذا علم جزر الانتقال وهو أن يجبر شيئا ثقيلا عظيميا آلة خفيفة سهلة وهذا
 في الحقيقة لا ينبغي أن يعد من باب السحر لانها أسباب معلومة يقينية من اطلع عليها قدر عليها
 (السادس) الاستعانة بخواص الادوية المبلدة والمزيلة للعقل ونحوها (السابع) تعليق القلب
 وهو أن يدعى انسان أنه يعرف الاسم الاعظم وأن الجن تطيعه ويتقادون له فاذا كان السامع
 ضعيف العقل قليل التمييز اعتقد أنه حق وتعلق قلبه بذلك وحصل في نفسه نوع من الرعب
 والخوف فحينئذ يتمكن الساحر من أن يفعل فيه ما شاء * وحكى عن الشافعي رضي الله عنه أنه
 قال السحر ينجل ويمرض ويقتل وأوجب القصاص على من قتل به فهو من عمل الشيطان يتلقاه
 الساحر منه بتعليمه اياه فاذا تلقاه منه استعمله في غيره وقيل انه يؤثر في قلب الايمان وقبل الاصح
 أنه تخيل لكنه يؤثر في الابدان بالامراض والموت والجنون والكلام تأثير في الطباع والنفوس
 كما اذا سمع انسان ما يكره فيحمر ويغضب وربما حتم منه وقد مات قوم بكلام سمعوه فهو بمنزلة العلل
 التي تؤثر في الابدان * قال القرطبي قال علمائنا لا ينكر أن يظهر على يد الساحر خرق العادات

قوله والتراب في
 بعض الاصول
 والتراب وفي
 القاموس التراب
 نحم يغشى الكرش
 والامعاء الجمع تراب
 وتراب واثراب جمع
 الجمع هـ

بما ليس في مقدور البشر من مرض وتفریق وزوال عقل وذكور وبيع عضد الى غير ذلك مما قام
 الدليل على استحالة كونه من مقدورات العباد قالوا ولا يعبد في السحر ان يستدق جسم الساحر
 حتى يتوّلج في الكوّات والانتصاب على رأس قصبية والجري على خيط مستدق والطيران
 في الهواء والمشي على الماء وركوب كلب وغير ذلك ولا يكون السحر علة لذلك ولا موجباً له
 وانما يخلق الله تعالى هذه الاشياء عند وجود السحر كما يخلق الشبح عند الاكل والرى عند
 شرب الماء * وروى سفيان عن عامر الذهبي أن ساحراً كان عند الوليد بن عقبة يشي على
 الجبل ويدخل في است الحمار ويخرج من فيه فاشتمل جندب على سيفه وقتله وهو جندب
 ابن كعب الازدي ويقال الجبل وهو الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم في حقه يكبر في أمي
 رجل يقال له جندب يضرب شربة بالسيف يشرقهم بين الحق والباطل فكانوا يرونه جندباً
 هذا قاتل الساحر * قال علي بن المدي روى عنه حارثة بن مصرف وأنتكر المعتزلة الانواع
 الثلاثة الاول قيل ولعلهم كفروا من قال بهم اوجب جردها وأما أهل السنة فجوزوا السحر وقدره
 الساحر على أن يطير في الهواء وأن يقلب الانسان حماراً والحمار انساناً وغير ذلك من أنواع
 السحرة الا أنهم قالوا ان الله تعالى هو الخالق لهذه الاشياء عند القاء الساحر كلماته المعينة
 ويدل لذلك قوله تعالى وما هم بضارين به من أحد الا بإذن الله ومرأته صلى الله عليه وسلم سحر
 وعمل فيه السحر حتى قال انه ليخيل الى اني أقول الشيء وأفعله ولم أقله ولم أفعله والساحر له صلى
 الله عليه وسلم لبيد بن الاعصم وبناء جعلوا قتل العقد التي تفتن عليها في مشط ومشاطة وجف
 طلع فخله ووضعوا ذلك تحت راعوفة البئر السافلة فأثر فيه صلى الله عليه وسلم ودام ذلك
 سنة حتى رأى ملكين في النوم يقول أحدهما للآخر ما مرض الرجل فتدل له صاحبه مطبوع
 أي مهور قال من طلبه قال لبيد بن الاعصم قال فيماذا قال في مشط ومشاطة وجف طلع
 فخله قال فأين هو قال في بئر ذي أروان رواه الشيخان ولفظهما عن عائشة رضي الله عنها
 يا عائشة أشعرت أن الله أفتاني فيما استفتيته فيه جاءني رجلان فتعد أحدهما عند رأسي
 والاخر عند رجلي فقال الذي عند رأسي للذي عند رجلي أو الذي عند رجلي للذي عند
 رأسي ما وجع الرجل قال مطبوع قال من طلبه قال لبيد بن الاعصم قال في أي شيء قال
 في مشط ومشاطة وجف طلعة ذكر قال فأين هو قال في بئر ذي أروان ولما أخبر صلى الله
 عليه وسلم بذلك ذهب الى تلك البئر فأخرج ذلك السحر على الصفة التي نعت له ومسح ماؤها
 حتى صار كنفاعة الحناء وطلع النخل الذي حواها حتى صار كروم الشياطين وأنزل الله
 تبارك وتعالى المعوذتين فكانت شفاه له ولا منه من السحر * وروى ان امرأة أتت عائشة
 رضي الله تعالى عنها فقالت اني ساحرة هل لي من توبة قالت وما سحرك فقالت سرت الى
 الموضع الذي فيه هاروت وماروت أطلب علم السحر ففعلت ما لا يامره الله لا تخترى عذاب
 الاخرة بأمر الدنيا فأيت فقالت اذهبي فبولي على ذلك الرماد فذهبت لابل عليه ففكرت
 في نفسي فقلت لا فعلت وجئت اليهم افعلت قد فعلت فقالت لا ما رأيت لما فعلت فقلت ما رأيت

السابقة اذ لا نزاع في كفر من اعتقد أن الكواكب مؤثرة لهذا العالم أو أن الانسان يصل
 بالتصفية الى أن تصير نفسه مؤثرة في ايجاد جسم أو حياة أو تغيير شكل وأما النوع الثالث
 وهو أن يعتقد الساحر أنه بلغ في التصفية وقراءة الرقي وتدخين بعض الادوية الى أن الجن تطيعه
 في تغيير البنية والشكل فالمعتزلة يقرّونه دون غيرهم * وأما بقية أنواعه فقال جماعة انها كفر
 مطلقا لأن اليهود لما أضافوا السحر لاسلامان صلى الله على نبينا وعليه وسلم قال تعالى تنزيه الله عنه
 وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر فظاهر هذا انهم انما كفروا
 بتعليمهم السحر لأن ترتيب الحكم على الوصف المناسب يشعر بعلميته وتعليم ما لا يكون كفرا
 لا يوجب الكفر وهذا يقتضي أن السحر على الاطلاق كفر وكذا يقتضي ذلك قوله تعالى عن
 المالكين وما يعلمان من أحد حتى يقولوا انما نحن قسنة فلا تكفر * وأجاب القائلون بعدم الكفر
 كالشافعي رضي الله عنه وأصحابه بأن حكاية الحال يكفي في صدقها صورة واحدة فيحمل على
 سحر من اعتقد الهية النجوم وأيضا فلا نسلم أن ذلك فيه ترتيب حكم على وصف يقتضي اشعاره
 بالعلمية لأن المعنى أنهم كفروا وهم مع ذلك يعلمون السحر واختلفوا هل تقبل توبة الساحر
 * فأما النوعان الاولان فاعتقد أحدهما مرتدان تاب فذالك والاقتل وقال مالك وأبو حنيفة
 لا تقبل توبتهما * وأما النوع الثالث وما بعده فإن اعتقد أن فعله مباح قتل لكفره لأن تحليل
 المحرم المجمع على تحريمه المعلوم من الدين بالضرورة كفر كما مر وان اعتقد أنه حرام فعند
 الشافعي رضي الله عنه أنه جناية فادافعه بالغير وأقرّ أنه يقتل غالبا قتل به لانه عمد أو نادرا
 فهو شبه عمد وأخطأ من اسم غيره اليه فهو خطأ والدية فيه ما على العاقلة ان صدقته اذ لا يقبل
 اقراره عليهم * وعن أبي حنيفة أن الساحر يقتل مطلقا اذا علم أنه ساحر باقراره أو بينة تشهد عليه
 بأنه ساحر ويصفونه بصفة تعلم انه ساحر ولا يقبل قوله أترك السحر أو توب عنه فان أقر بأنى كنت
 أسحرمته وقدرت كنت ذلك منذ زمان قبل منه ولم يقتل * وسئل أبو حنيفة لم يكن الساحر بمنزلة
 المرتد حتى تقبل توبته فقال لانه جمع مع كفره السعي في الارض بالفساد ومن هو كذلك يقتل
 مطلقا ورد ما قاله بأنه صلى الله عليه وسلم لم يقتل اليهودى الذى سحره فال مؤمن مثله لقوله صلى
 الله عليه وسلم لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين * واحتج أبو حنيفة بما روى أن جارية لحفصة أم
 المؤمنين رضي الله عنها سحرتهما فأخذوها فاعترفت بذلك فامرت عبد الرحمن بن زيد فقتلها فبلغ
 ذلك أمير المؤمنين عثمان فأنكره فجاء ابن عمر فاخبره بما رها وكان عثمان انما أنكر ذلك لانها قتلتها
 بغير اذنه * وبما روى عن عمر رضي الله عنه انه قال اقتلوا كل ساحر وساحرة فقتلوا ثلاث سواحر
 وأجاب اصحابنا عن ذلك بأن هذين على تقدير ثبوتهم ما يحتمل ان القتل فيهما الكفر الساحر لوجود
 أحد النوعين الاولين فيه وذلك ليس من محل الخلاف كما مر وأى دليل قام على انه من بقية
 الأنواع التى هي محل الخلاف كالشعبذة والآلات العجيبة المبنية على الهندسة وأنواع
 التخويف والتقريع والوهم * (تنبيه) قال القرطبي هل يسئل الساحر حل السحر عن المسحور
 قال البخارى عن سعيد بن المسيب رضي الله عنه يجوز واليه مال المأزرى وكرهه الحسن البصرى

وقال الشعبي لا باس بالشرقة قال ابن بطال وفي كتاب وهب بن منبه أن يأخذ سبع ورقات من سدر أخضر فيدقه بين حجرين ثم يضر به بالماء ويقرأ عليه آية الكرسي ثم يحسونه ثلاث حسوات ويغتسل به فإنه يذهب عنه كل ما به ان شاء الله تعالى وهو جيب لدارجل اذا حبس عن أهله * قوله تعالى وما أنزل على الملوك في ما أربعة أقوال اظهرها انها موصولة عطفا على السحر أى يعلمون الناس السحر والمنزل على الملوك وقيل نافية أى وما أنزل على الملوك اباحة السحر وقيل موصولة محلها جر عطفا على ملك سليمان لأن عطفا على السحر يقتضى أن السحر نازل عليه ما فيكون منزله هو الله وذلك غير جائز وكما لا يجوز في الانبياء أن يعمثوا التعليم السحر فالملأكة أولى وكيف يضاف الى الله ما هو كافر وانما يضاف للمردة والكفرة وانما المعنى ان الشياطين نسبوا السحر الى ملك سليمان والمنزل على الملوك مع ان ملكه والمنزل عليهم بريا من السحر بل المنزل عليهم ما هو الشرع والدين وكانا يعلمان الناس قبوله والتمسك به فكانت طائفة تسمي ذلك واخرى تخالف انتهى واعترضه الفخر بن عطفة على ملك بعيد فلا بد له من دليل وزعم أنه لو كان نازلا عليهم لكان منزله هو الله لا يضر لان تعريف صفة الشيء قد يكون لاجل الترغيب فيه حتى يوجهه المكلف وقد يكون لاجل التنفير عنه حتى يحترز عنه كما قيل عرفت الشر لا للشر بل لتوقيه وزعم أنه لا يجوز بعثة الانبياء لتعليمه لا يؤثر ايضا لان المراد هنا تعليم فساده وباطاله وزعم ان تعليمه كفر ممنوع وبسليمه هي واقعة حال يكفى في صدقها ضرورة واحدة وزعم انه انما يضاف للمردة والكفرة انما يصح ان أريد به العمل لا التعليم لحوار أن يكون العمل منهما عنه وتعليمه لغرض التنبيه على فساد ما موره * وما نقرر أن ما ملكان هو الاصح الذي عليه الا كثرون وقرئ شاذا بكسر اللام فيكون انسين وسيأتى ما فيه والباء في يسابل بمعنى في سميت بذلك قبل التبليل ألسنة الخلق بها لان الله تعالى أمر ربحا فخرتهم بهذه الارض فلم يدرك أحدهم ما يقول الا آخر ثم قرأهم الربيع في البلاد فتكلم كل واحد بلغة والبلبله التفرقة وقيل لما أوتست سفينة فوح بالجوذى نزل فبنى قرية وسميها غماين باسم أصحاب السفينة فاصبح ذات يوم وقد تبللت ألسنتهم على ثمانين لغة وقيل التبليل ألسنة الخلق بها عند سقوط صرخ غروذ وهي بابل العراق * وقال ابن مسعود بابل ارض الكوفة والجهور على فتح تاهاروت وماروت وهما بناء على فتح لام الملكين بدل منهما وقيل من الناس بدل بعض من كل وقيل بل هما بدل من الشياطين وقيل نصبا على الذم أى آدم هاروت وماروت من بين الشياطين كلها ومن كسر لهما أجرى فيها ما ذكر نعم ان فسر الملكان بداود وسليمان كما ذكره بعض المفسرين وجب في هاروت وماروت أن يكونا بدلا من الشياطين أو الناس وعلى فتح اللام قبل هما ملكان من السماء اسمهما هاروت وماروت وهو الصحيح للتصريح به في الحديث الصحيح الا تقي في بحث الخمر وقيل هما جبريل وميكائيل صلى الله على نبينا وعليهما وسلم وعلى كسرهما قيل هما قبيلتان من الجن وقيل داود وسليمان وقيل رجلا صالحان وقيل رجلا ساحران وقيل لهما ألقابان يسابل يعلمان الناس السحر ويعلمان على باب من التعليم وقيل يعلمان من أعلم اذا همزة والتضعيف

يعاقبان اذا الملائكة ان لا يعلمان السحر انما يعلمان بقبجه وعن كى أن يعلم بمعنى أعلم ابنا
 الاعرابى والانباء ثم القائلون بأنهم الياسمن الملائكة احتجوا بان الملائكة لا يليق بهم تعليم
 السحر وبقوله تعالى ولو أنزلنا ملكا لقضى الامر ثم لا يتظرون وبأنهم لو نزلوا فى صورة
 رجلين كان تابيسا وهو لا يجوز والالجاز فى كل من شوهه من آحاد الناس انه لا يكون رجلا
 حقيقة لاحتمال أنه ملك من الملائكة أولا فى صورة رجلين نافي قوله تعالى ولو جعلناه ملكا
 لجعلناه رجلا ويحاج عن الاول بما مر أن المحذور تعلية للعمل به لا بيان فسادده وعن الثانى
 بان المراد لو أنزلنا ملكا رسولا دأى الى الناس لجعلناه رجلا حتى يمكنهم الاخذ عنه والتلقى منه
 وما عفا ليس كذلك فلا محذور فى كون الملك على غير صورة الرجل وعن الثالث بانناختار أنهما
 ليسا فى صورة رجلين ولا منسافة بين ذلك وتلك الآية كما بيناه وعلى انهما فى صورة رجل قائما
 يجوز الحكم على كل ذات بأنها ملك فى زمن يجوز فيه انزال الملائكة كما أن صورة دحية من
 كان يراها بعد علمه ان جبريل ينزل فيها لا يتقطع بانها صورة دحية لاحتمال أنه جبريل وقد أجاب
 بعض المفسرين عن تلك الحجج بما لا يجدى بل بما فيه نظر ظاهر * (واعلم) أن المفسرين ذكروا
 لهذين الملكين قصة عظيمة طويلة حاصلها أن الملائكة لما اعترضوا بقولهم أتجعل فيهما من يفسد
 فيها ويسفك الدماء ومدحوا أنفسهم بقولهم ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك أراهم الله تعالى
 ما يدفع دعواهم فركب في هاروت وماروت منهم شهوة وأنزلهم ما حاكين فى الارض فاقتننا
 بالزهرة ثملت لهما من أجل النساء فلما وقعها خبرا بين عذابي الدنيا والاخرة فاخترنا عذاب
 الدنيا فها يعذبان الى يوم القيامة ونار ع جماعة فى أصل ثبوت هذه القصة وليس كما
 زعموا الورود الحديث بل صحته بها وسأنى لفظه فى مبحث النحر ومن جملة انه الماثلت لهما
 وراوداهما عن نفسها أمرتهم بالشرك فامتنعا ثم بالقتل فامتنعا ثم بشرب الخمر فشر بها ثم وقع
 بهما وقتلا ثم أخبرتهم بما فعلاه فخيرا كما ذكر ومن المنازعين الفخر قال هذه القصة رواية قاسدة
 مردودة ليس فى كتاب الله ما يدل عليها بل فيه ما يظلمها من وجوه الاول عصمة الملائكة
 من كل ذنب ويحاج بان محمل العصمة ماداموا بوصف الملائكة أما اذا انتقلوا الى وصف
 الانسان فلا على أنه يعلم من الحديث المذكور أن ما وقع لهما انما هو من باب التمثيل لا الحقيقة
 لان الزهرة ثملت لهما امرأة وفعلت بهما ما مردفعا لقولهم أتجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك
 الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك كما بأتى ذكر ذلك فى الحديث المذكور الثانى زعم انهما
 خيرا بين العذابين فاسد بل كان الاولى أن يجنبا بين التوبة والعذاب لان الله خير بينهما
 من أشرك طول عمره فهذان اولى ويحاج بأن ذلك انما فعل تغليظا فى العقوبة عليهما
 ولا يقاسان بمن أشرك لان الامور التوقيفية لا مجال للرأى فيها الثالث من أعجب الامور أنهما
 يعلمان الناس السحر فى حال كونهما يعذبان ويدعوان اليه وهما يعاقبان ويحاج بانه لا يجب
 فى ذلك اذا ما منع أن العذاب يفتر عنهم فى ساعات فيعلمان فيها لانهم أنزلوا فى قسمة عليهما ما وقع

لهم ما ذكره على الناس لتعلمهم منهم السحر * قال بعضهم والحكمة في انزالها أمور * أحدها
 ان السحرة كثرت في ذلك الزمن واستنبطت أنواعا عجيبه غريبة في النبوة وكانوا يدعونها
 ويتحدون الناس بها فأمر الله الملكين ليعلمان الناس السحر حتى يتمكنوا من معارضة
 أولئك السحرة المدعين للنبوة كذابا وهذا غرض ظاهر * ثانيها أن العلم بأن المعجز مخالف للسحر
 يتوقف على علم ماهيتهما والناس كانوا جاهلين ماهية السحر فتعذرت عليهم معرفة حقيقة
 السحر فبعث الله هذين الملكين لتعرف ماهية السحر لاجل هذا الغرض * ثالثها لا يمنع أن
 السحر الذي يوقع الفرقة بين أعداء الله والالفة بين أولياء الله كان مباحا عندهم أو مندوبا
 فبعثهم الله لتعليمه لهذا الغرض فتم علم القوم ذلك منهم واستعملوه في الشر وايقاع الفرقة بين
 أولياء الله والالفة بين أعداء الله * رابعها تحصيل العلم بكل شيء حسن ولما كان السحر منهماعنه
 وجب أن يكون معلوما متصورا والالام منه عنه * خامسها العمل الجتن كان عندهم أنواع من السحر
 لم يقدر البشر على الاتيان بمثالها فبعثهم الله تعالى ليعلمان البشر أمورا يقدرون بها على
 معارضة الجن * سادسها أن يكون ذلك تشديدا في التكليف من حيث انه اذا علم ما يمكنه ان
 يتوصل به الى اللذات العاجله ثم منعه من استعمالها كان ذلك في نهاية المشقة يستوجب به
 الثواب الزائد فثبت بهذه الوجوه انه لا يبعد من الله تعالى انزال الملكين لتعليم السحر قال
 بعضهم وهذه الواقعة كانت زمن ادريس صلى الله على نبينا وعليه وعلى سائر الانبياء والمرسلين
 وسلم والمراد بالنسبة في الآية المحنة التي تتميز بها الحق من الباطل والمطيع من العاصي وانما
 قالوا نحن قسنة الخبز لا للنصيحة قبل التعليم أي هذا الذي نصفه لك وان كان الغرض منه
 تمييز السحر من المعجز وليكنه يمكنك أن تتوصل به الى المفاسد والمعاصي فبالأن تستعمله فيما
 نهيت عنه واختلافوا في المراد بالتفريق بين المرء وزوجه في قوله تعالى فيمتعلمون منهما
 ما يفرقون به بين المرء وزوجه فقيل المراد أن هذا التفريق انما يكون ان اعتمد أن السحر
 مؤثر فيه وهذا كفر واذا كفر بآيات زوجته منه وقيل المراد انه يفرق بينهم بالتقوية والحيل وذكر
 التفريق دون سائر ما يتعلمونه تنبيه على الباقي فان ركوب الانسان الى زوجته زائد على موادة
 قريه فاذا وصل بالسحر الى هذا الامر مع شدته فغيره أولى وبديل له قوله تعالى وما هم بضارين به
 من أحد فانه أطلق الضرر ولم يقصره على التفريق فدل على أنه انما خص بالذكر لكونه أعلى
 مراتب الضرر قال الفخر والاذن حقيقة في الامر والله لا يأمر بالسحر لانه ذمهم عليه ولو
 أمرهم به لما ذمهم عليه فلا بد من التأويل في قوله الاباذن الله وفيه وجوه * أحدها قال
 الحسن المراد منه التخليه يعني اذا همر الانسان فان شاء الله منعه منه وان شاخلى بينه وبين
 ضرر السحر * ثانيها قال الاصم الابعلم الله اذا الاذان والاذن الاعلام * ثالثها بخلقه اذ الضرر
 الحاصل عند فعل السحر لا يكون الا بخلق تعالى * رابعها بامر به بناء على تفسير التفريق بين
 المرء وزوجه بالكفر لان هذا حكم شرعي وهو لا يكون الا بأمره تعالى والخلاق
 النصيب في هذا كذا وأقبح عذاب للسحرة اذ لا أخسر ولا أخش وأحقر ولا أذل ممن

ليس له نصيب في نعيم الآخرة ومن ثم عقب تعالى ذلك بقوله عز قائلًا ولم ينس مباشر وأى باع
اليهود به أى بالسحر أنفسهم لو كانوا يعلمون أى لو علموا ذم ذلك هذا الذم العظيم لما باعوا به
أنفسهم وأثبت لهم العلم أولاً بقوله تعالى ولقد علموا ونفاه عنهم بقوله ثانياً لو كانوا يعلمون لأن
معنى الثانى لو كانوا يعلمون بعلمهم جعلهم حين لم يعملوا به كأنهم منسوخون عنه أو المراد
بالعلم الثانى العقل لأن العلم من غرته فلما اتقى الأصل انتفت غرته فصار وجود العلم كالعدم حيث
لم ينتفعوا به كما سعى الله تعالى الكفار عيا وبكوا وسما اذ لم ينتفعوا بجواسمهم أو تغاير بين متعلق
العلمين أى علموا ضرره فى الآخرة ولم يعملوا انتفع به فى الدنيا هذا كله ان كان فاعل علموا ويعلمون
واحداً كما هو الظاهر فان قدر مختلفا كان يجعل ضمير علموا للملكين أو الشياطين وضمير
شروا ومابعده لليهود فلا اشكال وبما تقرّر فى هذه الآية علم أصل السحر ومنشؤه
وحقيقته وأنواعه وضرره وفحشه وما يقرب عليه من الوعيد الشديد فلا ينتحل الا كل شيطان
مريد أو جبار عنيد * وجاء فى السنة أحاديث كثيرة فى ذمه أيضاً * أخرج الشيخان
 وغيرهما عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اجتنبوا السبع
الموبقات أى المهلكات قالوا يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس
التي حرم الله الابالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات
المؤمنات الغافلات * وابن مردويه بسند فيه ضعيف وابن حبان فى صحيحه أنه صلى الله عليه
وسلم كتب الى أهل اليمن كتاباً فيه الفرائض والسنن والديات والزكاة وكان فيه ان
أكبر البكائر عند الله تعالى الاشرار بالله تعالى وقتل النفس المؤمنة بغير الحق والفرار
فى سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورعى المحصنات وتعلم السحر وأكل الربا وأكل
مال اليتيم * والطبرانى ان رجلاً قال يا رسول الله **وكم البكائر** قال تسع أعظمهن
الاشرار بالله وقتل المؤمن بغير حق والفرار من الزحف وقذف المحصنة والسحر وأكل
مال اليتيم وأكل الربا الحديث والنسائى بسند عن الحسن عن أبي هريرة رضى الله عنه ولم
يسمع منه عند الجمهور ومن عند عقدة ثم نفث فيها فقد سحر ومن سحر فقد أشرك ومن تعلّق بشئ
وكل إليه أى من يعلّق على نفسه الحرور والعوذيو كل اليها * وأحمد عن علي بن زيد عن
الحسن عن عثمان بن أبي العاص رضى الله عنه واختلف فى سماع الحسن عن عثمان قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان لداود نبي الله ساعة يوقظ فيها أهله يقول يا آل
داود قوموا فصلوا فان هذه الساعة يستجيب الله فيها الدعاء الا لساحراً أو عاتراً * والطبرانى
فى الكبير والاولى بسند فيه مختلف فيه ثلاث من لم تكن فيه واحدة منهن فان الله يغفر له
ما سوى ذلك لمن يشاء من مات لا يشرك بالله شيئاً ولم يكن ساحراً ينبع السحرة ولم يحقد
على أخيه * وابن حبان فى صحيحه لا يدخل الجنة مومن خسر ولا مؤمن بسحر ولا قاطع رحم
* وأحمد وأبو داود وابن حبان فى صحيحه والحاسك وصححه ثلاثة لا يدخلون الجنة مومن
خسر وقاطع الرحم ومصدق بالسحر الحديث * (تنبيه) * عده هذه الاربعة الذى جريت

عليه كشيخ الاسلام الجلال البلقيني وغيره هو سريح الآية في بعضها والاحاديث في بعضها وهو ظاهر المأثور أن فيها قولاً قال به كثيرون انها كلها كثر فلا أقل من كونها كبيرة لاسيما مع ما ورد فيها من الوعيد الشديد والزجر الغليظ الا كيد كما قدمته في الكلام على الآية الكريمة وكما علم من هذه الاحاديث الصحيحة أعادنا الله من غضبه ومعاصيه عنه وكرمه آمين

الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والعشرون والثلاثون والحادية والثانية والثالثة والرابعة والخامسة والثلاثون بعد الثمانية الكهانة والعرافة والطيرة والطرق والتنجيم والعيافة واتبان كاهن واتبان عتراف واتبان طارق واتبان منجم واتبان ذي طيرة ليطير له أو ذي عياقة ليخطله

قال تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً أي لا تقبل في شيء من الاشياء ما ليس لك به علم فان حواسك مسؤولة عن ذلك وقال تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارضى من رسول أي عالم الغيب هو الله وحده فلا يطالع عليه أحد من خلقه الا من ارتضاه للرسالة فانه مطاعه على ما يشاء من غيبه وقيل هو منقطع أي لا يمكن من ارتضاه للرسالة فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً والصحيح هو الاول لان الله تعالى اطاع أنبياءه بل ورائهم على مغيبات كثيرة لكنها جزئيات قليلة بالنسبة الى علمه تعالى فهو المنفرد بعلم المغيبات على الاطلاق كلها وجزئياتها دون غيره * وأخرج البزار بإسناد جيد عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من تطير أو تطير له أو تكهن أو تكهن له أو سحر أو سحر له ومن أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد * ورواه الطبراني من حديث ابن عباس دون قوله ومن أتى الخ بإسناد حسن * والبزار بإسناد جيد قوى من أتى كاهناً فصدقه بما قال فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم * والطبراني من أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد برئ مما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم ومن أتاه غير مصدق لم تقبل له صلاة أربعين ليلة * والطبراني من أتى كاهناً فسأله عن شيء عجب عنه التوبة أربعين ليلة فان صدقه بما قال فقد كفر * والطبراني بإسنادين أحدهما ثقافات ان ينال الدرجات العلامن تكهن أو استقسم أو رجع من سفر تطيراً * ومسلم من أتى عرافاً فسأله عن شيء فصدقه لم تقبل له صلاة أربعين يوماً * والاربعة والخاتم وقال صحيح على شرط الشيخين من أتى عرافاً أو كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم * والبزار وأبو يعلى بإسناد جيد موقوف على ابن مسعود قال من أتى عرافاً أو كاهناً أو ساحراً فسأله فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم * والطبراني في الكبير بسند رواه ثقافات من أتى عرافاً أو ساحراً أو كاهناً يؤمن بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم * وأبو داود وابن ماجه من اقتبس علماً من النجوم اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد * وأبو داود والنسائي وابن

حبان في صحيحه العمافة والطيرة والطرق من الحبث وهو بكسر الجيم كل ما عبد من دون الله
 * (تنبيه) * عتده هذه المذكورات هو وان لم أره كذلك صريح هذه الاحاديث في أكثرها
 وقياسا في البقية وهو ظاهر لان المخط في الكل واحد والكاهن هو الذي يخبر عن بعض
 المضمرة فيصيب بعضهم ويخطئ أكثرها ويرغم ان الجن تخبره بذلك * وفسر بعضهم الكهانة
 بما يرجع لذلك فقال هي تعاطى الاخبار عن المغيبات في مستقبل الزمان وادعاء علم الغيب
 وزعم أن الجن تخبره بذلك * والعراف بفتح الميم وتشديد الراء قيل الكاهن ويرد الحديث
 السابق عرافا أو كاهنا وقيل الساحر وقال البغوي هو الذي يدعي معرفة الامور بقدرة
 أسباب يستدل بها على مواقعها كالسروق من الذي سرقة ومعرفة مكان الضالة ونحو ذلك
 ومنهم من يسمى النجم كاهنا * قال أبو داود والطرق أى بفتح فسكون الزجر أى زجر الطير
 ليتبين أو يتشأم بطيرانه فان طار الى جهة اليمين تبين أو الى جهة الشمال تشام وقال
 ابن فارس الضرب بالخصى وخو نوع من التكهن والمنهى عنه من علم النجوم هو ما يدعيه
 أهلها من معرفة الحوادث الآتية في مستقبل الزمان كجى المطر ووقوع الثلج وهبوب الرياح
 وتغير الاسعار ونحو ذلك يزعمون أنهم يدركون ذلك بسير الكواكب لاقترانها وافتراقها
 وظهورها في بعض الازمان وهذا علم الله تعالى لا يعلمه أحد غيره فمن ادعى علمه بذلك فهو
 فاسق بل ربما يؤدى به ذلك الى الكفر أتما من يقول ان الاقتران والافتراق الذى هو كذا جعله
 الله علامة بمقتضى ما طردت به عادته الالهية على وقوع كذا وقد يتخلف فانه لا اثم عليه
 بذلك وكذا الاخبار عما يدرك بطريق المشاهدة من علم النجوم الذى يعرف بها الزوال وجهة
 القبلة وكما مضى وكما بقى من الوقت فانه لا اثم فيه بل هو فرض كفاية * وفي حديث الصحيبين عن
 زيد بن خالد الجهني رضى الله عنه قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح في اثر
 سماء أى مطر كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال أتدرون ماذا قال ربكم
 قالوا الله ورسوله أعلم * قال قال أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر فأتأمن قال مطرنا بفضل
 الله ورحمته فذلك مؤمن بى كافر بالكواكب وأتأمن قال مطرنا بنوء كذا أى وقت النجم
 الفلانى فذلك كافر بى مؤمن بالكواكب * قال العلماء من قال ذلك مریدا أن النوء هو المحدث
 والموجد فهو كافر وأنه علامة على نزول المطر ومنزله هو الله تعالى وحده لم يكفر ويكره له
 قول ذلك لانه من ألفاظ الكفرة * وروى الشيخان أن ناسا سألوا النبي صلى الله عليه وسلم
 عن الكاهن أو الكهان فقال ليسوا بشئ فقالوا يا رسول الله انهم يتحدثون أحيانا بأشئ أو بالشئ
 فكيف يكون حقا * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الكرامة من الوحي يخطئها الجن فيقرها
 أى ياقها في أذن وليه فيخطئ معها مائة كذبة * والخارى ان الملائكة تنزل في العنان
 وهو السحاب فتذكر الامر قضى في السماء فيسترق الشيطان السمع فيسمع فيه فيوجهه
 الى الكهان فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم

(باب البغاة)

الكبيرة السادسة والثلاثون بعد الثمانمائة البغي اى الخروج على
الامام ولو جائزاً بلاتاً ويل أو مع تأويل يقطع بطلانه

قال تعالى انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبيعون فى الارض بغير الحق أولئك لهم عذاب
أليم * وأخرج مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال ان الله أوحى الى أن توضعوا حتى لا يبغي أحد
على أحد ولا يفخر أحد على أحد * والترمذى وقال حسن صحيح وابن ماجه والحاكم
وقال صحيح الاسناد عن أبي بكره رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما من ذنب أجدر أى أحق من أن يجعل الله لصاحبه العقوبة فى الدنيا مع ما يدخر له فى الآخرة
من البغي وقطيعة الرحم * وفى حديث البيهقى الا ترى فى اليمين الغموس ليس شئ مما عصى
الله به هو أجعل عقاباً من البغي * وفى الاثر لو بغي جبل على جبل لجعل الله الباغى منهم ماداً
وقد خسف الله تعالى بقارون اللعين الارض لما بغي على قومه كما أخبر الله تعالى عنه بقوله عز
فإننا ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم الى قوله فخنسناه فى الارض الآية * قال
ابن عباس من بغىه أن جعل لبغية جعلاً على أن تقتل موسى صلى الله عليه وسلم نبينا وعليه وسلم
المبرأ من كل سوء بنفسها فقتلت فاستحلها موسى على ما قالت فأخبرته بأن قارون هو المغر
لها على ذلك فغضب موسى فدعا عليه فأوحى الله تعالى اليه انى قد أمرت الارض تطيعك
فمرها فتعال موسى يا أرض خذيه فأخذته حتى غيبت سريره فلما رأى قارون ذلك ناشد موسى
بالرحم فقال يا أرض خذيه فأخذته حتى غيبت قدميه فما زال موسى يقول يا أرض خذيه
حتى غيبتة فأوحى الله اليه يا موسى وعزنى وجلالى لو استغاثت لى لا غتمته فخرسفت به الارض
الى الارض السفلى وقال سمرة يخسف به كل يوم قامة ولما خسف به قيل انما أهلكه موسى
بأخذ ماله وداره فخرسفت الله تعالى به ما بعد ثلاثة أيام وقيل بغية كبره وقيل كفره وقيل زيادته
فى طول أيامه شبرا وقيل انه كان يخدم فرعون فتمعدى على بنى اسرائيل وظالمهم * (تنبيه) *
عده هذا هو ما صرح به بعضهم لكنه أطلق فقال الكبيرة الخمسون البغي وهو مشكل
قد قال أئمتنا ان البنى ليس باسم ذم اذ البغاة ليسوا فسقة فن ثم قيدته فى الترجمة بأن يكون
بلاتاً ويل أو بتأويل قطعى البطلان وحينئذ اتجه كونه كبيرة لما يترتب على ذلك من المفساد
التي لا يحصى ضررها ولا ينطفى شرها مع عدم عذر الخارجين حينئذ بخلاف الخارج بتأويل
ظنى البطلان فان لهم نوع عذر ومن ثم لم يضموا ما أتلفوه حال الحرب ولم يقتل مدبرهم

* (الكبيرة السابعة والثلاثون بعد الثمانمائة نكثبيعة الامام لقوات غرض دينوى) *

* أخرج الشيخان عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة

لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم رجل على فضل ماء
بالفلاة يمنعه ابن السبيل ورجل بايع رجلا سلعة بعد العصر فخلف بالله لا أخذها بكذا وكذا
فصدقه وهو على غير ذلك ورجل بايع أمأما لا يبايعه إلا الدنيا فان أعطاه منها وفي وان لم يعطه
منها لم يف * وأخرج ابن أبي حاتم عن علي كرم الله وجهه البكاثر الأشتر بالله وقل النفس
وأكل مال اليتيم وقذف المصنعة والفرار من الزحف والتغرب بعد الهجرة والسكر
وعقوق الوالدين وأكل الربا وفراق الجماعة ونكث البيعة * (تنبيه) * عده هذا
هو صريح الحديث والاثار المذكورين وبه صرح غير واحد من المتأخرين وهو قريب
لما يترتب عليه من المفاسد الكثيرة التي لانهاية لها

(باب الامامة العظمى)

الكبيرة الثامنة والتاسعة والثلاثون والاربعون بعد الثمانمائة تولى الامامة
أو الامارة مع علمه بخيانته نفسه أو عزمه عليها وسؤال ذلك وبذل مال عليه
مع العلم أو العزم المذكورين

* أخرج البزار والطبراني في الكبير بسند رواه رواية الصحيح عن عوف بن مالك رضي الله
عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان شئتم أنبأكم عن الامارة وما هي فناديت
بأعلى صوتي وما هي يا رسول الله * قال أولها ملامة وثانيها ندامة وثالثها عذاب يوم القيامة
الامن عدل وكيف يعدل مع أقربيه * وأحمد بسند رواه ثقات الايزيدي بن أبي مالك مامن
رجل يلى أمر عشرة فما فوق ذلك إلا أتى الله تعالى مغلولاً يوم القيامة يداها الى عنقه فسكره
أو وثقه انهم أولها ملامة وأوسطها ندامة وآخرها خزي يوم القيامة * ومسلم عن أبي ذر
رضي الله عنه قلت يا رسول الله ألا تستعمنى * قال فضرب بيده على منكبي ثم قال يا أبا ذر انك
ضعيف وانها امارة وانها يوم القيامة خزي وندامة الا من أخذها بحقها وأدى الذي عليه
فيها * ومسلم وأبو داود والحاكم وقال صحيح على شرطهما عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
له يا أبا ذر اني أراك ضعيفاً واني أحب لك ما أحب لنفسى لا تأمرن على اثنين ولا تلين مال يتيم
* والخزاري والنسائي انكم ستحرصون على الامارة وستكون ندامة يوم القيامة فنعمت
المرضعة وبنت الفاطمة * وابن حبان في صحيحه والحاكم واللفظ له وقال صحيح الاسناد
ويل للامراء ويل للعرفاء ويل للامناء ليتمين أقوام يوم القيامة أن ذوابهم معلقة بالثريا يدلون
بين السماء والارض وأنهم لم يلوا عملاً * والحاكم وصححه اسناده لا يشك في رجل أن يتمنى أنه خزر
من الثريا ولم يل من أمر الناس شيئاً * والشيخان باعبد الله بن سمرة لانتسل الامارة فانك
ان أعطيتهم من غير مسئلة أعنت عليها وان أعطيتها عن مسئلة وكلت اليها وأحمد بسند
رواه ثقات الا ابن لهيعة جاء حرة بن عبد المطلب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

يا رسول الله اجعلني على شيء أعيش به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حزمة نفس تحبها
 أحب اليك أم نفس تميتها قال نعم احبها قال عليك نفسك * وأبو داود بسند في رواته كلام
 قريب لا يقدح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب على منكب المتمدن من معد يكرب
 ثم قال أفلمت يا قديم ان مت ولم تكن أميراً ولا كاتباً ولا عريفنا * والطبراني بسند حسن
 عن أبي هريرة رضي الله عنه قال شريك لا أدري أرفعه أم لا قال الامارة أو لها اندامة
 وأوسطها غرامة وآخرها عذاب يوم القيامة * والطبراني أن عمر رضي الله عنه استعمل بشر
 ابن عاصم رضي الله عنه على صدقات هوازن فتخاف بشر فلقبه عمر فقال ما خلقت أمالنا معاً
 وطاعة قال بلى ولكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ولي شيئاً من أمر المسلمين
 أتى به يوم القيامة حتى يوقف على جسر جهنم فإن كان محسناً نجا وإن كان مسيئاً انخرق به
 الجسر فهو في سبعين خريفاً يخرج عمر رضي الله عنه كنيهاً محزوناً فلقبه أبو ذر فقال مالي
 أراكم كنيهاً خريفاً فقال مالي لأكون كنيهاً خريفاً وقد سمعت بشر بن عاصم يقول سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ولي شيئاً من أمر المسلمين أتى به يوم القيامة حتى يوقف
 على جسر جهنم فإن كان محسناً نجا وإن كان مسيئاً انخرق به الجسر فهو في سبعين
 خريفاً فقال أبو ذر وأنا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ولي شيئاً من أمر
 المسلمين أتى به يوم القيامة حتى يوقف على جسر جهنم فإن كان محسناً نجا وإن كان مسيئاً
 انخرق به الجسر فهو في سبعين خريفاً وهي سوداء مظلمة فأى الحديدتين أوجع لقلبك قال
 كلاهما أوجع قلبي فمن يأخذها بما فيها فقال أبو ذر من سلت أي بهمة فلام مفتوحة تفوقية
 جدد الله أثنه وألصق خده بالأرض أما أنا لا نعلم إلا خيراً وعسى أن وليته من لا يعدل
 فيها أن لا تنجم من اغما * وأحد بسند فيه مجهول يستفتح عليكم مشارق الأرض ومغاربها
 وإن عماله في النار إلا من اتقى الله عز وجل وأدى الأمانة * ومسلم وأبو داود وغيرهما عن
 عدي بن عميرة رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من استعملناه منكم
 على عمل فكتمنا خبطاً ما فوقه كان غلولاً يأتي به يوم القيامة فقسام اليه رجل أسود من
 الانصار أني أنظر اليه فقال يا رسول الله اقبل عني عملك قال ومالك قال سمعتك تقول
 كذا وكذا قال وأنا أقوله الآن من استعملناه منكم على عمل فليجىء بقليله وكثيره فما أوتي
 منه أخذ وما نهى عنه انتهى * والشيخان وغيرهما استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رجلاً من الأزد يقال له ابن اللثيمة أي نسبة لبني تلب بضم اللام وسكون التاء على الصدقة
 فلما قدم قال هذا لكم وهذا أهدي الي فقسام رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى
 عليه ثم قال أما بعد فاني أستمع الرجل منكم على العمل مما ولاني الله فيقول هذا لكم
 وهذا أهدي الي أفلا جلس في بيت أبيه وأمه حتى تأتيه هديته إن كان صادقاً والله
 لا يأخذ أحد منكم شيئاً بغير حقه إلا لقي الله يوم القيامة الحديث * والنسائي وابن حبان
 في صحيحه عن أبي رافع رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى العصر

ذهب الى بنى عبد الاشهل فيقتدث عندهم حتى يحدروا للمغرب * قال أبو رافع فبينما النبي صلى الله عليه وسلم مسرعاً الى المغرب مر بنا بالبقيع فقال أف لك أف لك فكبر ذلك في ذري فاستأخرت وظننت أنه يريدني فقال مالك امش فقلت أحدث حدثاً قال ومالك قال أففت بي قال لا ولكن هذا فلان بعثته ساعياً الى بنى فلان ففعل ثمرة فدرع مثلها من النار والثمرة بكسر الميم كساء من صوف مخطوط * (تنبيه) * عده هذه الثلاثة هو صريح هذه الأحاديث الصحيحة وهو ظاهر وان لم أر من ذكره وعي وان كانت مطلقة إلا أنها محمولة على ما ذكرناه بقراين وأحاديث أخر

* (الكبيرة الحادية والاربعون بعد الثلثمائة تولية جابر وأواسق أمر من أمور المسلمين) *

أخرج الحاكم أي لكن فيه من وثقه ابن معين في رواية وهو ما غيره * راجعاً باختصار وفيه رجل لم يسم عن يزيد بن أبي سفيان قال قال لي أبو بكر الصديق رضي الله عنه حين بعثني الى الشام يا يزيد ان لك قرابة عسيت أن تؤثرهم بالامارة وذلك أكثر ما أخاف عليك بعدما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ولي من أمر المسلمين شيئاً فأمروا عليهم أحداً لمحابة فعليه لعنة الله لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً حتى يدخله جهنم * والحاكم وصححه أي لكن فيه واه إلا أن ابن نمير وثقه وحسن له الترمذي غير ما حديث * قال الحافظ المذري بعد ذكره ذلك وصحح له الحاكم ولا يضر في المتابعات عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استعمل رجلاً من عصابة وفيهم من هو أراضى الله منه فقد خان الله ورسوله والمؤمنين * (تنبيه) * عده هذا هو صريح الحديث الأول للتصريح فيه باللعن وظاهر الحديث الثاني وهو ظاهر وان لم أره وأشرت كما ذكرته في الترجمة الى أنه ينبغي حمل الحديثين عليه والافتقارهما لمشكل جداً ثم رأيت بعضهم صرح بعد ذلك فقال أن يولى الفاني أو الامام من لا يصلح لقرابته أو صحبته

* (الكبيرة الثانية والاربعون بعد الثلثمائة عزل الصالح وتولية من هو دونه) *

وذكر هذا أشار اليه بعضهم ويستدل به بالحديث المذكور فأمر عليهم أحداً لمحابة فعليه لعنة الله الخ

الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والاربعون بعد الثلثمائة جور الامام أو الامير والقاضي وغشه لرعيته واحتجابه عن قضاء حوائجهم المهمة المضطرين اليها بنفسه أو نائبه

أخرج الطبراني بسند رواه ثقات الا واحد منهم فختلف فيه وفي الصحيح بعضه عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أشد الناس عذاباً يوم القيامة من قتل نبياً أو قتل له نبي وامام جابر * ورواه البزار بأسناد جيد إلا أنه قال وامام ضلالة * والنسائي وابن حبان في صحيحه أربعة يبغيضهم الله البياع الخلاف والفقير المختال والشيخ الزاني

والامام الجائر ورواه مسلم نحوه الا انه قال ومالك كذاب وعائل مستكبر * والحاكم
وصححه واعترض بأن فيه واهايمهما عن طلحة بن عبيد رضى الله عنه أنه سمع النبي صلى الله
عليه وسلم يقول ألا أيها الناس لا يقبل الله صلاة جائر * والطبراني في الاوسط ثلاثة لا يقبل
الله منهم شهادة أن لا اله الا الله فذكر منهم الامام الجائر * وابن ماجه والبخاري واللفظ له السلطان
ظل الله تعالى في الارض يأوى اليه كل مظلوم من عباده فان عدل كان له اجر ~~وصان~~
على الرعية الشكر وان جارا وحافا وظلم كان عليه الوزر وعلى الرعية العسر واذا جارت
الولاية قطت السماء واذا منعت الزكاة هلكت المواشي واذا ظهر الزنا ظهر الفقر والمسكنة
واذا أخفرت الذمة أديل الكفار وكلمة نحوها * والبيهقي واللفظ له والحاكم نحوه وقال صحيح
على شرط مسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كيف
أنتم اذا وقع فيكم خمس وأعوذ بالله أن تكون فيكم أوتدركوهن ما ظهرت الفاحشة في قوم
قطيع عمل بها فيهم عناية الا ظهر فيهم الطاعون والاوراج التي لم تكن في أسلافهم وما منع
قوم الزكاة الامنعوا القطر من السماء ولولا البهائم لم يطرروا وما نجس قوم المكيال والميزان
الا أخذوا بالسنين وشدة المؤنة وجور السلطان ~~والحاكم~~كم أمرؤهم بغير ما أنزل الله تعالى
الاسلط الله عليهم عدوهم فاستنقذوا بعض ما في أيديهم وما عطلوا كتاب الله وسنة نبيه صلى الله
عليه وسلم الاجعل الله بأسهم بينهم * وأحمد باسناد جيد واللفظ له وأبو يعلى والطبراني عن بكير
ابن وهب قال قال لي أنس أحدثك حديثا ما أحدثه كل أحد ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قام على باب البيت ونحن فيه فقال الاثمة من قريش ان لي عليكم حقا وان لهم عليكم
حقا مثل ذلك ما ان استرجوا رجوا وان عاهدوا أوفوا وان حكموا عدلوا فغن لم يفعل ذلك
منهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين * وفي رواية صحيحة ان هذا الامر في قريش
ما اذا استرجوا رجوا واذا حكموا عدلوا واذا قسموا أقسطوا فغن لم يفعل ذلك منهم فعليه
لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا * والطبراني عن معاوية
رضي الله عنه باسناد رواه ثقات وعن ابن مسعود رضى الله عنه باسناد جيد قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا يقدس الله أمة لا يقضى فيها بالحق ويأخذ الضعيف حقه من القوى
غير متعتع * والاصهباني بأباهريرة عدل ساعة خير من عبادة ستين سنة قيام ليلة وصيام ثمانية
ويا أباهريرة جور ساعة في حكم أشد وأعظم عند الله عز وجل من معاصي ستين سنة * وفي رواية
عدل يوم واحد أفضل من عبادة ستين سنة ورواه الطبراني باسناد حسن - بلقظ يوم من امام
عادل أفضل من عبادة ستين سنة وحديثه يقام في الارض بحقه أزكى فيها من مطر أربعين صباحا
* والطبراني وقال حسن غريب أحب الناس الى الله يوم القيامة وأدناهم منه مجلسا امام عادل
وأبغض الناس الى الله تعالى وأبعدهم منه مجلسا امام جائر * والطبراني بسند فيه ابن لهيعة
وحديثه حسن في المتابعات أفضل الناس عند الله منزلة يوم القيامة امام عادل رفيق وشر
عباد الله عند الله منزلة يوم القيامة امام جائر خرق * والترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه

وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه ولم يبال بتضعيف بعضهم بعض رواه لأن أكثرين على
توثيقه أن الله مع القاضي مالم يجرفاذا جارت تخلى عنه ولزمه الشيطان * ورواية الحاكم فاذا جارت تبرأ
الله منه * وابن ماجه والبخاري واللفظ له يؤتى بالقاضي يوم القيامة فيوقف للحساب على شقيهم
فان أمر به دفع فهو في سبعين خريفا * وابن أبي الدنيا وغيره عن أبي هريرة أن بشر بن عاصم
حدث عمر رضي الله عنهم أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يلي أحد من أمر الناس
شيئاً الا وقفه الله تعالى على جسر جهنم فيزلزل به الجسر زلزلة فجاج أو غير نجاج فلا يبقى منه عظم
الا فارق صاحبه فان هو لم ينج ذهب به في جب مظلم كالقبر في جهنم لا يبلغ قعره سبعين خريفا
وان عمر سأل سلمان وأبازر هل سمعما ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم * والطبراني
من ولى أمة من أمتي قلت أو كثرت فلم يعدل فيهم سبحه الله تعالى على وجهه في النار * والحاكم
وصححه مامن أحد سبحه الله على شئ من أمور هذه الأمة فلا يعدل فيهم الا كبه الله في النار
* والطبراني بسند حسن وأبو يعلى والحاكم وصححه ان في جهنم واديان في الوادي بئر يقال له هيب
حقاه الله أن يسكنه كل جبار عنيد * وأحمد بسند جيد ورجال رجال الصحيح مامن أمير عشرة
الا يؤتى به يوم القيامة مغلولاً لا يفكه الا العدل * وفي رواية صحيحة له أيضاً مامن أمير عشرة
الا يؤتى به يوم القيامة مغلولاً لا يفكه من ذلك الغل الا العدل * وفي أخرى صحيحة أيضاً مامن أمير
عشرة الا يؤتى به يوم القيامة مغلولاً حتى يفكه العدل أو يوثقه الجور * وفي رواية للطبراني وان
كان مسيئاً زيد غللاً الى غله * والطبراني بسند صحيح مامن رجل ولى عشرة الا أتى به يوم القيامة
مغلولاً يداه الى عنقه حتى يقهى بينه وبينهم * وابن حبان في صحيحه مامن والى ثلاثة الا لقي الله
مغلولاً يمينه فكه عدله أو غله جوره * وابنا خزيمة وحبان في صحيحهم ما عرض على أول ثلاثة
يدخلون النار أمير مسلط وذو نزوة من مال لا يؤدى حق الله فيه وفقير فخور * والبخاري
بسند رواه ثقات الا واحد اختلف في توثيقه واحتج به الترمذي وأخرج له ابن خزيمة في صحيحه
اني أخاف على أمتي من أعمال ثلاثة قالوا وما هي يا رسول الله قال زلة عالم وحكم جائر وهوى متبع
* وسلم اللهم من ولى من أمر أمتي شيئاً فشق عليهم فاشقق عليه ومن ولى من أمر أمتي شيئاً فرفق
بهم فارفق به * ورواه أبو عوانة في صحيحه وقال فيه ومن ولى منهم شيئاً فشق عليهم فله الله
قالوا يا رسول الله وما به الله قال لعنة الله * والطبراني مامن أمتي أحد ولى من أمر الناس شيئاً
لم يحفظهم بما يحفظ به نفسه الا لم يجد راحة الجنة * والشيخان مامن عبد يسترعيه الله رعية
يموت يوم يموت وهو غاش رعيته الاحرم الله تعالى عليه الجنة * وفي رواية له ما لم يحطه ابنته
لم يرح راحة الجنة * وسلم مامن أمير يلى أمور المسلمين ثم لا يجهد لهم وينصح لهم الا لم يدخل
معهم الجنة * ورواه الطبراني وزاد كنهه وجهه لنفسه * والطبراني بسند رواه ثقات
الا واحد اختلف فيه من ولى من أمر المسلمين شيئاً فغشهم فهو في النار * والطبراني باسناد
حسن مامن امام ولا وال بات ليلة سوداء غاش رعيته الاحرم الله عليه الجنة * وفي رواية له مامن
امام يبيت غاش رعيته الاحرم الله عليه الجنة وعرفها يوم القيامة من مسيرة سبعين

عاما والطبراني بسند رجاله رجال الصحيح الواحد اختلف فيه من ولى شيئا من أمر المسلمين لم ينظر الله في حاجته حتى ينظر في حوائجهم * وأبو داود عن عمرو بن مرة الجهني انه قال معاوية رضي الله عنهما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ولاء الله شيئا من أمر المسلمين فأحتجب دون حاجتهم وخلفتهم وفقروهم احتجب الله دون حاجته وخلفته وفقروه يوم القيامة فجعل معاوية رجلا على حوائج المسلمين * والحاكم بنحو ذلك وصححه * والترمذي بلفظ ما من امام يغلط بابه دون ذوى الحاجة والحالة والمسكنة إلا أغلق الله تعالى أبواب السماء دون خلفته وحاجته ومسكنته * وأحمد بسند جيد من ولى من أمر المسلمين شيئا فأحتجب عن أولى الضعف والحاجة احتجب الله عنه يوم القيامة * وعن أبي السماخ الأزدي عن ابن عم له من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انه أتى معاوية فدخل عليه فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ولى من أمر الناس شيئا ثم أغلق بابه دون المسكين والمظلوم وذى الحاجة أغلق الله تبارك وتعالى أبواب رحمة دون حاجته وفقروه أفقر ما يكون اليها * والطبراني بسند رواه ثقات الأشيخه خيرون قال الحافظ المنذرى لم أقف فيه على جرح ولا تعديل عن أبي جحيفة أن معاوية ابن أبي سفيان رضي الله عنه ضرب على الناس بعناخرجوا فرجع أبو الدحداح فقال له معاوية ألم تكن خرجت قال بلى ولكن سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا أحببت أن أضعه عندك مخافة أن لا تلقاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا أيها الناس من ولى عليكم عملا فحجب بابه عن ذى حاجة أو قال دون حاجة المسلمين بحجة الله أن يلج باب الجنة ومن كانت همته الدنيا حرم الله عليه جوارى فاني بعثت بخراب الدنيا ولم أبعث بعمارتها * (تنبيه) * عده هذه الثلاثة هو صريح هذه الأحاديث الصحيحة وهو ظاهر وان لم أر من ذكره وقيدت الحوائج بما قدمته في الترجمة لما هو واضح أنه المراد من الحوائج المطلقة في الأحاديث لكن أشير الى ذلك التقييد بالتعبير في بعض الأحاديث بالمسكين والمظلوم ثم رأيت الجلال البلقي صرح بما ذكرته في الغش فقال الكبيرة الستون غش الولاة الرعية لحديث الشخير ما من عبد يسترعيه الله رعية يموت يوم يموت وهو غاش رعيته الاحترم الله عليه الجنة ورأيت غيره ذكر جور الحكام وغشهم لرعيته واحتجابهم عن أولى الحاجات والمسكنة

الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والاربعون والخمسون بعد الثلثمائة ظلم السلاطين والامراء والقضاة وغيرهم مسلما أو ذميا بنحو كل مال أو ضرب أو شتم أو غير ذلك وخذلان المظلوم مع القدرة على نصرته والدخول على الظلمة مع الرضا بظلمهم واعانتهم على الظلم والسعاية اليهم بباطل

قال الله تعالى ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار وقال تعالى وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون وقال تعالى ولا تتركوا الى الذين ظلموا فامسككم النار وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون والرككون الى الشئ السكون والميل اليه

بالهبة ومن ثم قال ابن عباس رضي الله عنهما في الآية لا تميلوا اليهم كل الميل في الهبة ولين الكلام
 والمودة * وقال السدي وابن زيد لا تداهنوهم وقال عكرمة لا تطيعوهم وتودوهم وقال أبو العالية
 لا ترضوا بأعمالهم والظاهر أن ذلك كله مراد من الآية * وقال تعالى احشروا الذين ظلموا
 وأزواجهم أي أشباههم وأتباعهم * وأخرج الشيخان وغيرهما عن ابن عمر رضي الله عنهما
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الظلم ظلمات يوم القيامة * ومسلم وغيره اتقوا الظلم فإن
 الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا
 دماءهم واستحلوا محارمهم * ومسلم وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه عز وجل
 أنه قال يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا الحديث * وابن حبان
 في صحيحه والحاكم إياكم والظلم فإن الظلم هو الظلمات يوم القيامة وإياكم والفحش فإن الله تعالى
 لا يحب الفاحش المتفحش وإياكم والشح فإن الشح دغمان كان قبلكم فسفكوا دماءهم واستحلوا
 محارمهم * والطبراني في الكبير والوسط له شواهد كثيرة إياكم والخيانة فإنها بثت البطانة وإياكم
 والظلم فإنه ظلمات يوم القيامة وإياكم والشح فإنه أهلك من كان قبلكم الشح حتى سفكوا
 دماءهم وقطعوا أرحامهم * والطبراني لا تظالموا فخذوا فلا يستجاب لكم وتستسقوا فلا تستقوا
 وتستنصروا فلا تنصروا * والطبراني بسند رجاله ثقات ضعفان من أمتي لن تنالهما شفاعتي امام
 ظلم غشوم وكل قال مارق وأحمد بسند حسن أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول المسلم أخو المسلم
 لا يظلمه ولا يخذله ويقول والذي نفسي بيده ما تواد اثنين فيفريق بينهما إلا بذنب يحدنه أحدهما
 * والشيخان وغيرهما أن الله ليلى للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته ثم قرأ وكذلك أخذ ربك إذا أخذ
 القرى وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد * وأبو يعلى واللفظ له بسند فيه مختلف في توثيقه وقد أخرج
 له ابن خزيمة وجبان في صحيحهما أحاديث عاتمتها مستقيمة وأحمد والطبراني بسند حسن نحوه
 باختصار أن الشيطان قد ينس أن تعبد الأصنام في أرض العرب ولكنه سيرضى منكم بدون ذلك
 بالمحقرات وهي الموبقات يوم القيامة اتقوا الظلم ما استطعتم فإن العبد يحيى يوم القيامة بالحسنات
 يرى أنها ستجبه فإزال عبد يقوم يقول يا رب ظلمي عبدك مظلمة فيقول المحو من حسناته فإزال
 كذلك حتى ما يبقى له حسنة من الذنوب أي من أجلها وان مثل ذلك كسفر نزلوا بفلاة من
 الأرض ليس معهم حطب فتفرق القوم ليحطبوا فلم يلبثوا أن احتطبوا فأعظموا النار وطمحوا
 ما أرادوا وكذلك الذنوب * والبخاري من كانت عنده مظلمة لأخيه من عرض أو من شيء فليتحلله
 منه اليوم من قبل أن لا يكون دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم
 يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فعمل عليه * ومسلم وغيره أندرون من المغلس قالوا
 المغلس فينا من لا درهم له ولا متاع فقال إن المغلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام
 وزكاة ويأتي وقد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من
 حسناته وهذا من حسناته فإن فئت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت
 عليه ثم طرح في النار والشيخان وغيرهما أنه صلى الله عليه وسلم قال للمغلفا بعثه إلى أين اتق

دعوة المظلوم فانه ليس بينهما وبين الله حجاب * وأحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن خزيمة
وحبان في صحيحهم ما ثلاثة لا ترد دعوتهم الصائم حتى يفطر والامام العادل ودعوة المظلوم يرفعها
الله فوق الغمام وتفتح لها أبواب السماء ويقول الرب وعزتي لانصرنك ولو بعد حين * والبرار
ثلاثة حق على الله أن لا يرد لهم دعوة الصائم حتى يفطر والمظلوم حتى ينتصر والمسافر حتى يرجع
* والترمذي وحسنه ثلاث دعوات لا شك في اجابتهن دعوة المظلوم ودعوة المسافر ودعوة الوالد
على الولد * والحاكم وقال رواه متفق على الاحتجاج بهم الامام بن كليب فاحتج به مسلم وحده
اتقوا دعوة المظلوم فانه اتصعد الى السماء كأنها شرارة * والطبراني بسند صحيح ثلاث تستجاب
دعوتهم الوالد والمسافر والمظلوم * وأحمد بسند حسن دعوة المظلوم مستجابة وان كان فاجرا
فنجوره على نفسه * والطبراني بسند له شواهد كثيرة دعوتان ليس بينهما وبين الله حجاب دعوة
المظلوم ودعوة المرأة لاختيه بظهر الغيب * والطبراني بسند لا بأس به في المتابعات اتقوا دعوة
المظلوم فانه تحمل على الغمام يقول الله عز وجل وعزتي وجلالي لانصرنك ولو بعد حين * وأحمد
بسند رجاله محتج بهم الا واحد قال المنذرى لم اقف فيه على جرح ولا تعديل دعوة المظلوم ولو كان
كافرا ليس دونها حجاب * والطبراني في الصغير والوسط يقول الله اشتد غضبي على من ظلم من
لا يجده ناصر اغترى * ومسلم المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره التقوى ههنا التقوى
ههنا التقوى ههنا ويشير الى صدره بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم كل المسلم على
المسلم حرام دمه وعرضه وماله * وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه عن أبي ذر رضى الله عنه
قال قلت يا رسول الله ما كانت صحف ابراهيم عليه السلام قال كانت أمثالا كلها أيها الملك المسلط
المبني المغرور لم أبعثك لتجمع الدنيا بعضها على بعض ولكني بعثتك لتردعني دعوة المظلوم فاني
لا أرتد ها وان كانت من كافر وعلى العاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله أن يكون له ساعات ساعة يناجي
فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يتفكر في ما في صانع الله وساعة يخول فيها الحاجة من
المطعم والمشرب وعلى العاقل أن لا يكون ظاعنا الا لثلاث تزود لمعاد أو مرممة لمعاش أو لذة في غير
محرم وعلى العاقل أن يكون بصيرا بزمانه مقبلا على شأنه حافظا للسانه ومن حسب كلامه من
علاه قل كلامه الا فيما يعنيه قلت يا رسول الله فما كانت صحف موسى عليه السلام قال كانت
عبرا كلها عجت لمن أيقن بالموت كيف هو أو ثم يفرح عجت لمن أيقن بالنار ثم هو يضحك عجت
لمن أيقن بالقدر ثم هو ينصب عجت لمن يرى الدنيا وتقلبها بأهلها ثم اطمأن اليها عجت لمن أيقن
بالحساب غدا ثم لا يعمل قلت يا رسول الله أوصني قال أوصيك بتقوى الله فانه رأس الامر
كله قلت يا رسول الله زدني قال عليك تلاوة القرآن وذكر الله تعالى فانه نور لك في الارض
وذكر لك في السماء قلت يا رسول الله زدني قال اياك وكثرة الضحك فانه يمت القلب ويذهب بنور
الوجه قلت يا رسول الله زدني قال عليك بالجهاد فانه رهبانية أمتي قلت يا رسول الله زدني قال
أحب المساكين وجالسهم قلت يا رسول الله زدني قال انظر الى من هو تحتك ولا تنظر الى من هو
فوقك فانه أجدر أن لا تردى نعمة الله عندك قلت يا رسول الله زدني قال قل الحق وان كان مررا

قلت يا رسول الله زدني قال ليردك عن الناس ما تعلمه من نفسك ولا تجدد عليهم - فمما أتاني وكنت بك عيباً أن تعرف من الناس ما تجهله من نفسك وتجدد عليهم فيما أتاني ثم ضرب يده على صدرى وقال يا أباذر لا عقل كالتدبير ولا ورع كالكلف ولا حسن كحسن الخلق ورواه ابن حبان في صحيحه واللفظ له والحاكم وقال صحيح الإسناد قال الحافظ المنذرى عقب ذكره هذا الحديث انفرد به إبراهيم ابن هشام بن يحيى الغساني عن أبيه وهو حديث طويل في أوله ذكر الانبياء عليهم الصلاة والسلام ذكرت منه هذه القطعة لما فيها من الحكم العظيمة والمواعظ الجسيمة ورواه الحاكم أيضاً من طريقه والبيهقي كلاهما عن يحيى بن سعيد السدي البصري حدثنا عبد الملك بن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير عن أبي ذر بنحوه ويحيى بن سعيد فيه كلام والحديث منكر من هذه الطريق وحديث إبراهيم بن هشام هو المشهور انتهى * وأبو داود ما من مسلم يتخذ امرأ مسلماً في موضع تنتهك فيه حرمة وينتقص فيه من عرضه الاخذله الله في موطن يحب فيه نصرته وما من امرئ مسلم ينصر امرأ مسلماً في موضع ينتقص فيه من عرضه وينتهك فيه من حرمة الا نصره الله في موطن يحب فيه نصرته * وأبو الشيخ بن حبان أمر بعبد من عباد الله تعالى يضرب في قبره مائة جلدة فلم يزل يسأل الله ويدعو حتى صارت جلدة واحدة فامتلا قبره عليه ناراً فلما ارتفع عنه وأفاق قال علام جلدة توفى قالوا انك صليت صلاة بغير طهور ومرت على مظلوم فلم تنصره * وأبو الشيخ أيضاً قال قال الله عز وجل وعزني وجلالي لا تقمن من الظالم في عاجله وآجله ولا تقمن من رأى مظلوماً فقدر أن ينصره فلم يفعل * والبخاري والترمذي انصرا أخاك ظالماً ومظلوماً فقال رجل يا رسول الله أنصره اذا كان مظلوماً أفرأيت ان كان ظالماً كيف أنصره قال تحجزه أو تمنعه عن الظلم فان ذلك أنصره * ومسلم وينصر الرجل أخاه ظالماً ومظلوماً ان كان ظالماً فلينه فانه له نصره فان كان مظلوماً فلينصره * وأبو داود من حى مؤمناً من منافق أراه قال بعث الله ملكاً يحصى لهم يوم القيامة من نار جهنم الحديث * وأحمد بن حنبل في صحيحه من بدأ جفا ومن تبع الصيد غفل ومن أتى أبواب السلطان اقتن وما ازداد عبد من السلطان قرباً الا ازداد من الله بعداء وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي من بدأ جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن أتى السلطان اقتن * وأحمد واللفظ له والبخاري ورواهما محتجج بهم في الصحيح عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه - ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكعب بن جعرة أعاذك الله من امارة السفهاء قال وما امارة السفهاء قال أمرهم ان يكونوا بعدى لا يمتدون يدي ولا يستنون بسنني فمن صدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فأولئك ليسوا مني وأما من وسردون على حوضي يا كعب بن جعرة الصيام جنة والصدقة تطفئ الخطيئة والصلاة قربان أو قال برهان يا كعب بن جعرة الناس غاديان فبنتاع نفسه فغنتها أو بائع نفسه فوبقها * وابن حبان في صحيحه ستكون أمرهم من دخل عليهم فأعانهم - على ظلمهم وصدقهم بكذبهم فليس مني ولست منه ولن يرد على الحوض ومن لم يدخل عليهم ولم يعنهم على ظلمهم ولم يصدقهم بكذبهم فهو مني وأما من وسرد على الحوض الحديث

* والترمذي والنسائي من حديث كعب بن عجرة أعيد لك يا كعب بن عجرة من أمره أن يكون من
 بعدى فمن غشي أبوابهم فصدقههم في كذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ولا يرد على
 الحوض ومن غشي أبوابهم ولم يغش فلم يصدقههم في كذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فهو مني وأمانه
 وسيرد على الحوض الحديث واللفظ للترمذي * وفي رواية له أيضا عن كعب بن عجرة قال خرج
 النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن تسعة خسة وأربعة أحد العددين من العرب والآخر
 من العجم فقال اسمعوا هل سمعتم أنه سيكون بعدى أمره فمن دخل عليهم فصدقههم بكذبهم
 وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه وليس بوارد على الحوض ومن لم يدخل عليهم ولم يعنهم
 على ظلمهم ولم يصدقههم بكذبهم فهو مني وأمانه وهو وارد على الحوض قال الترمذي حديث
 غريب صحيح * وأحد بسند رواه محتج بهم في الصحيح الأروايل بسم عن النعمان بن بشير رضي
 الله عنهم قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في المسجد بعد صلاة العشاء فرفع
 بصره إلى السماء ثم خفض حتى ظننا أنه حدث في السماء أمر فقال ألا أنه ستكون بعدى أمره
 يظلمون ويكذبون فمن صدقههم بكذبهم ومالاهم على ظلمهم فليس مني ولا أمانه ومن لم يصدقههم
 بكذبهم ولم يمالهم على ظلمهم فهو مني وأمانه الحديث * والطبراني وابن حبان في صحيحه واللفظ
 له عن عبد الله بن عمر عن أبيه رضى الله عنه قال كنا قعودا على باب النبي صلى الله عليه وسلم فخرج
 علينا فقال اسمعوا قلنا قد سمعنا قال اسمعوا قلنا قد سمعنا قال إنه سيكون بعدى أمره فلا
 تصدقوههم بكذبهم ولا تعينوهم على ظلمهم فانه من صدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم لم يرد على
 الحوض * وأحد يكون أمره تغشاهم غواش أو حواش من الناس يكذبون ويظلمون فمن
 دخل عليهم فصدقههم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ومن لم يدخل عليهم ولم
 يصدقههم بكذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فهو مني وأمانه وفي رواية لابي يعلى وابن حبان في صحيحه
 فمن صدقههم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فأمانه بري وهو مني بري * وابن ماجه بسند رواه ثقات
 أن ناسا من أمتي سبوا فقهون في الدين يقرؤون القرآن يقولون نأى الأمر فنصيب من دينهم
 ونعتزلهم ديننا ولا يكون ذلك كما لا يحبني من القناد الا الشوك كذلك لا يحبني من قريهم الا قال
 ابن الصباح كأنه يعني الخطايا * والطبراني بسند رواه ثقات عن توبان مولى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا لاهله فذكر عليا وفاطمة وغيرهما فقلت يا رسول
 الله أمان أهل البيت قال نعم ما لم تقم على باب سدة أي سلطان أو نحوه أو تأتي أميرنا سأل * وأما
 ماجه وحبان في صحيحهم ما أن علقمة بن وقاص مر برجل له شرف من أهل المدينة فقال له ان لك
 حرمة وحقا واني رأيتك تدخل على هؤلاء الأمر فقلم عندهم واني سمعت بلال بن الحرث
 صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أحدكم ليسكم
 بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت فيكتب الله له به رضوانه الى يوم يلقاه وان أحدكم
 ليسكم بالكلمة من سخط الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت فيكتب الله له به سخطه الى يوم القيامة انظر
 ويحك ماذا تقول وما تكلم به قرب كلام قد منعه ما سمعت من بلال بن الحرث * وروى الترمذي

والحاكم المرفوع منه وصحاحه ورواه الاصبهاني الا أنه قال عن بلال بن الحرث انه قال لبنيه اذا
 حضرتم عند ذي سلطان فأحسنوا المحضر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد كره
 * وابن الاثير في نهايته السامعي مثل أي مهلك بسعايته نفسه والمسيحي به واليه * (تنبيه) * عتد
 هذه الخمسة هو صريح هذه الآيات والاحاديث الصحيحة وهو ظاهر وان لم أرسن ذكر غير الاولى
 والاخيرة ثم رأيت بعضهم ذكر الرابعة وعبر عنها بقوله والدخول على الظلمة بغير قصد صحيح بل اعانة
 أو توقير أو محبة قال الاذري فاطلاق كون السعاية كبيرة مشكل اذا كان ما ينشأ عنها صغيرة
 الآن يقال تصغير كبيرة بما ينضم لذلك من الرعب للمسيحي عليه أو خوف أهله وترويعهم يطلب
 السلطان ثم ذكر كلام الحلبي السابق في اعانة القتال ودلالته على من يريد قتله وقال لاشك أنه
 لا يقتضي أن السعاية ليست كبيرة انتهى ومرآن كلام الحلبي هذا مردود لا معقول عليه فلا نظر
 لما اقتضاه فالوجه بل الصواب أنها كبيرة لانها نعمة بل هي أقبح أنواع النعمة وقد ثبت في الحديث
 الصحيح تسمية النعمة كبيرة ثم المراد كما ذكرته في الترجمة السعي الى السلطان أو غيره من الولاة
 بالبرى فاما ما جازت فيه شهادة الحسبة فليس من ذلك بل يجب الرفع فيه الاعتذار * وقد قال
 القمولى في الجواهر في النعمة قال النووى فلودعت الى النعمة حاجة فلا تمنع منها كما اذا أخبره
 أن انسانا يريد القتل به أو بأهله أو بماله أو أخبر الامام أو من له ولاية بأن فلانا يسعي بما فيه مفسدة
 ويجب على المتولى الكشف عن ذلك وإزالته وكذا ما أشبه ذلك فكله لا حرمة فيه بل قد يجب
 تارة ويندب أخرى بحسب المواطن * وقولى في الترجمة في الاخيرة بباطل هو ما صرح حوايه وقال
 بعض المتأخرين السعاية بما يضمر المسلم كبيرة وان كان صادقا وهو محتمل بل يجب الجزم به اذا اشتد
 الضرر به * واعلم أن من يعتاد الدخول على الظلمة قد يحتج بأن قصده نصرته مظلوم أو مساعدة
 ضعيف أو رد ظلامة أو التسبب في معروف وجوابه أنه متى تناول من مطعمهم أو شاركهم في
 مقاصدهم أو في شئ من أموالهم المحرمة أو دأبهم في منكر فهذا الاحتياج النظر في سوء حاله الى
 دليل لأن كل ذي بصيرة يشهد أنه ضال عن سواء السبيل وانه عبد بطنه وهواه فهو بمن أضله الله
 وأرداه فهو من الاخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون
 صنعا ومن الذين يزعمون أنهم مصلحون الا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ومتى تنزه عن
 ذلك كله فهو محل اشتباه وحاله ميزان يقضى بكافة تارة ونقصه أخرى فتى رأى أنه ذكره في دخوله
 عليهم ويؤذنه لو كفى بغيره واتصر المظلوم بسواه ولا يتجسس بعصيتهم فلا يجزى في فلتات لسانه قلت
 للسلطان مثلاً ولا انتصربى فلان ونحوه ولو قدم السلطان عليه أحد أو قتره واعتقده وقام بما كان
 قائما به لما شق عليه بل يجده انشراحا اذا جاره الله تعالى من هذه الفتنة العظيمة فهو صحيح القصد
 مأجور مثاب الثواب الجزيل ووقى لم توجد فيه جميع هذه الخصال فهو فاسد النية هالك اذ قصده
 طلب المنزلة والتميز على الاقران (ولنتم هذا المبحث) بذكر احاديث وآثار أخرى ذكرها بعضهم
 وعهده أكثرها عليه كحديث ان رجلا لا يتخوضون في مال الله بغير حق فلهم النار يوم القيامة
 وحديث من ظلم شبرا من أرض طوقه الله من سبع أرضين يوم القيامة وفي بعض الكتب يقول

الله تعالى اشتد غضبي على من ظلم من لا يجده ناصر اغيري وما أحسن قول بعضهم
 لا تظلمن اذا ما كنت مقتدرا * فالظلم يرجع عقباه الى القدم
 تمام عينك والمظلوم منتبه * يدعو عليك وعين الله لم تنم
 وقول الآخر اذا ما الظلوم استوطأ الارض مر بكا * وبلغ غلوا في قبج اكتسابه
 فكله الى صرف الزمان فانه * سيبدى له مالم يكن في حسابه
 وقال بعض السلف لا تظلم الضعفاء فتكون من شرار الاقوياء * وقال أبو هريرة رضي الله عنه ان
 الجباري لموت هولاء وكرها من ظلم الظالم وقيل مكتوب في التوراة ينادى مناد من وراء الجسر
 يعني الصراط يوم عشر الجبابرة الطاغاة ويامعشر المترفين الاشقياء ان الله يحلف بعزته أن لا يجاوز
 هذا الجسر اليوم ظلم ظالم * وعن جابر رضي الله عنه قال لما رجعت مهاجرة الحبشة الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ألا تخبروني بأعجب ما رأيتم في أرض الحبشة فقال قتيبة وكان منهم بلى
 يا رسول الله بينما نحن يوما جلوس اذ مرت بنا عجوز من عجائزهم تحمل على رأسها قلة من ماء فترت
 بفتي منهم فجعل احدي يديه بين كتفيها ثم دفعها فخرت المرأة على ركبتيها واذا بكسرت قلتم فلما
 قامت التفتت اليه ثم قالت سوف تعلم يا غدر اذا وضع الله الكرسي فجمع الاولين والآخرين
 وتكلمت الايدي والارجل بما كانوا يكسبون سوف تعلم ما أمرى وأمر له عند غدا قال فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يقدس الله قوما لا يؤخذ من شديدهم لضعيفهم * وروى عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال خمسة غضب الله عليهم ان شاء أمضى غضبه عليهم في الدنيا
 والاخرى بهم في الآخرة الى النار أمير قوم يأخذ حقه من رعيته ولا ينصفهم من نفسه ولا يدفع
 الظلم عنهم وزعيم قوم يطعمونه ولا يسوي بين القوي والضعيف ويتكلم بالهوى ورجل لا يامر
 أهله وولده بطاعة الله ولا يعلمهم أمر دينهم ورجل استأجر أجرا فاستعمله ولم يوفه أجره ورجل
 ظلم امرأة في صداقها * وعن عبد الله بن سلام رضي الله عنه أنه قال ان الله تعالى لما خلق الخلق
 واستووا على أقدامهم رفعوا رؤسهم الى الله وقالوا يارب مع من أنت قال مع المظلوم حتى يؤذى
 اليه حقه * وعن وهب بن منبه رضي الله عنه بنى جبار من الجبابرة قصرا وشيده فخوات عجوز
 فقيرة فبنت الى جانبه شيئا تأوى اليه فركب الجبار يوما وطاف حول القصر فرأى بناءها فقال لمن
 هذا فقيل لامرأة فقيرة تأوى اليه فأمر بهدمه فهدم فخوات العجوز فرأته مهدها وفاقت من
 هدمه فقيل لها الملك رآه فهدمه فرفعت العجوز رأسها الى السماء وقالت يارب أنا لم أكن حاضرة
 فأنت أين كنت قال فأمر الله عز وجل جبريل أن يقلب القصر على من فيه فقلبه * وقيل لما حبس
 بعض البرامكة وولده قال يا أبت بعد العذر صرنا في القيود والحبس فقال يابى دعوة مظلوم
 سرت بلبيل غفلنا عنها ولم يغفل الله عز وجل عنها * وكان يزيد بن حكيم يقول ما هبت
 أحد اقطه يبتى رجلا ظلمته وأنا أعلم أنه لا ناصر له الا الله يقول لي حسبي الله يني وبينك
 * وعن أبي امامة رضي الله عنه قال يحيى الظالم يوم القيامة حتى اذا كان على جسر جهنم فلقبه
 المظلوم وعرف ما ظلمه فما يبرح الذين ظلوا بالذين ظلوا حتى ينزعوا ما بأيديهم من الحسنات فان

لم يجدوا لهم حسنات حملوا عليهم من سيئاتهم مثل ما ظاهروهم حتى يردوا الدرر الى الاسفل من
 النار * وعن عبد الله بن أنيس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يحشر العباد يوم
 القيامة حفاة عراة غرلابهم ما فيناديهم من ناد بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب أما الملك
 الديان لا ينبغي لاحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة وأحد من أهل النار يطلبه بمظلمة حتى لاظلمة
 خافوقها ولا ينبغي لاحد من أهل النار أن يدخل النار وعندده مظلمة حتى لاظلمة خافوقها
 ولا يظلم ربك أحدا قلنا يا رسول الله كيف وانما تأتي حفاة عراة غرلابهم ما قال بالحسنات
 والسيئات جزاء وفاقا ولا يظلم ربك أحدا * وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من ضرب سوطا ظالما
 اقتص منه يوم القيامة * وما ذكر أن كسرى اتخذ مؤذبا لولده يعلمه ويؤدبه فلما بلغ الولد الغاية
 في الفضل والادب استحضره المؤذب يوما وضربه ضربا وجيعا من غير جرم ولا سبب فخذ الولد
 على المعلم الى ان كبر ومات أبوه فتولى الملك بعده فاستحضر المعلم وقال له ما حملك على ان تضرب بتي
 في يوم كذا ضربا وجيعا من غير جرم ولا سبب فقال له المعلم اعلم أيها الملك انك لما بلغت الغاية في
 الفضل والادب علمت انك تنال الملك بعدك أيك فأردت ان أذيقك طعم الضرب وألم الظلم حتى
 لا تظلم أحدا بعد فقال له جزا الله خيرا ثم أمر له بجائزة وصرفه * ومن الظلم كما علم مما قدمته
 في الترجمة المكسر وأكل مال اليتيم ومزج الكلام عليهما مستوفى والمماطلة بحق عليه مع قدرته
 على وفائه لحب الصالحين مطل الغنى ظلم * وفي رواية في الواجد ظلم بحل عرضه وعقوبته أي
 شكايته وتغزير به بالحبس والضرب كما مر أيضا * ومنه ان تظلم المرأة في نحو صداق أو نفقة أو كسوة
 وهو داخل في الواجد * وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال يؤخذ بيد العبد أو الامة يوم
 القيامة فينادى به على رؤس الخلائق هذا فلان بن فلان من كان له عليه حق فلدأت الى حقه قال
 فتفرح المرأة أن يكون لها حق على ابنها أو أخيها أو زوجها ثم قرأ فلا أنساب بينهم يومئذ
 ولا يتساءلون قال فيعقر الله من حقه ماشاء ولا يغفر من حقوق الناس شيئا فينصب العبد للناس
 ثم يقول الله عز وجل لا أصحاب الحقوق اتوا الى حقوقكم قال فيقول العبد يا رب فنيب الدنيا فمن
 أين أوتيهم حقوقهم فيقول الله للملائكة خذوا من أعمالهم الصالحة فأعطوا كل ذي حق حقه
 بتدرج طلبته فان كان عبدا وليا لله وفضل له ثم قال ذرة ضاعفها الله تعالى له حتى يدخله الجنة بها
 وان كان عبدا شقيا ولم يفضل له شيء فيقول الملائكة ربنا فنيب حسناته وبقي طالبون فيقول الله
 عز وجل خذوا من سيئاتهم فأضيقوا بها سيئاتهم ثم صدقوا به صككا الى النار انتهى ويؤيد ذلك
 الخبر السابق أتدرون من المفلس فذكر صلى الله عليه وسلم أن المفلس من أتمته من يأتي يوم
 القيامة بصلاة وزكاة وصيام ويأتي وقد شتم هذا وضرب هذا وأخذ مال هذا فبأخذ هذا من
 حسناته وهذا من حسناته فان فنيب حسناته قبل ان يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرح
 عليه ثم طرح في النار * ومن الظلم أيضا عدم ايفاء الاجير حقه كما ترتب ليله وهو قوله صلى الله
 عليه وسلم يقول الله عز وجل ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة رجل أعطى بي ثم غدر ورجل باع حزا
 فأكل غنمه ورجل استأجر أجيرا فاستوفى منه العمل ولم يعطه أجره * ومنه ان يظلم يهوديا

أو نصرانياً بنحو أخذ ماله ثم يدّعي القوله صلى الله عليه وسلم من ظلم ذمياً فأنا خصمه يوم القيامة وإن
 يقطع حق غيره بيمين فاجرة لخبر الصحيحين من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له
 النار وحرم عليه الجنة قبل يا رسول الله وإن كان شيئاً يسيراً قال وإن كان قضيباً من أراك* وروى
 أنه لا أكره إلى العبد يوم القيامة من أن يرى من يعرفه خشية أن يطالبه بمظلمة ظلمه بها في الدنيا كما
 قال صلى الله عليه وسلم لتؤذن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة
 القرناء* وجاء أنه صلى الله عليه وسلم قال من كانت عنده مظلمة لأخيه من عرضه أو من شيء
 فليتحل منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن
 لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه ثم طرح في النار* وروى عبد الله بن أبي
 الدنيا بسنده إلى أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أول
 من يحترق يوم القيامة الرجل وامرأته والله ما بينك لسانها ولكن يداها ورجلاها يشهدان
 عليها بما كانت تعنت لزوجهما في الدنيا يشهد على الرجل يداها ورجلاه بما كان يولى زوجته من
 خبائير وأشر ثم يدعى بالرجل وخدمه مثل ذلك فما يؤخذ منهم دوايق ولا قراريط ولكن - سنوات
 الظالم تدفع إلى المظلوم وسيئات المظلوم تحمل على الظالم ثم يؤتى بالجارين بمقامع من حديد
 فيقال سوقوه -م إلى النار وكان شريح القاضي يقول سي علم الظالمون حق من انتقصوا أن
 الظالم لينتظر العقاب والمظلوم ينتظر النصر والثواب* وروى إذا أراد الله بعبد خيراً سلط عليه
 من ظلمه* دخل طاوس اليماني على هشام بن عبد الملك فقال له اتق يوم الأذان قال هشام وما يوم
 الأذان قال قوله تعالى فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين فصعق هشام فقال طاوس هذا
 ذل المصفة فكيف المعاينة* وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم تبرأ من أعوان الظالم* وفي حديث
 من أعان ظالمًا سلط عليه* وقال سعيد بن المسيب لا تغلوا أعينكم من أعوان الظلمة إلا بانكار
 من قلوبكم لئلا تحبط أعمالكم الصالحة* وقال مكحول الدمشقي ينادى مناد يوم القيامة أين
 الظلمة وأعوانهم فإني أؤخذ حبلهم دواة وأبري لهم قلما فافوق ذلك إلا حضرة معهم فيجمعون في
 تابوت من نار فيلقون في جهنم* وجاء خطيب إلى سيفيان الثوري رحمه الله تعالى فقال اني أخبط
 سباب السلطان افتراء من أعوان الظلمة فقال له سديان بل أنت من الظلمة أنفسهم والكن
 أعوان الظلمة من يبيع منك الأبرة والخيط* وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أول
 من يدخل النار يوم القيامة السواطون الذين يكون معهم الأسواط يضربون بها الناس بين يدي
 الظلمة* وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال الجلاوزة أي أعوان الظلمة والشرط أي بضم المعجمة
 وفتح الراء ولاية الشرطة وهم أعوان الولاة والظلمة الوا - د منهم شرطى بضم ففتح كلاب النار يوم
 القيامة* وروى أن الله تعالى أوحى إلى موسى صلى الله عليه وسلم أن يبيننا وعليه وعلى سائر الأنبياء
 والمرسلين أفضل الصلاة والسلام أن مر ظلمة بنى إسرائيل أن يقولوا من ذكرى فاني أذكر من
 ذكرني وإن ذكرى أياهم أن ألعنهم* وفي رواية فاني أذكر من ذكرني منهم باللعنة* وجاء عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يقفن أحدكم في موقف يضرب فيه رجل ظلماً فإن اللعنة تنزل على من

حضره حين لم يدفعوا عنه * وجاء كما مر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمر بعبد من عباد الله يضرب في قبره مائة جلدة فلم يزل يسأله ويدعوه حتى صارت جلدة واحدة فامتلا قبره عليه نارا فلما ارتفع عنه وأفاق قال علام جلدة عوني قالوا انك صليت بغير طهور ومرت على مظلوم فلم تنصره فهذا حال من لم ينصر المظلوم مع قدرته على نصره فكيف حال الظالم * قال بعضهم رأيت في المنام رجلا من كان يخدم الظلمة والمكاسين بعد موته وهو في حالة قبيحة فقلت له ما حالك فقال شر حال فقلت له الى أين صرت فقال الى عذاب الله قلت فما حال الظلمة عند ربهم قال شر حال أما سمعت قول الله عز وجل وسية لهم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون * وقال بعضهم رأيت رجلا مقطوع اليد من الكتف وهو ينادي من رآني فلا يظلم أحدا فقلت له يا أخي ما قصتك فقال يا أخي قصتي عجيبة وذلك أني كنت من أعوان الظلمة فرأيت يوما صيادا قد اصطاد سمكة كبيرة فأعجبني فحنت اليه فقلت أعطني هذه السمكة فقال لا أعطيكم سائنا أنا أخذت منها قوتنا لعمالي فضربتة وأخذتها منه قهرا ووضيت بها قال فيينا أنا ما شربها حاملها اذغضت على ابهاى عضه قوية فلما جئت بها الى بيتي وألقيتها من يدي ضربت على ابهاى وألقتني ألاما شديدا حتى لم أتم من شدة الوجع وورمت يدي فلما أصبحت اتيت الطبيب وشكوت اليه الألم فقال هذه بدو وكلة افطعها او الا تلفت بدلك كما ففقطعت ابهاى ثم ضربت يدي فلم أطق النوم ولا القرار من شدة الألم فقبل لي اقطع كذلك فقطعتها وانتشر الألم الى الساعد والمنى ألاما شديدا ولم أطق النوم ولا القرار وجعلت أستهيب من شدة الألم فقبل لي اقطعها من المرفق فقطعتها وانتشر الألم الى العضد وضربت على عضدي أشد من الألم فقبل لي اقطع بدلك من كتفك والاسرى الى جسدك كله فقطعتها فقال لي بعض الناس ما سبب ألمك فذكرت له قصة السمكة فقال لي كنت رجعت من أول ما أصابك الألم الى صاحب السمكة فاستعملت منه واسترضيته ولا قطعت بدلك فاذهب الآن اليه واطلب رضاه قبل ان يصل الألم الى بدنك قال فلم أزل أطلبه في البلد حتى وجدته فوقع على رجله أقبلهما وأبكي وقات يأسدي سألتك بالله الاماء ذوت عني فقال لي ورن أنت فقلت أنا الذى أخذت منك السمكة غصبا وذكرك له ماجرى وأريته يدي فبكي حين رآها ثم قال يا أخي قد حاللتك منها لما قد رأيت بك من هذا البلاء فقلت له بالله يا سيدى هل كنت دعوت على لما أخذتها منك قال نعم قلت اللهم هذا تقوى على بقوة على ضعفى وأخذ منى ما رزقتنى ظما فأرني فيه قدرتك فقلت له يا سيدى قد أراك الله قدرته في وانا تأق الى الله عز وجل عما كنت عليه من خدمة الظلمة ولا عدت اقفل لهم على باب ولا كون من اعوانهم مادمت حيا ان شاء الله تعالى وبالله التوفيق

الكبيرة الحادية والخمسون بعد الثلاثمائة ابواء المحدثين اى منهم ممن يريد استيفاء الحق منهم والمراد بهم من يتعاطى مقسدة يلزمه بسببها امر شرعى

وعده هذا هو ما صرح به الجلال البلقيني وهو صريح خبر مسلم وغيره عن علي كرم الله وجهه قال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع كلمات قلت ما هن يا امير المؤمنين قال لعن الله من ذبح اغبر الله لعن الله من لعن والد به لعن الله من آوى محمدا لعن الله من غبر نار الارض

(كتاب الردة)

الكبيرة الثانية والثالثة والخمسون بعد الثمانمائة قول انسان مسلم يا كافر اوباعد والله حيث لم يكفر به بأن لم يرد به تسمية الاسلام كفرا وانما أراد مجرد السب

* اخرج الشيخان في جملته حديث ومن دعا رجلا بالكفر أو قال عرّو الله وليس كذلك الا جاز عليه اى رجع عليه ما قاله * وفي رواية له من رعى مؤمنا به ~~ففرقه~~ وقتله * (تنبيه) * هذا وعيد شديد وهو رجوع الكافر عليه او عداوة الله له وكونه كاتم القتل فلذلك كانت احدى هاتين اللفظتين اما كفر ابا ن يسمى المسلم كافرا أو عداوة الله من جهة وصفه بالاسلام فيكون قد سمي الاسلام كفرا وعقوبة تضام العداوة والله وهذا كفر واما كبيرة بأن لا يقصد ذلك فرجوع ذلك اليه حينئذ كناية عن شدة العذاب والاثم عليه وهذا من امارات الكبيرة فلذا اتضح عدهذين من الكفار وان لم أر من ذكره ثم رأيت بعضهم عذمت الكفار رعى المسلم بالكفر ولو قال مسلم سلمه الله الايمان او نحوه كفر على ما رجمه بعض المتأخرين ومزأول الكذب خلافه

(كتاب الحدود)

* (الكبيرة الرابعة والخمسون بعد الثمانمائة الشفاعة في حد من حدود الله تعالى) *

* اخرج أبو داود واللفظ له والطبراني بسند جيد عن ابن عمر رضى الله عنهم ما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حالت شفاعة دون حد من حدود الله تعالى فقد ضاد الله عز وجل ومن خاصم في باطل وهو يعلم لم يزل في سخط الله حتى ينزع ومن قال في مؤمن ما ليس فيه أسكنه الله ردغة الخبال حتى يخرج مما قال زاد الطبراني وليس بخارج ورواه البخاري في مختصره ومطولا وقال في كل منهما صحيح الاسناد وافظ المختصر من أعان على خصومة بغير حق كان في سخط الله حتى ينزع وفي رواية لابي داود من أعان على خصومة بظلم فقد باء بغضب الله الردغة بنزع الرء وسكون المة حلة وفجها وبالمجة الوحل والخلال بفتح المعجمة وبالموحدة عصارة أهل النار وعرقهم كما جاء مفسرا في صحيح مسلم وغيره * والطبراني اياما رجل حالت شفاعة دون حد من حدود الله لم يزل في غضب الله حتى ينزع وايمارجل شد غضب على مسلم في خصومة لا علم له بها فقد عاند الله حقه وحرص على سخطه وعليه لعنة الله تتابع الى يوم القيامة وايمارجل أشاع على رجل مسلم بكلمة وهو منها يرى يشينه به في الدنيا كان حقا على الله أن يذيه يوم القيامة في النار حتى يأتي ينفذ ما قال * والطبراني من حالت شفاعة دون حد من حدود الله تعالى فقد ضاد الله في ملكه ومن أعان على خصومة لا يعلم أفي حق أو باطل فهو في سخط الله حتى ينزع ومن مشى مع قوم يرى أنه شاهد وليس بشاهد فهو كشاهد زور ومن تحلم كاذبا كلف أن يقعد بين طرفي شهيرة وسباب المسلم فوق وقتاله كفر * (تنبيه) * عده هذا هو صريح الحديث الاول وما بعده وهو ظاهر وان لم أر من ذكره لان في ترك اقامة حد من حدود الله تعالى مفسدة عظيمة جدا ومن

ثم روى الحديث الحسن وحده يقام في الارض بحقه أركى فيها من مطر أربعين صباحا ومرت في التي قبل هذه عن الجلال ما يؤيد ما ذكرته هنا ثم رأيت بعضهم مخرج بمأذ كر

الكبيرة الخامسة والخمسون بعد الثمانمائة هنك المسلم وتتبع عوراته حتى يفضحه ويذله به بين الناس

* اخرج ابن ماجه بسند حسن عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من ستر عورة أخيه المسلم ستر الله عورته يوم القيامة ومن كشف عورة أخيه المسلم كشف الله عورته حتى يفضحه به في بيته * والترمذي عن ابن عمر رضى الله عنهما قال مصدر رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر فنادى بصوت رفيع فقال يا معشر من أسلم بلسانه ولم يفض الايمان الى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من تتبع عورة أخيه المسلم تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته يوشك ان يفضحه ولو في جوف رحله * ونظر ابن عمر يوما الى الكعبة فقال ما أعظمكم وما أعظم حرمة منكم والمؤمن أعظم حرمة عند الله منك ورواه ابن حبان في صحيحه الا انه قال فيه يا معشر من أسلم بلسانه ولم يدخل الايمان قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تطلبوا عوراتهم الحديث * وأبو داود وأبو يعلى بإسناد حسن يا معشر من أسلم بلسانه ولم يدخل الايمان قلبه لا تتعابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإن من تتبع عوراتهم تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته يفضحه في بيته * وأبو داود وابن حبان في صحيحه عن معاوية رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انك ان اتبعت عورات الناس أفسدتهم أو كدت تفسدهم * وأبو داود ان الامير اذا ابتغى الرية في الناس أفسدتهم * ومسلم وأبو داود واللفظه والترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر على مسلم ستره الله في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه * وأبو داود واللفظه والترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يئلمه من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه بها كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة * ومسلم لا يستر عبد عبد في الدنيا الا ستره الله يوم القيامة * والطبراني في الاوسط والاصغر لا يرى مؤمن من أخيه عورة فيسترها عليه الا ادخله الله به الجنة * وأبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه واللفظه والحاكم وقال صحيح الاسناد ان كاتب عقبة بن عامر قال قلت لعقبة رضى الله عنه ان لنا جيرانا يشربون الخمر وانداع الشرط اى جمع شرطى بضم ففتح فيهم ما وهم اعوان الرلاة والظلمة لياخذوهم فقال عقبة لا تفعل وعظهم وهددهم قال انى نهيتهم فلم ينتهوا وانداع الشرط لياخذوهم قال عقبة ويحك لا تفعل فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ستر عورة فكأنما احيا مؤودة في قبرها * وأبو داود والنسائي عن يزيد بن نعيم عن ابيه ان ما عزا رضى الله عنه انى النبي صلى الله عليه وسلم فأقر عنده أربع مرات فأمر برجه وقال له زال لو سترته بشوبك لكان خيرا لك ونعيم الراوى هو ابن عزال قيل لاصحبه له وانما هي لايه وسبب قوله صلى الله عليه وسلم له زال ذلك ما رواه

أبو داود وغيره أن هذا الأمر ما عزا أن يأتي النبي صلى الله عليه وسلم • وروى في موضع آخر عن
 يزيد بن نعيم بن هزال عن أبيه قال كان ما عزين مالك يتيمًا في حجر أبي فأصاب جارية من الحبي فقال
 له أبا أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بما صنعت لعله يستغفر لك وذكر الحديث في قصة
 ربه واسم التي زنى بها ما عز فاطمة وقيل غير ذلك وكانت أمة لهزال • والطبراني بسند رجاله رجال
 صحيح من علم من أخيه سيئة فسترها ستر الله عليه يوم القيامة • والطبراني من ستر على مسلم عورة
 فكأنما أحيا موؤدة • (تنبيه) • عدهذا هو ظاهر الحديث الأول وما بعده لأن كشف
 العورة والاقتضاح فيه ما من الوعيد ما لا يخفى وهو محمول على ما قررته في الترجمة حتى لا ينافي ذلك
 كلام أصحابنا فانهم قالوا يستحب للزاني وكل من ارتكب معصية الحق فيها لله تعالى أن يستر على
 نفسه بأن لا يظهرها ليجد أوبعز رخص الحاكم والبيهي باسناد جيد من أئمة من هذه القادورات
 فليس يستر الله تعالى فان من أبدى لنا صفحته أقما عليه الحد بخلاف من قتل أو قذف فانه
 يلزمه أن يقتربه ليستوفي منه لما في حقوق الآدمي من التضييق وبخلاف التحدث بالمعصية تفكها
 أو مجاهرة فانه حرام قطعًا لاخبار العجيبة فيه وكذا يستلزم للشاهد الستر بأن يترك الشهادة
 بها إن و أم مصلحة فإن رأى المصلحة في الشهادة بها شتمه دفان لم ير مصلحة في شئ فالأقرب أنه
 لا يشهد وعلى هذا التفصيل حل إطلاقهم في موضع آخر عدم نوب ترك الشهادة ثم محل نوب
 تركها إذا لم يتعلق بتركها إيجاب حد على الغير فإن تعلق به ذلك كان شهيدًا ثلاثة بالزنا فإثم الرابع
 بالتوقف ويلزمه الأداء • وأما قول امام الحرمين ما تفوق عليه الأصحاب من أن من ارتكب
 ما يوجب الحد يلزمه أن يقتربه حتى يحذف فيه احتمال بناء على القول الضعيف أن الحد لا يسقط
 التوبة ورده النووي بأن الصواب أنه لا يلزمه ذلك وإنما لا يسقط الحد بالتوبة على ذلك القول
 الضعيف في الظاهر وأما في الباطن فالتوبة تسقط المعصية انتهى

الكبيرة السادسة والخمسون بعد الثمانمائة أظهر رضى الصالحين في الملا وانتهى الحرام ولو صغر في الخلوة

• أخرج ابن ماجه بسند رواه ثقات عن ثوبان رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
 قال لاعلن أقواما من أمتي يأتون يوم القيامة بأعمال أمثال جبال تهامة يضافيهم الله الله هباء
 منثورا قال ثوبان صفهم لنا يا رسول الله أو حلهم لنا لئلا نكون منهم ونحن لا نعلم قال أما انهم
 اخوانكم ومن جلدتكم ويأخذون من الليل كما تأخذون ولكنهم أقوام إذا خلوا بمحارم الله
 انهم يكوها • والبرار والبيهي واللفظ الطابع معلاقة بقائمة عرش الله عز وجل فإذا انتهت
 الحرمة وعمل بالمعاصي واجترأ على الله سبحانه وتعالى بعث الله الطابع فيطبع على قلبه فلا يعقل
 بعد ذلك شيئا • والترمذي وحسنه أن الله ضرب مثلا صراطا مستقيما على كفى الصراط أي
 جانبه داران إلهما أبواب مفتحة على الأبواب ستور رداع يدعوه فوقه والله يدعوه إلى دار السلام
 ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم والأبواب التي على كفى الصراط حدود الله فلا يقع
 أحد في حدود الله حتى يكشف الستر والذي يدعوه من فوقه واعظربه عز وجل • ورزين

ضرب الله مثلا صراطا مستقيما وعن جنبتي الصراط سوران فيهما أبواب مفتحة وعلى الأبواب ستور مرخاة وعند رأس الصراط داع يقول استقيموا على الصراط ولا تعوجوا وفوق ذلك داع يدعو كلما تم عبداً ان يفتح شيئا من تلك الأبواب قال ويحك لا تنتجحه فانك ان تفتحها تلجها ثم فسرهم فأخبر أن الصراط هو الاسلام وأن الأبواب المفتحة محارم الله جل وعلا وأن الستور المرخاة حدود الله والداعي على رأس الصراط هو القرآن والداعي من فوقه هو واعظ الله في قلب كل مؤمن ورواه أحمد والبرزنجي مختصرا بغير هذا اللفظ بأسناد حسن والترمذي واعله وابن ماجه والبيهقي وغيرهما من يأخذ مني هذه الكلمات فيعمل بهن أو يعلم من يعمل بهن فقال أبو هريرة قلت أباي رسول الله فأخذ بيدي وعد خسا قال اتق الحرام تكن أعبد الناس وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس وأحسن إلى جارك تكن مؤمنا وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما ولا تكثر الضحك فان كثرة الضحك تميت القلب * والبرزنا أخذ بحجزكم أقول اياكم وجهنم اياكم والحدود اياكم وجهنم اياكم والحدود ثلاث مرات فاذا أنامت تركتكم وأنافرطكم على الحوض فمن ورد أفلح الحديث * والشيخان ان الله يغفار وغيرة الله ان يأتي المؤمن ما حرم الله عليه * (تنبيه) * عده هذا هو ظاهر الحديث الاول وليس يبعد وان لم أر من ذكره لان من كان دأبه اظهار الحسن واسرار التبعيع يعظم ضرره واغواؤه للمسلمين لا تحلل ربة التقوى والخوف من عنقه

(الكبيرة السابعة والخسون بعد الثمانمائة المداخنة في اقامة حد من الحدود) *

* أخرج النسائي مرفوعا وموقوفا عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحد يتم في الارض خير لاهل الارض من أن يعطروا ثلاثين صباحا * وفي رواية اقامة حد في الارض خير لاهلها من مطر أربعين ليلة * وابن ماجه حدثني به في الارض خير لاهل الارض من أن يعطروا أربعين صباحا * وأحمد وابن حبان في صحيحه اقامة حد بارض خير لاهلها من مطر أربعين صباحا * وابن ماجه اقامة حد من حدود الله خير من مطر أربعين ليلة في بلاد الله والطبراني بسند حسن يوم من امام عادل أفضل من عبادة ستين سنة وحديثه يقام في الارض بحقه أركى فيه امن مطر أربعين عاما * وابن ماجه بسند رواه ثقات أقيموا حدود الله في القريب والبعيد ولا تأخذكم في الله لومة لائم * والشيخان والاربعة ان قريشا أهمهم شأن المخزومية التي سرقت فتألو امن يكلمهم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه أسامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أسامة أتشفع في حد من حدود الله تعالى ثم قام فخطب فقال انما أهلك الذين كانوا من قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد وايم الله لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها * والبخاري وغيره مثل القائم في حدود الله والرائع فيها كمثل قوم استموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها فكان الذي في أسفلها اذا استقوا

من الماء مروا على من فوقهم فقالوا لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ولم نؤذ من فوقنا فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً وإن أخذوا على أيديهم نجوا وسموا جميعاً * (تنبيه) * عده هذا هو ظاهر الحديث الأخير وما قبله وهو ظاهر وإن لم أر من ذكره وإذا سبق في الشفاعة في الحد ما مر فكيف بالخام إذا تركه مداهنة أو تساهلاً

(الكبيرة الشائنة والخمسون بعد الثمانمائة الزناً أعادنا الله منه ومن غيره بمنه وكره)

قال تعالى ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً * وقال تعالى واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فإن شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً واللذان يأتيناهم منكم فآذوهما فإن تابا وأصلحا فأعرضوا عنهم إن الله كان تواباً رحيماً * وقال تعالى ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء إلا ما قد سلف إنه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً * وصف تعالى النكاح الذي هو زنا في الآية الأخيرة بأوصاف ثلاثة والزنا في الآية الأولى بوصفين فقط لأن الثاني أخش وأقبح لأن زوجة الأب تشبه الأم فكانت مباشرتها من أخش الفواحش لأن نكاح الاتمهات من أقبح الأشياء حتى عند الجاهلية الجهلاء فالفاحشة أقبح المعاصي * والمقت بغض مقرون باستحقاق فهو أخس من الفاحشة وهو من الله عز وجل في حق العبد يدل على غاية الخزي والخسار وإنما قيل فيه ذلك مع قوله تعالى وساء سبيلاً لأن ذلك قبل النهي عنه كان منكراً في قلوبهم ممة وتاعندهم وكانوا يقولون لو ولد الرجل من امرأة أبيه مقيت وكان في العرب قبائل اعتادت أن يخلف الرجل على امرأة أبيه وكانت هذه السيرة في الأنصار لازمة وفي قريش مباحة مع التراضي * وأعلم أن مراتب القبح ثلاثة عقلي وشرعي وعادي ففاحشة إشارة للأول ومقتا إشارة للثاني وساء سبيلاً إشارة للثالث ومن اجتمعت فيه هذه الوجوه فقد بلغ الغاية في القبح * والاستثناء في إلا ما قد سلف قيل منقطع إذ الماضي لا يجامع الاستقبال أي لكن ما سلف فلا ثم فيه وقيل المراد بالنكاح العقد الصحيح وبالإستثناء ما كان بعضهم يتعاطاه من الزنا فالمعنى ولا تعقدوا على من قد عد عليه آبائكم في الجاهلية إلا ما قد سلف من زناهم فإنه لا يحرم عليكم من زناهم * وقيل متصل بحمل النكاح على الوطء أي لا تطؤا ما رطى آبائكم وطأ مباحاً بالتزويج إلا من كان وطؤها فيمضى وطء زنا في الجاهلية * وقيل ما مصدرية والمعنى ولا تنكحوا مثل نكاح آبائكم في الجاهلية إلا ما قد تقدم منكم من تلك العقود الفاسدة فبإباح لكم الإقامة عليهم في الإسلام إذا كانت مما يقر عليه في الإسلام * وحاصل كلام الزمخشري أنه متصل وأن المعنى ولا تنكحوا ما نكح آبائكم إلا اللاتي مضيون فنين وكون هذا محالاً لا يمنع صحة الاستثناء ولا يخرج به عن الاتصال * وقيل إلا بمعنى بعد فحوا الموت الأولى * وقيل إلا ما قد سلف قبل نزول آية التحريم فإنه مقرر عليه لأنه صلى الله عليه وسلم أقرهم عليهم مدة ثم أمرهم بفراقتهن ليكون آخر أجهم عن العادة الرديئة على سبيل التدرج ويحجج بأنه لم يقرأ أحد على نكاح امرأة أبيه مطلقاً بل قال البراء بن عازب مربي

خالى أبو بردة بن نيار ومعه لواء قالت أين تذهب قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل تزوج بامرأة أبيه من بعده آتية برأسه وأخذ ماله وفي الرد بذلك نظر لانه يحتمل ان ذلك كان بعد الامر بفارقته فلا دليل فيه على نفي ذلك المدعى وأحسن ما يرد به على قائل ذلك أنه يطالب بآيات ما قاله من أنه صلى الله عليه وسلم أقترهم مدة ثم أمرهم بفارقتهم * وكان في أنه كان لا تدل هنا على الماضي فقط لانها بمعنى لم يزل في علمه وحكمه موصوفاهم هذا الوصف قيل وهذا المعنى هو الذي ألجأ المبرد الى ادعاء زيادته بآياتها ما تقر من أنه لا تدل على الماضي فقط والافشرط الزائدة من عدم ذكر الخبر غير موجود هنا * ووجه انتظام الآية الثانية بما قبلها أنه تعالى لما أمر في الآيات المتقدمة بالاحسان الى النساء أمر في هذه الآية بالتغليظ عليهن فيما يأتيه من الفاحشة فان ذلك احسان اليهن في الحقيقة وأيضاً فهو تعالى كما يستوفي خلقه يستوفي عليهن اذ ليس في أحكامه تعالى محاباة وأيضاً فلا يجعل أمر الله بالاحسان اليهن سبباً لترك إقامة الحدود عليهن فيكون ذلك سبباً لوقوعهن في أنواع الفساد * وأجمعوا على أن المراد بالفاحشة هنا الزنا كذا قيل وينافيه ما يأتي عن أبي مسلم إلا أن يقال لا يعتد بخلافه * وأطلقت عليه لزيادته في القبح على كثير من القبايح * لا يقال الكثير أقبح منه وكذا القتل ولا يسمى أحدهما فاحشة لانا نقول ممنوع عدم تسمية كل منهما فاحشة وانما الصواب أن يقال ولم ترد تسميتهما بذلك وجوابه حينئذ أن الكفر لا يستحقه الكافر من نفسه ولا يعتقه قبيحاً بل صواباً وكذلك القتل يقتضيه القاتل ويعتده شجاعة وأما الزنا فكل فاعل له يعتقه فحشاً وقبيحاً وعماراً الى الغاية * وأيضاً فالقوى المدبرة لقوى الانسان ثلاثة ناطقة وغضبية وشهوانية ففساد الاولى بالكفر والبدع ونحوها والثانية بالقتل ونحوه وأخسر هذه القوى الثلاثة الشهوانية فلا جرم كان فسادها أخس أنواع الفساد فلهذا السبب خص هذا الفعل باسم الفاحشة * ومنكم أي المسلمين وانما جعل تعالى الشهادة على الزنا أربعة دون غيره تغليظاً على المدعى وستراً على العباد وهذا الحكم ثابت في التوراة والانجيل أيضاً كذلك * أخرج أبو داود وغيره عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال جاءت اليهودي برجل وامرأة منهم زنيا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم اتوني بأعلم رجل منكم فأتوه باثنين فنشهدهما كيف تجدان أمر هذين في التوراة فالانجيل في التوراة اذا شهد أربعة أنهم رأوا ذكره في فرجهما مثل الميل في المكحلة رجلاً قال فما يمنعكم أن ترجوهما قالوا ذهب سابطا ثنا فذكرهنا القتل فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشهود فشهدوا أنهم رأوا ذكره في فرجهما مثل الميل في المكحلة فأمر صلى الله عليه وسلم برجهما * وقال قوم انما كان الشهود في الزنا أربعة ليكون على كل واحد من الزانيين شاهدان كسائر الحقوق اذ هو حق يؤخذ من كل منهما ورتب أن اليمين لا مدخل لها هنا فليس هو كسائر الحقوق * قال جمهور المقسمين والمراد من هذه الآية أن المرأة اذا نسبت الى الزنا فان شهد عليها أربعة رجال أحرار عدول أنها زنت أمسكت في بيت محبوسة الى أن تعوت أو يجعل الله

لها سبيلا * وقال أبو موسى لم المراد من الفاحشة هنا السحاق وحده فاعلمه الحبس الى الموت
 * ومن قوله تعالى واللذان يأتيانها منكم أهل اللواط وحدهما الاذى بالقول والفعل والمراد
 بآية النور الزنا بين الرجل والمرأة وحده في البكر والجلد وفي المحصن الرجم واحتج لذلك
 بأن اللاتي للنساء واللذان للمذكرين ولا يقال غلب المذكر لان افراد النساء من قبل يرتد ذلك
 وبأنه حينئذ لا نسخ في شيء من الآيات وعلى خلافه يلزم النسخ في هاتين الآيتين والنسخ خلاف
 الاصل وبأنه يلزم على خلافه أيضا تكرير الشيء الواحد في المحل الواحد مرتين وأنه قبيح
 وبأن القائلين بأن هذه في الزنا فسروا السبيل بالجلد والتغريب والرجم وهذه الاشياء عليهم
 لالهن وأما نحن فنفسر بتسهيل الله لها قضاء الشهوة بطريق السحاق قال ويدل لما ذكرناه
 قوله صلى الله عليه وسلم اذا أتى الرجل الرجل ففهم اذنايان واذا أتت المرأة المرأة ففهما اذنايتان
 وردوا عليه بأن ما قاله لم يقل به أحد من متقدمي المفسرين وبأنه جاء في حديث تفسير السبيل
 برجم الثيب وجلد البكر فيدل على أن الآية في حق الزنا وبأن الصحابة اختلفوا في حكم
 اللواط ولم يمسك أحد منهم بهذه الآية لعدم تمسكهم بها مع شدة احتياجهم الى نص يدل
 على هذا الحكم من أقوى الدلائل على أن هذه الآية ليست في اللواط وأجاب أبو موسى لم
 بأن مجاهد قال بذلك وهو من أكابر متقدمي المفسرين وبأنه ثبت في أصول الفقه
 أن استنباط تأويل جديد في الآية لم يذكره المفسرون جائز وبأن ما ذكروه يفضي الى نسخ
 القرآن بخبر الواحد وهو ممنوع وبأن مطلوب الصحابة أنه هل يقام الحد على اللواط وليس
 في الآية ذلك فلم يرجعوا اليها ويرد بأن الذي يأتي عن مجاهد خلاف ذلك وبأنه لا محذور
 في نسخ القرآن بخبر الواحد لان النسخ انما هو في الدلالة وهي ظنية فيه ما على أنه سيأتي
 أن التحقيق انه لا نسخ في ذلك وزعمه أن تفسير السبيل بالجلد أو الرجم عليها لاله امر دود
 فانه صلى الله عليه وسلم فسر السبيل بذلك كما مر فقال خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا
 الثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة والبكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وبعد أن فسر
 صلى الله عليه وسلم السبيل بذلك يجب قبوله على أن وجهه ظاهر رغبة أيضا لان الخالص من
 الشيء سبيل له سواء كان أخف أم أثقل والمراد بنسائكم فيها الزوجات وقيل النيات * وحكمة
 ايجاب الحبس أولا أن المرأة انما تقع في الزنا عند الخروج والبروز فاذا حبست في البيت لم تقدر
 على الزنا * قال عبادة بن الصامت والحسن ومجاهد كان هذا في ابتداء الاسلام حتى نسخ بالاذى
 الذي بعده ثم نسخ ذلك بالرجم في الثيب * وقيل كان الايذاء أولا ثم نسخ بالامساك وامكن
 التلاوة أخرت * قال ابن فورلوه هذا الامساك والحبس في البيوت كان في صدر الاسلام
 قبل أن يكثر الخنائة فلما كثروا وخشى قوتهم اتخذ لهم سجن * ومعنى يتوفاهن الموت يأخذهن
 أو يتوفاهن ملائكة لقوله تعالى الذين تتوفاهم الملائكة طيبين * وأوفى أو يجعل اما عاطفة
 فالجعل غاية لامساكهن أيضا أو بمعنى الافليس غاية * وعن علي كرم الله وجهه أنه جلد
 سراحة الهمدانية يوم الخميس مائة ثم رجمها يوم الجمعة وقال جلدتها بكتاب الله ورجمها بسنة

رسول الله صلى الله عليه وسلم وعامة العلماء على أن الجلد يدخل في الرجم لأنه صلى الله عليه وسلم رجم ما عزا والغامدية ولم يجلد هما وقال لا ينس امض الى امرأة هذا فان اعترفت فارجهما ولم يأمره بالجلد * وعند أبي حنيفة رضى الله عنه أن التعريب ينسوخ في حق البكر وأكثر العلماء على ثبوته لأنه صلى الله عليه وسلم ضرب وغرب وكذا أبو بكر وعمر رضى الله عنهما * واختلفوا في الحبس في البيت فقيل كان نوعا بالحد لا حدا * وقال ابن عباس والحسن انه حد زاد ابن زيد وانهم منع من النكاح حتى يمتن عقوبة لهن حين طلبن النكاح من غير وجهه وهو يدل على أنه كان حدا بل أشد غير أنه حدا الى غاية هي الاذى في الآية الاخرى على اختلاف الأويان السابقين وكلاهما ممدود الى غاية هي الجلد أو الرجم كما بينه صلى الله عليه وسلم بقوله في الحديث السابق خذوا عني الخ وحينئذ فلا نسخ في الآية عند المحققين من المتأخرين لانها على حد ثم أتموا الصيام الى الليل فيه يرتفع حكم الصيام لانتهاها غاية لانسخه وأيضا فشرط النسخ تعذر الجمع وهذا الجمع ممكن بين الحبس والتعريب والجلد أو الرجم كما تقر فاطلاق المقتضى من النسخ هنا تجوز * وقال بعضهم الاذى والتعريب باقيان مع الجلد لانهم لا يتعارضان بل يحملان على شخص واحد وأما الحبس فنسوخ بالاجماع أى على ما فيه كما عرف مما تقر * واختلفوا في وجه تكرير اللذان الخ فقال مجاهد الاولى في النساء وهذه في الرجال وخص الايذاء بهم لان المرأة انما تقع في الزنا عند الخروج غالباً فحبسها تنقطع مادة ذلك والرجل يتعذر حبسه لاضطراره الى الخروج لاصلاح معاشه * وقيل كان الايذاء مشتركا بينهما والحبس مختصا بالمرأة * وقال السدي هذه في البكر منهما والاولى في الثيب * قال عطاء وقتادة فأدوهما غير وهما باللسان أما خفت الله ونحوه وقال مجاهد سبوهما واشتموهما وقيل قولوا لهما ما جرتا وفسقتهما * وقال ابن عباس أدوهما بالتعير واضربوهما بالانعال وقال تعالى والذين لا يدعون مع الله الها آخروا لا يفتلون النفس التي حرم الله الابالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا الا من تاب * سبب نزولها أن ناسا من المشركين أكثروا من القتل والزنا فشقوا باجمهم ما تدعو اليه حسن لو تخبرنا أن لما عملناه كفارة فترات ونزل قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا * وجاء أن رجلا قال يا رسول الله أى الذنب أعظم عند الله قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قال ان ذلك لعظيم قال ثم أى قال أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك قال ثم أى قال أن تزاني حلب له جارك فأنزل الله تعالى تصديق ذلك هذه الآية وسعيأتى في الاحاديث ما يؤيد ذلك ويوافقه * وذلك اشارة الى جميع ما قبله لانه بمعنى ما ذكر

فلذلك وحده * والاثام العقوبة وقيل الاثم نفسه أى يلق جزاء اثم وقال الحسن هو اسم من أسماء جهنم وقال مجاهد اسم وادى جهنم وقيل بتر فيها * ويضاعف ويخلد بالرفع حالا أو استئنفا وبالجزم بدل من يلق بدل اشتمال * ومهان من أهانه أذله وأذاقه الهوان * وفيه أى العذاب أو التعذيب أو تضعيفه وسبب هذا التضعيف أن المشرك ضم تلك المعاصي الى شركه

فعوقب عليه وعليها * وقال تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة
 ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ولا يشم دعايهما
 طائفة من المؤمنين الجلد الضرب وأورثيهم ان المقصود منه أن لا يبرح ولا يبلغ اللحم
 والرأفة الرحمة والرقعة وسبب النهي ارتكاب فاعله لهذه الكبيرة الفاحشة بل هي أكبر
 الكبائر بعد القتل كما يأتي ومن ثم قرنه تعالى بالشرك والقتل في الآية السابقة * وقال صلى الله
 عليه وسلم لم يمعشر الناس اتقوا الزنا فان فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة
 أما التي في الدنيا فيذهب البهاء ويورث الفقر وينقص العمر وأما التي في الآخرة فسخط الله
 وسوء الحساب وعذاب النار * قال مجاهد وجماعة من أئمة عصره ولا تأخذكم بهما رأفة
 فتعطوا الحدود ولا تقيموها وقيل انه نهى عن التخفيف وأمر بأن يوجعا ضربا وهو قول
 ابن المسيب والحسن ومعنى في دين الله في حكمه * جلد ابن عمر أمة له زنت فقال للجلاد اضرب
 ظهرها ورجلها فقتل له ابنه ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله فقال يابى أن الله تعالى لم يأمرني
 بقتلها وقد ضربت فأوجعت ومن ثم قال أئمتنا يضرب هنا وفي بقية الحدود بسوط معتدل
 لا حديد يجرح ولا خلق لا يؤلم ولا يعتد ولا يربط بل يترك وان اتقى يديه ويضرب الرجل قائما
 ولا يجرد إلا عما يمنع وصول الألم اليه والمرأة جالسة وتربط عليها ثيابها حتى لا يرد منها
 شيء وتفرق السياط على أعضائه ولا يجمعها في موضع واحد وتبقى المهالك كالوجه والرقبة
 والبطن والفرج * واختلف في الطائفة هنا فتقبل واحد وقيل اثنان وقيل ثلاث وقال ابن
 عباس أربعة عدد شهود الزنا وهو الاصح وقيل عشرة * وظاهر وايشم وجوب الحضور
 ولم يقل به الفقهاء بل جلوه على الذنب لأن القصد اعلان إقامة الحد لما فيه من الردع ودفع
 التهمة وقيل المراد بالطائفة الشهود يسحب حضورهم ليعلم بقاؤهم على الشهادة وقال
 أبو حنيفة رضي الله عنه ان ثبت الزنا بالبينة لزم الشهود أن يبدؤا بالرمي ثم الامام ثم الناس
 أو بالاقرار بدأ الامام ثم الناس * واحتج الشافعي رضي الله عنه بأن النبي صلى الله عليه وسلم
 أمر برجم معز والمغامدية ولم يحضر * ثم ما ذكر من الجلد ينف السنة انه في غير المحصن
 وأما المحصن وهو الحر المكلف الذي وطئ في نكاح صحيح ولو مرة في عمره فحده الرجم بالحجارة
 الى أن يموت * قال العلماء ومن مات من غير حد ولا توبة عذب في النار بسياط من نار كما ورد ان
 في الزبور مكتوبا ان الزناة يعلقون بفر وجهم في النار ويضربون عليها بسياط من حديد فاذا
 استغاث أحدهم من الضرب نادته الزبانية أين كان هذا الصوت وأنت تضحك وتفرح وتمرح
 ولا تراقب الله جل وعلا ولا تستحي منه * وجاء في السنة تغليظ عظيم في الزاني لاسيما بحليلة الجار
 والتي غاب عنها زوجها * أخرج الشيخان في التفسير والادب والتوحيد والديان والمخار بين
 ومسلم في الايمان وأحمد والترمذي والنسائي عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال سألت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الذنب أعظم عند الله قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك
 قلت ان ذلك اعظيم قلت ثم أي قال أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك قلت ثم أي قال

أن تزاني حامله جارك زاد النسائي والترمذي في رواية وتلاهذه الآية والذين لا يدعون مع الله
 الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الابالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما يضاعف
 له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا الامن تاب * الحليلة بفتح الحاء المهملة الزوجة ومسلم
 وأحمد والنسائي ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يذكهم ولا ينظر اليهم ولهم عذاب أليم
 شيخ زان ومالك كذاب وعائل أي فقير مستكبر والطبراني لا ينظر الله يوم القيامة الى الشيخ
 الزاني ولا الى العجوز الزانية * والنسائي وابن حبان في صحيحه أربعة يغضهم الله البياح
 الخلاف والفقير المختال والشيخ الزاني والامام الجائر والبرار باسناد جيد ثلاثة لا يدخلون
 الجنة الشيخ الزاني والامام الكذاب والعائل المزهو وفي حديث صحيح الثلاثة الذين
 يغضهم الله الشيخ الزاني والفقير المختال والغني الظلوم * والطبراني بسند روانه ثقات الا
 ابن لهيعة وحديثه حسن في المتابعات لا ينظر الله الى الاشيط الزاني والعائل المزهو * والاشيط
 تصغير أشيط وهو من اختلط شعر رأسه الاسود بالابيض * والشيخان وأبوداود والترمذي
 والنسائي لا يزنن الزاني حزين مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن
 ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن زاد النسائي فاذا فعل ذلك فقد خلع ربقة الاسلام من
 عنقه فان تاب تاب الله عليه * والبرار لا يسرق السارق وهو مؤمن ولا يزنن الزاني وهو مؤمن
 الايمان أكرم على الله من ذلك * والشيخان وأبوداود والترمذي والنسائي لا يحل دم امرئ
 مسلم يشهد أن لا اله الا الله وأني رسول الله الا باحدى ثلاث الثيب الزاني والنفس بالنفس
 والتارك لدينه المفارق للجماعة * وأبوداود والنسائي لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا اله
 الا الله وأن محمدا رسول الله الا في احدى ثلاث زنا بعد احصان فانه يرحم ورجل خرج
 محاربا لله ورسوله فانه يقتل أو يصلب أو ينقي من الارض أو يقتل نفسا فيقتل بها * والطبراني
 باسنادين أحدهما صحيح يا غيايا العرب ان من أخوف ما أخاف عليكم الزنا والشهوة الخفية
 وضبطه بعض الحفاظ بالراء والحمية * وأحمد والطبراني واللفظ له تفتح أبواب السماء نصف
 الليل فينادي مناد هل من داع فيستجاب له هل من سائل فيعطى هل من مكروب فيفترج عنه
 فلا يبقى مسلم يدعو دعوة الا استجاب الله عز وجل له الا زانية تسمى بفرجها أو عشارا * وأحمد
 والطبراني واللفظ له ان الله يدنو من خلقه أي بلطفه ورحمته فيغفر لمن يستغفر الالبغي
 بفرجها أو عشارا * والطبراني ان الزناة تشتمل وجوههم نارا * والبيهقي الزنا يورث الفقر
 * والخاري وتقدم بطوله في ترك الصلاة رأيت الليلة رجلين أتاني فخرجاني الى أوض
 مقدسة فذكر الحديث الى أن قال فانطلقنا الى نقب مثل التنور أعلاه ضيق وأسفله واسع
 يتوقد تحته نارا فاذا ارتفعت ارتفعوا حتى كادوا أن يخرجوا واذا أخذت رجعا وفيها وفيها
 رجال ونساء عراة الحديث * وفي رواية فانطلقنا الى مثل التنور قال فأحسب انه كان يقول
 فاذا فيه لغط وأصوات قال فاطلعنا فيه فاذا فيه رجال ونساء عراة واذا هم يأتيهم لهب من
 أسفل منهم فاذا أتاهم ذلك ألهب ضوضوا أي صاحوا والحديث وفي آخره وأما الرجال والنساء

العراة الذين هم في مثل بناء التنوير فانهم الزناة والزواني * وانا خزينة وجبان في صحيحهم ما قال
 المنذرى ولا علم له عن أبي أمامة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 بينما أنا نائم أتاني رجلان فأخذا بصمعي فأتيا بي جبلا وعرا فقالا اصعد فقلت اني لأطعمه فقالا
 أتأنت سمع لك فصعدت حتى إذا كنت في سواء الجبل فإذا أنا بأصوات شديدة فقلت ما هذه
 الاصوات قالوا هذا عواء أهل النار ثم انطلق بي فإذا أنا بقوم معلقين بعراقيهمهم مشتقة
 أشداقهم تسيل أشداقهم دما قال قلت من هؤلاء قيل هؤلاء الذين يفتطرون قبل تحلة صومهم
 فقال خابت اليهود والنصارى قال سليم ما أدرى أسمعهم أبو أمامة من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أم شيء من رأيي ثم انطلق بي فإذا أنا بقوم أشد شئ انتفاخا وأتزر يحا وأسوأ منظرا
 فقلت من هؤلاء فقال هؤلاء قتلى الكفار ثم انطلق بي فإذا أنا بقوم أشد شئ انتفاخا وأتنته
 ريحا كأن ريحهم المراحيص قلت من هؤلاء قال هؤلاء الزانون والزواني ثم انطلق بي فإذا أنا
 بنساء تنهش نديهن الحيات قلت ما بال هؤلاء قيل هؤلاء يمينعن أولادهن البائنه ثم انطلق بي
 فإذا أنا بغلمان يلعبون بين نهرين قلت من هؤلاء قيل هؤلاء ذراري المؤمنين ثم شرف بي
 شرفا فإذا أنا بثلاثة يشربون من خمرهم قلت من هؤلاء قال هؤلاء جعفر وزيد وابن رواحة
 ثم شرف بي شرفا آخر فإذا أنا بثلاثة قلت من هؤلاء قال هذا ابراهيم وموسى وعيسى وهم
 ينتظرونك * وأبوداود واللفظه والترمذى والبيهقى إذا زنى الرجل أخرج منه الايمان وكان
 عليه كالظلمة فإذا أفلح رجع اليه الايمان * والحاكم من زنى أو شرب الخمر نزع الله منه الايمان
 كما يجمع الانسان القميص من رأسه * والبيهقى ان الايمان سر بال يسر لله الله من يشاء فإذا زنى
 العبد نزع الله منه سر بال الايمان فان تاب رده عليه * ورزين أقر النبي صلى الله عليه وسلم رجل
 قد شرب فقال أيها الناس قد أن لكم أن تنتهوا عن حدود الله فمن أصاب من هذه القاذورات
 شيئا فليس يترتبستر الله فانه من يبد لنا صفة نقيم عليه كتاب الله وقرأ رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يفتنون النفس التي حرم الله الابالحق ولا يزنون
 ومن يفعل ذلك يلق أثاما وقال قرن الزنا مع الشرك وقال لا يزنى الزانى حين يزنى وهو
 مؤمن * وابن حبان في صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم قال تعبد عبد من بنى اسرا قبل فعبده
 الله في صومعته ستين عاما فأمطرت الارض فاخضرت فأشرف الراهب من صومعته فقال
 لو زلت فذكرت الله فازددت خيرا فنزل ومعه رغيف أو رغيفان فبينما هو في الارض لقيته
 امرأة فلم يزل يكلمها وتكلمه حتى غشيها ثم أغشى عليه فنزل الغدير ليس بهم فجاء سائل فأومأ
 اليه أن يأخذ الرغيفين ثم مات فوزنت عبادته ستين سنة بتلك الزينة فربحت الزينة بحسناته ثم
 وضع الرغيف أو الرغيفان مع حسناته فربحت حسناته فغفر له * والطبراني من رواية الصباح
 ابن خالد عن أبي أمية عن نافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه الى الصباح ثقات
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة مسكين مسكبر ولا شيخ زان ولا منان
 على الله بعمله * والطبراني عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهم ما قال خرج علينا رسول الله

قوله قالوا هذا عواء
 أهل النار ثم انطلق بي
 انتفتق الاصول على
 قالوا ولو جرى على
 الاقول لشيء وكأنه
 لان المشفى جمع
 أو كان معهما غيرهما
 وفي بعض الاصول
 انطلقوا وسأني قال
 بالافراد غير مرة
 ويخرج على أن
 الجيب واحد وان
 كان المسؤل أكثر
 اه صحيحه

قوله القاذورات
 في بعض الاصول
 القاذورة بالافراد اه

صلى الله عليه وسلم ونحن مجتمعون فقال فذكر الحديث الى أن قال ياكم وعقوق الوالدين
فإن ريح الجنة يوجد من مسيرة ألف عام والله لا يجدها عاق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان
ولا جازأزاره خيلاء انما الكبرياء لله رب العالمين * والبرازان السموات السبع والارضين
السبع ليعت الشخ الزاني وأن فروج الزناة ليؤذى أهل النار تنريحها * وابن أبي الدنيا
والخرائطى وغيرهما عن علي كرم الله وجهه قال إن الناس يرسل عليهم يوم القيامة ريح
منتنة فيتأذى منها كل بر وفاجر حتى اذا بلغت منهم كل مبلغ ناداهم مناد يسمعهم الصوت
ويقول لهم هل تدرون هذه الريح التي قد اذنتكم فيقولون لا ندري والله الا أنهم قد بلغت منها
كل مبلغ فيقال ألا انها ريح فروج الزناة الذين لقوا الله برزاهم ولم يتوبوا منه ثم ينصرف بهم
ولم يذكروا عند الصرف بهم جنة ولا نار * وسيأتى في شرب الخمر حديث أبي موسى وفيه ومن مات
مدمن الخمر سقاه الله من نهر الغوطة قبل وما نهر الغوطة قال نهر يجري من فروج المومسات
يعنى الزانيات يؤذى أهل النار ريح فروجهم * والخرائطى وغيره أنه صلى الله عليه وسلم قال المقيم
على الزنا كعابدوثن * ويؤيده ما صح أن مدمن الخمر اذا مات لقي الله كعابدوثن ولا شك أن الزنا
أشد وأعظم عند الله من شرب الخمر * والبيهقي لما عرج بنى حررت برجال تقرض جلودهم
بمقاريض من نار فقلت من هؤلاء يا جبريل قال الذين يتزينون للزينة قال ثم حررت بحجب منتن
الريح فسمعت فيه أصواتا شديدة فقلت من هؤلاء يا جبريل قال نساء كن يتزين للزينة ويفعلن
مالا يحل لهن * وأحمد بسند حسن لا تزال أمتي بخير ما لم يفس فيهم الزنا فاذا فشا فيهم
الزنا فاشك أن يعذبهم الله بعذاب * وأبو يعلى لا تزال أمتي بخير مما تسلك أمرها ما لم يظهر
فيهم ولد الزنا * والبرازان اذا ظهر الزنا ظهر الفقر والمسكنة * وأبو يعلى بسند حسن ما ظهر في قوم
الزنا والربا إلا حلوا بأنفسهم عذاب الله * وأبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه عن
أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين نزلت آية الملائنة
أيام امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في شيء وإن يدخلها الله جنته
وأعمار رجل جحد ولده وهو ينظر إليه احتجب الله منه يوم القيامة وفضحه على رؤس الأولين
والآخرين * وأحمد بسند رواه ثقات أنه صلى الله عليه وسلم قال لا صحابة ما تقولون في الزنا
قالوا حرام حرمة الله ورسوله فهو حرام الى يوم القيامة فقال صلى الله عليه وسلم لا صحابة
لأن يزني الرجل بعشرة نسوة أسير عليه من أن يزني بامرأة جاره * وابن أبي الدنيا والخرائطى
وغيرهما الزاني بجملته جاره لا ينظر الله اليه يوم القيامة ولا يزككه ويقول له ادخل النار
مع الداخلين * والطبراني في الاوسط والكبير من قعد على فراش مغيبة أي بضم فكسر
أو فسكون فكسر من غاب عنها زوجها قبض الله له ثعبان يوم القيامة * والطبراني بسند
رواه ثقات مثل الذي يجلس على فراش المغيبة مثل الذي ينهشه أسود من أسود أي حيات
يوم القيامة * ومسلم حرمة نساء المجاهدين على القاعدين كحرمة أمهاتهم ما من رجل من
القاعدين يخاف رجلا من المجاهدين في أهله فيخونه فيهم الا وقف له يوم القيامة فيأخذ من

قوله يتزينون للزينة
ويتزين للزينة
في بعض الاصول
للزينة فيها ما

مصححه

قوله ثعبان في بعض
الاصول شجاعا

حسناته ماشاء حتى رضى ثم التفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فإظنكم
 ورواه أبو داود والآفة قال فيه الانصب له يوم القيامة فقبل هذا خلفك في أهلك فخدم
 حسناته ما شئت * ورواه النسائي ككأنى داود وزاد أثره يدع له من حسناته شيئاً
 * (تنبيه) * عد الزنا هو ما أجمعوا عليه بل مر في الحديث الصحيح انه بجملته الجوار من أكبر
 الكبائر وقبل الزنا مطلقاً أكبر من القتل فهو الذي يلي الشرك والاصح ان الذي يلي الشرك
 هو القتل ثم الزنا واغش أنواعه الزنا بجملته الجوار قال في الاحياء والزنا أكبر من اللواط لان
 الشهوة داعية اليه من الجانبين فيكثر وقوعه وبِعظم الضرر بكثرته أى ولانه يترتب عليه اختلاط
 الانساب وقد يعارضه ما يأتى ان حده أغلظ بدليل قول مالك وأحمد وآخرين برجم اللوطى
 ولو غير محصن بخلاف الزانى وبدليل ما يأتى أيضاً ان جماعة آخرين شددوا في حد اللوطى
 ما لم يشددوا به في حد الزنا وقد يجاب بأن المنضول قد يكون فيه مزية وفيه ما فيه وللعلامة
 كلام هنا مر عنه نظائره وهو مبني على رأى له والاصحاب على خلافه وعبارته منها جرحه والزنا
 كبيرة وان كان بجملته الجوار أو بذات رحم أو بأجنبية لكن في شهر رمضان أو في البلد الحرام
 فهو فاحشة وأما دون الزنا الموجب للحد فانه من الصغائر فان كان مع امرأة الاب أو حليلة
 الابن أو مع أجنبية على سبيل القهر والاكراه كان كبيرة اتهمت وردة الاذرى بأن الزنا
 فاحشة مطلقاً كما أفاده قوله تعالى ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة فقصمه تسميته فاحشة على
 الزنا بجملته الجوار وما ذكره معه ممنوع * وذكر بعضهم هنا أموراً عهدتها عليه وهى وعن عطاء
 في تفسير قوله تعالى عن جهنم لها سبع أبواب قال أشد تلك الأبواب غمًا وكرهاً وحراً وأتتها
 ريح الزناة * وعن مكحول قال يجذأ أهل النار رائحة متنة فيقولون ما وجدنا أنثى من هذه
 الرائحة فيقال لهم هذه ريح فروج الزناة * وقال ابن زيد أحد أئمة التفسير انه ليؤذى أهل
 النار ريح فروج الزناة * وفي العشر الآيات التى كتبها الله عز وجل لموسى على نبينا وعليه أفضل
 الصلاة والسلام ولا تسرق ولا تزنى فأجيب وجهى عندك فاذا كان هذا الخطاب لتجيبه موسى
 صلى الله على نبينا وعليه وسلم فكيف بغيره * وجاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ابليس يث
 جنوده في الارض ويقول لهم أياكم أفضل مسلماً ألبسه التاج على رأسه فأعظمهم فتنة أقربهم
 اليه منزلة فيبى اليه أحدهم فيقول لم أزل بفلان حتى طلق امرأته فيقول ما صنعت شيئاً
 سوف يتزوج غيرها ثم يبى الآخر فيقول لم أزل بفلان حتى ألقيت بينه وبين أخيه العداوة
 فيقول ما صنعت شيئاً سوف يصالحه ثم يبى الآخر فيقول لم أزل به حتى زنا فيقول ابليس نعم
 ما فعلت في دينه منه ويضع التاج على رأسه فعوذ بالله من شر الشيطان وجنوده * وجاء عنه
 صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من ذنب بعد الشرك أعظم عند الله من نقطة وضعها رجل
 في رحم لا يحل له * وعنه أنه قال في جهنم واد فيه حياض كل حية ثخن رقبة البعير تلسع تارك
 الصلاة فيغلي سهاها في جسمه سبعين سنة ثم يتهرى لحمه وان في جهنم واديا اسمه حب الحزن فيه
 حياض وعقارب كل عقرب منها بقدر البغل لها سبعون شوكة في كل شوكة راوية سم تضرب

الزاني وتفرغ سمها في جسمه يجرد مائة وجعها ألف سنة ثم يتهرى لحمه ويسيل من فرجه القبيح
والصديد * وورد أيضا أن من زنى بامرأة تفرجة كان عليه وعليها في القبر نصف عذاب هذه
الامة فاذا كان يوم القيامة يحكم الله تعالى زوجها في حسنته هـ اذا كان بغير علمه فان علم
وسكت حرم الله عليه الجنة لان الله تعالى كتب على بابها أنت حرام على الديوث وهو الذي يعلم
بالفاحشة في أهله ويسكت ولا يغار * وورد أيضا أنه من وضع يده على امرأة لا تحل له بشهوة جاء
يوم القيامة مغلوله يده الى عنقه فان قبلها قرضت شتمته في النار فان زنى بها نطقت فخذته وشهدت
عليه يوم القيامة وقالت أنا للحرام ركبت فينظر الله اليه بعين الغضب فيتبع لحم وجهه فيكابر
ويقول ما فعلت فيشهد عليه لسانه ويقول أنا بما لا يحل لي نطقت ويقول يده أنا للحرام تناولت
ويقول عينه أنا للحرام نظرت ويقول رجله أنا لما يحل لي مشيت ويقول فرجه أنا فاعلت ويقول
الحافظ من الملائكة وأنا سمعت ويقول الملك الآخر وأنا كتبت ويقول الله تعالى وأنا اطاعت
وسرت ثم يقول يا ملائكتي خذوه ومن عذابي أذيقوه فقد اشتد غضبي على من قل حياؤه مني
وتصدق ذلك من كتاب الله عز وجل يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون
وأعظم الزنا على الإطلاق الزنا بالمحرم فقد صحح الحاكم أنه صل الله عليه وسلم قال من وقع على
ذات محرم فاقتلوه اهـ * وعلم مما ذكر وغيره أن الزنا له ثمرات قبيحة منها أنه يورد النار والعذاب
الشديد أنه يورث الفقر وأنه يؤخذ بماله من ذرية الزاني ولما قيل لبعض الملوك ذلك أراد تجربته
بانسة له وكانت غاية في الجمال أنزلها مع امرأة فقيرة وأمرها أن لا تمنع أحدا أو اد التعرض لها
بأى شيء شاء ثم أمرها بكشف وجهها وأمرها أن تطوف بها في الاسواق فامتثلت فامرت بها على
أحد الاطرق رأسه عنها حياء وخبلا فلما طافت بها المدينة كلها ولم يجد أحدا ينظر اليها حتى
قربت بها من دار الملك لتريد الدخول بها فأمسكها انسان وقبلها ثم ذهب عنها فأدخلتها على
الملك فسألها عما وقع فذكرت له القصة فسجد لله شكرا وقال الحمد لله ما وقع مني في عمري قط
الاقبله لامرأة وقد قوصت بها * وعلم من ذلك أيضا أن الزنا له مراتب فهو بأجنبية لا زوج
لها أعظم وأعظم منه بأجنبية لها زوج وأعظم منه بحرم وزنا الثيب أقبح من البكر بدليل
اختلاف حديثهما وزنا الشيخ لكمل عتله أقبح من زنا الشاب والحر والعالم لكملهما أقبح من
القن والجاهل

(خاتمة فيما جاء في حفظ الفرج)

أخرج الشيخان من السبعة الذين يظلمهم الله تعالى في ظله يوم لا ظل الا ظله رجل دعت
امرأة ذات منصب وجمال فقال اني أخاف الله * والترمذي وحسنه وابن حبان في صحيحه
والحاكم وصححه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث
حديثا لم يسمعه الا امرأة أو مرتين حتى عتسبع مررات ولكن سمعته أكثر من ذلك سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول كان الكفل من بنى امير ابل وكان لا يتورع من ذنب عمله فأتته امرأة

فأعطاهما ستين دينارا على أن يطأها فلما قد علمتا مقعد الرجل من امرأته ارتعدت وبكت فقال
 ما يبكيك أكرهتك قالت لا ولكنه عمل ما علمته قط وما جئني عليه إلا الحاجة فقال تدعين أنت
 هذا من مخافة الله فأنا أخرى اذهبي فلاك ما أعطيتك ووالله لأعصيه بعدها أبدا فماتت من إيلته
 فأصبح مكتوبا على بابه أن الله قد غفر لك كل فحجب الناس من ذلك * والشيطان حديث
 الثلاثة الذين انطبق عليهم الغار فقالوا الله لا ينجيكم من هذه الصخرة إلا أن تدعوا الله بصالح
 أعمالكم فقال أحدهم اللهم أنه كانت لي ابنة عم وكانت أحب الناس إلى فراودتهم عن نفسها
 فاستنعت حتى ألت بهم اسنة من السنين أي نزل بهم حاجة وفقر اشدة القحط فجاءني فأعطيتها
 مائة وعشرين دينارا على أن تحلي بيني وبين نفسها ففعلت حتى إذا قدرت عليها قالت لأحل لك
 أن تنص الخاتم أي تطأ إلا بحقه أي بالنكاح فتخرجت من الوقوع عليها فانصرفت عنها وهي
 أحب الناس إلى وتركت لها الذهب الذي أعطيتها اللهم أن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك
 فافرج عنا ما نحن فيه فانخرجت الصخرة الحديث * والحاكم وصححه على شرطهما والبيهقي
 بإشباب قريش أحفظوا فروجكم لاتزنوا ألامن حفظ فروجه فله الجنة * وفي رواية للبيهقي
 يا فتيان قريش لاتزنوا فإنه من سلم له شبابه دخل الجنة * وابن حبان في صحيحه إذا صلت المرأة
 خمسها وحصنت فرجها وأطاعت بعلمها دخلت من أي أبواب الجنة شاءت * والبخاري من يضمن
 لي ما بين لحيه أي لسانه وما بين رجله أي فرجه ضمن له الجنة * والترمذي وحسنه من وقاه
 الله شر ما بين لحيه وشر ما بين رجله دخل الجنة * والطبراني بإسناد جيد من حفظ لي ما بين
 فقميه أي بسكون القاف لحيه وفخذه دخل الجنة * وفي رواية صحيحة ما بين فقميه وفرجه
 وأحمد وابن أبي الدنيا وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه واعترض بأن فيه انقطاعا
 انضموا إلى ستمائة أنفسكم أضمن لكم الجنة اصدقوا إذا حدثتم وأوفوا إذا وعدتم وأدوا
 إذا أنتمتم واحفظوا فروجكم وغضوا أبصاركم وكفوا أيديكم * وعشق بعض العرب امرأة
 وانفق عليها أموالا كثيرة حتى مكنته من نفسها فلما جلس بين شعبتيها وأراد الفعل ألهم التوفيق
 ففكر ثم أراد القيام عنها فقالت له ما شأنك فقال أن من يبيع جنة عرضها السموات والأرض
 بقدر قليل الخيرة بالمساحة ثم تركها وذهب * ووقع لبعض الصالحين أن نفسه حدثته
 بنجاحشة وكان غفده قتيله فقال لنفسه يا نفس اني ادخل اصبعي في هذه الفتيلة فان صبرت على
 حرها مكنك مما تريدن ثم ادخل اصبعه في نار الفتيلة حتى أحست نفسه أن الروح كادت
 تنهق منه من شدة حرها في قلبه وهو يتجدد على ذلك ويقول لنفسه هل تصبرين وإذا لم تصبري
 على هذه النار اليسيرة التي طغئت بالماء سبعين مرة حتى قد رأيت أهل الدنيا على مقابلتها كيف تصبرين
 على حر نار جهنم المتضاعفة حرارتها على هذه سبعين ضعفا فرجعت نفسها عن ذلك الخاطر ولم يحظر
 لها بعد

الكبيرة التاسعة والخمسون والستون والحادية والستون بعد
 الثمانيه اللواتي تيان البهيمه والمرأة الاجنبيه في دبرها

أخرج ابن ماجه والترمذى وقال حسن غريب والحاكم وصححه عن جابر بن عبد الله رضى الله
 عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أخوف ما أخاف على أمتي عمل قوم لوط* والحاكم
 وقال صحيح على شرط مسلم ما انتقض قوم العهد الا كان القتل بينهم ولا ظهرت الفاحشة في قوم
 الاسلط الله عليهم الموت ولا منع قوم الزكاة الا حبس الله عنهم القطر* وابن ماجه أقبل علينا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معشر المهاجرين خمس خصال اذا ابتليتم بهن وأعوذ بالله
 أن تدركوهن لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها الا فشا فيهم الطاعون والاوجاع التي
 لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا الحديث* والطبراني اذا ظلم أهل الذمة كانت الدولة
 دولة العدو واذا كثرت الزنا كثرت السبائب واذا كثرت اللوطية رفع الله عز وجل يده عن الخلق فلا يالى
 في أى واحد لكو* والطبراني في الاوسط بسند رجاله رجال الصحيح الا محرز ابان الراى
 وقد حسن له الترمذى ومشا بعضهم ورواه الحاكم من رواية أخى محرز وصححه واعترض
 بأنه واه كخيه لكن أخوه أصح حالاً منه عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لعن الله سبعة من خلقه من فوق سبع سمواته وردد اللعنة على واحد منهم ثلاثاً
 ولعن كل واحد منهم لعنة تكفيه قال ملعون من عمل قوم لوط ملعون من عمل قوم
 لوط ملعون من عمل قوم لوط ملعون من ذبح لغير الله ملعون من أتى شيئاً من البهائم ملعون
 من عقى والديه ملعون من جمع بين امرأة وابنتها ملعون من غير حدود الأرض ملعون من ادعى
 الى غير مواليه* وابن حبان في صحيحه والبيهقى لعن الله من غير تخوم الأرض ولعن الله من
 كره أعصى عن السبيل ولعن الله من سب والديه ولعن الله من تولى غير مواليه ولعن الله من عمل قوم
 لوط قالها ثلاثاً فمن عمل قوم لوط فقط* والنسائي لعن الله من عمل قوم لوط لعن
 الله من عمل قوم لوط لعن الله من عمل قوم لوط* والطبراني والبيهقى أربعة يصحون
 في غضب الله تعالى ويسون في سخط الله قلت من هم يا رسول الله قال المتشبهون من الرجال
 بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال والذي يأتى البهيمة والذي يأتى الرجال* وأبو داود
 والترمذى وابن ماجه والبيهقى بسند صحيح لكن أنكر على بعض رواة هذا الحديث من
 وجد قوله يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا النساء والمفعول به* وأبو داود وغيره بالاسناد المذكور من
 أتى بهيمة فاقتلوه واقتلوهام معه* والطبراني ثلاثة لا تقبل لهم شهادة أن لا اله الا الله الراكب
 والمركوب والراكبة والمركوبة والامام الجائر* والترمذى والنسائي وابن حبان
 في صحيحه لا ينظر الله عز وجل الى رجل أتى رجلاً أو امرأة في دبرها* وأحمد والبخاري بسند صحيح
 قال هي اللوطية الصغرى يعنى الرجل يأتى امرأته في دبرها* وأبو يعلى باسناد جيد استحيوا
 فان الله لا يستحي من الحق ولا تأتوا النساء في أدبارهن* وابن ماجه واللفظ له والنسائي بأسانيد
 أحدهما جيد ان الله لا يستحي من الحق ثلاث مرات لا تأتوا النساء في أدبارهن* والطبراني
 بسند رواه ثقات أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن محاش النساء* والدارقطنى استحيوا من الله
 فان الله لا يستحي من الحق لا يحل ما نال النساء في حشوشهن* والطبراني لعن الله الذين يأتون

النساء في محاشهن أي جمع محشة بفتح الميم وكسر هاء فملة فجمعة وهي الدبر * والطبراني يسند رواه ثقات من أتى النساء في أبحارهن فقد كفر * وابن ماجه والبيهقي لا ينظر الله الى رجل جامع امرأة في دبرها * وأحمد ملعون من أتى امرأة في دبرها * وأحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه من أتى حائضاً أو امرأة في دبرها أو كاهناً فصدقه فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم * وأبو داود من أتى حائضاً أو امرأة في دبرها أو كاهناً فصدقه فقد برئ مما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم * وأحمد والترمذي وحسنه لا تأتوا النساء في أسنانهن فإن الله لا يستحي من الحق * ورواه النسائي وابن حبان في صحيحه بعناه * (نبية) * عده هذه الثلاثة هو ما أجمعوا عليه في الأول وقد سماه الله فاحشة وخبيثة كما يأتي وذكر عقوبة قوم عليه من الامم السالفة وهو داخل تحت اسم الزنا على المشهور وعند الشافعية من ثبوت اللغة قياساً وفيه الحد عند جمهور العلماء كما يأتي وذكره جماعة من أئمتنا في الثاني والثالث كالقول كما هو ظاهر جلي وهو من فعل قوم لوط أيضاً وقد قص الله عز وجل علينا في كتابه العزيز قصتهم تحذير النامم أن نسلك سبيلهم فيصيبنا ما أصابهم في غير موضع قال تعالى فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها أي أمر الله تعالى جبريل بأن يقلع قراهم من أصلها فاقتلعها وصعد بها على خافقة من جنحها الى أن سمع أهل السماء الدنيا أصوات حيواناتهم ثم قلبها بهم وأمطرها عليهم حجارة من سجيل أي من طين محرق بالنار منضود أي متتابع يتلو بعضه بعضاً مسومة أي مكتوباً على كل منها اسم من يصيبه أو معلقة بعلامة يعلم بها أنه ليست من حجارة الدنيا عند ربك أي في خزائنه التي لا يتصرف فيها إلا بأذنه وما هي من الظالمين يبعيد أي وما أصحاب تلك القرى من الكافرين الظالمين يبعيد وقيل ما هي يبعيد من ظالمي هذه الامة اذا فعلوا فعلهم أن يحل بهم ما حل بأولئك من العذاب ولهذا قال صلى الله عليه وسلم كما مر أن أخوف ما أخاف على أمتي عمل قوم لوط ولعن من فعل فعلهم ثلاثاً * وقال تعالى أن تأتون الذكران من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون أي متعدون مجاوزون الحلال الى الحرام * وقال تعالى ونجيناه أي لوطاً من القرية التي كانت تعمل الخبائث انهم كانوا قوم سوء فاسقين فأعظم خباثتهم اتیان الذكور في أديارهم بمحضرة بعضهم * ومنها أنهم كانوا يتضارطون في مجالسهم ويمشون ويجلسون كاشفي عورتهم كما يأتي وكانوا يتحنون ويتزينون كالنساء وكانوا يفعلون خبائث أخر وذكر عن ابن عباس رضي الله عنهما من خباثتهم عشر تصفيف الشعر وحل الأزار ورمي البندق والخزف بالحصى واللعب بالحمام الطيارة والضفير بالأصابع وفرقة العلك واسبال الأزار أي اذالبسوه وحل أزرار الأقبية وادمان شرب الخمر واتباع الذكور * قال وستزيد عليها هذه الامة مساحقة النساء النساء * وروى أن من أعمالهم أيضاً اللعب بالنرد والمهارة بين الكلاب والمناطحة بالكباش والمناقرة بالديوك ودخول الحمام بلام تزودة نقص الميكال والميزان ويل لمن فعلها * وفي الخبر من لعب بالحمام لم يمت حتى يذوق ألم الفقر ولم يجمع الله تعالى على أمة من العذاب ما جمع على قوم لوط فإنه طمس أبصارهم وسود وجوههم وأمر

جبريل بقلع قراهم من أصلها ثم بقلعها البصير عاليها سافلها ثم خسف بهم ثم أمطر عليهم حجارة من
السماء من جحيم * وأجعت الصحابة على قتل فاعل ذلك وإنما اختلفوا في كيفية قتله كما يأتي
وإل مجاهد قال أبوهريرة رضي الله عنه من أتى صيفا فقد كفر وقال ابن عباس رضي الله
عنهما إن اللوطي إذا مات من غير توبة مسح في قبره خنزيرا * وقيل في هذه الأمة قوم يقال لهم
اللوطية وهم ثلاثة أصناف صنف ينظرون وصنف يصاحفون وصنف يعلمون ذلك العمل
الحديث * قال بعضهم والنظر بالشهوة إلى المرأة والامرؤنا كما صح عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه قال زنا العين النظر وزنا اللسان النطق وزنا اليد البطش وزنا الرجل الخطأ والقلب
يهوى ويتمنى ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه ولاجل ذلك بالغ الصالحون في الأعراض عن المرد
وعن النظر إليهم وعن مخالطتهم ومجالستهم * وقال الحسن بن ذكوان لا تجالس أولاد الأغنياء
فإن لهم صورا كصور العذارى وهم أشد فتنة من النساء * وقال بعض التابعين ما أبأ بأخوف
على الشاب الناسك من سماع ضار من الغلمان * واليه * وحرم كثير من العلماء الخلوة
بالمرء في نحو بيت أو دكان كلما رأت له امرأة فتولاه صلى الله عليه وسلم ما خلا رجل بامرأة إلا دخل
الشیطان بينهما بل في المرد من ينوق النساء بحسنه فالفتنة به أعظم ولأنه يمكن في حقه من الشر
ما لا يمكن في حق النساء ويتسهل في حقه من طرق الريسة والشر ما لا يتيسر في حق المرأة
فهو بالتحريم أولى وأقرب السلف في التنفير عنهم والتحذير من رؤيتهم أكثر من أن تحصر
وسمهم الاتان لأنهم مستعدون لشرعائهم في كل ما ذكرنا من المنسوب إلى الصلاح وغيره
وما قيل إن النظر إليهم اعتبارا لا محذور فيه فديسة شيطانية وإن زل بها قلب بعضهم ولو نظر
الشارع الذي هو أعلم بالناس من أنفسهم إلى ذلك لا أشار إليه فلما أطلقه ولم ينص على علمائه
لا فرق والمعتبرات غير ذلك مما هو أعجب منه كثيرة ولكن من خبثت نفوسهم وفسدت عقولهم
وأديانهم ولم يبق قيدا وبالشرعيات يزين الشيطان لهم ذلك حتى يوقعهم فيما هو أقبح منه كما هو
دأب اللعين مع مسخرة القاصرين الأغنياء الجاهلين ومن فتح على نفسه أدنى مغمز للشيطان
استهان به واسترذله واتخذة خدكة يلعب به لعب الصبيان بالكرة فعليك أيها العاقل الحازم
البصير الناقد الكامل أن تتجنب طريقه وتسويلاه وتحسيناته قليلها وكثيرها خفيها
وظاهرها وأن تستحضر أنه لا يفتح لك بابا لم يفتحته الشرع فتحا ظاهرا من غير رية ولا شبهة
الأوهو يريد أن يوقعك فيما هو شر منه لأنك تتيقن أنه عدوك بنص الكتاب العزيز وباجتماع
الأمة والعدو لا يرضيه إلا هلاك عدوه أصلا ورأسا * دخل سنيان الثوري وناهيك به معرفة
وعلماء وزعماء وقدما الحام فدخل عليه صبي حسن الوجه فقال أخرجوه عني أخرجوه عني فإني
أرى مع كل امرأة شيطانا ومع كل صبي بضعة عشر شيطانا * وجاء رجل إلى الإمام أحمد رضي
الله عنه ومعه صبي حسن الوجه فقال له الإمام من هذا منك قال ابن أختي قال لا تجيء به إلينا
مرة أخرى ولا تشم معه في طريقك لئلا ينظرك من لا يعرفك ويعرفه سوء * وروى أن وفد
عبد القيس لما قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم كان فيهم أمر دحس الوجه فاجلسه النبي

صلى الله عليه وسلم خلف ظهره وقال انما كانت فتنة داود من النظر وأنشدوا
كل الحوادث مبداها من النظر * ومعظم النار من مستصغر الشرر
* والمرء ما دام ذاعين بقلها * في أعين العين موقوف على الخطر
كم نظرة فعلت في قلب صاحبها * فعل السهام بلا قوس ولا وتر
* يسرناظره ماضر خاطره * لا مرحبا بسرو عاد بالضرر

وكان يقال النظر بريد الزنا * وفي الحديث النظرة سهم مسهم من سهام ابليس من تركها من
مخافتي أبدلته ايمانا يجده حلاوته في قلبه * وعمار روى أن عيسى صلى الله عليه وسلم مر
في سياحته على نار توقد على رجل فأخذ ماء ليطفئها عنه فأنقبت النار صيبا وانقلب الرجل نارا
فتعجب عيسى من ذلك فقال يا رب ردهما الى حالهما في الدنيا لا سألهما عن خبرهما فأحيهما
الله تعالى فاذا هما رجل وصي فقال لهما عيسى صلى الله عليه وسلم ما خبركما وما امركما
فقال الرجل يا روح الله اني كنت في الدنيا مبتلى بحب هذا الصبي فحملتني الشهوة أن فعلت به
الفاحشة فلما مات الصبي صير الله الصبي نارا يحرقني مرة وصيرني نارا أحرقه أخرى فهذا
عذابنا الى يوم القيامة نعوذ بالله من عذابه ونسأله العافية والتوفيق لمرضاته * (تنبيه ثان) *
مر الحديث في آتى البهيمة أنهم اتقتل معه قال الخطابي قد عارض هذا الحديث نهيه صلى الله
عليه وسلم عن قتل الحيوان وما قاله صحيح فلا تقتل غير الماء كولة ولا تدبح الماء كولة خلافا لمن
زعمه * ومر أيضا في الحديث قتل اللائط والموط به * روى البيهقي وغيره اقتلوا الفاعل
والمفعول به والذي يأتي البهيمة * قال البغوي اختلف أهل العلم في حد اللوطي فذهب قوم الى
أن حد الفاعل حد الزنا ان كان محصنا يرحم وان لم يكن محصنا يجلد مائة وهو قول ابن المسيب
وعطاء والحسن وقتادة والنخعي وبه قال الثوري والاوزاعي وهو أظهر قول الشافعي ويحكي
أيضا عن أبي يوسف ومحمد بن الحسن وعلى المنعول به عند الشافعي على هذا القول جلد مائة
وتغريب عام رجلا كان أو امرأة محصنا كان أو غير محصن * وذهب قوم الى أن اللوطي يرحم
ولو غير محصن رواه سعيد بن جبير ومجاهد عن ابن عباس * وروى عن الشعبي وبه قال الزهري
وهو قول مالك وأحمد وإسحق * وروى حماد بن ابراهيم عن ابراهيم يعني النخعي قال لو كان
أحد يستقيم أن يرحم مرتين لرحم اللوطي * والقول الآخر للشافعي انه يقتل الفاعل والمفعول
به كما جاء في الحديث اه قال الحافظ المنذرى حرق اللوطية بالنار أربعة من الخلفاء أبو بكر
وعلى وعبد الله بن الزبير رضي الله عنهم وهشام بن عبد الملك * وروى ابن أبي الدنيا ومن طريقه
البيهقي بإسناد جيد عن محمد بن المنكدر أن خالد بن الوليد رضي الله عنه كتب الى أبي بكر
الصديق رضي الله عنه أنه وجد رجلا في بعض ضواحي العرب ينسكح كما تنسكح المرأة فجمع لذلك
أبو بكر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم على بن أبي طالب فقال ان هذا ذنب لم تعمل به
أمة الا أمة واحدة ففعل الله بهم ما قد علمت أرى أن تحرقه بالنار فاجتمع رأي أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يحرق بالنار فأمر به أبو بكر أن يحرق بالنار فحرقه خالد * وقال علي كرم الله

وجهه من أمكن من نفسه طائعا حتى ينسكح ألقي الله عليه شهوة النساء وجعله شيطانا رجما الى يوم القيامة * وأجعت الامة على أن من فعل بعملوكه فعل قوم لوط من اللوطية المجرمين الفاسقين الملعونين فعليه لعنة الله ثم عليه لعنة الله ثم عليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين وقد فسأ ذلك في التجار والمترفين فاتخذوا احسان المماليك سودا وبيضا لذلك فعليهم أشد اللعنة الدائمة الظاهرة وأعظم الخزي والبوار والعذاب في الدنيا والآخرة ماداموا على هذه القبائح الشنيعة البشعة الفظيعة الموجبة للفقر وهلاك الاموال وانحراق البركات والطماعة في المعاملات والامانات ولذلك تجدد أكثرهم قد افترق من سوء ما جناه وبيع معاملته لمن أنعم عليه وأعطاه ولم يرجع الى باريه وظالعه وموجده ورازقه بل بارزهم هذه المبارزة المبينة على خلع جلباب الحياء والمرورة والتخلي عن سائر صفات أهل الشهامة والفتوة والتخلي بصفات البهايم بل بأقبح وأفظع صفة وخلة اذ لا نجد حيوانا ذكر ايسر من ذكوره فناهيك برذيلة تعصفت عنها الخير فكيف يليق فعلها بمن هو في صورة رئيس أو كبير كلابل هو أسفل من قدره وأشأم من خبره وأنتم من الجيف وأحق بالسرور والسرف وأخو الخزي والمهانة وخائن عهد الله وماله عنده من الامانة فبعداله وتحققا وهلاك في جهنم وحرقا

الكبيرة الثانية والستون بعد الثلثمائة مساحقة النساء وهو
أن تفعل المرأة بالمرأة مثل صورة ما يفعله الرجل

كذا ذكره بعضهم واستدل به بقوله صلى الله عليه وسلم السحاق زنا النساء بينهم * وقوله ثلاثة لا يقبل الله منهم شهادة أن لا اله الا الله الراكب والمركوب والراكبة والمركوبة والامام الجائر

الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والستون
بعد الثلثمائة وطء الشريك للامة المشتركة والزواج لزوجته الميتة
والوطء في نكاح بلاولى ولاشهود وفي نكاح المتعة ووطء
المستأجرة وامساك امرأة لمن يزني بها

وعده هذه الخمسة لم أره ولكنه ظاهر وان سلم أنه لا يسمى زنا اذ لا يوجب الجلد ولا الرجم عند بعض
الائمة كالشافعية في الاولين والرابعة وكغيرهم في الباقي * والحاصل أن كل شبهة لم تقتض
الاباحة لا تنفيذ الارفع الحدود زوال اسم الكبيرة لان ذلك في المعنى كالزنا من حيث الحرمة
المغلظة لما يترتب عليه من الفحش الشنيع واختلاط الانساب * وأما عدا السادسة فهو ما ذكره
ابن عبد السلام فقال من أمسك امرأة محصنة لمن يزني بها أو أمسك مسلما من قتله فلا شك أن
مفسدته أعظم من مفسدة كل مال اليتيم اه والظاهر أن التقييد بالمحصنة غير مراد فلذا
حذفه اذ المفسدة التي أشار اليها لا تنفي بالمحصنة * واعلم ان أصحابنا صرحوا بأن الزنا لا يباح
بالاكره وان تصور فيه اذ لا تنشر عند رؤية المشتبه امر طبعي لا يتوقف على داعية الاختيار
وصرحوا أيضا بأن الاكره وان لم يبح الزنا لكنه شبهة يسقطها الحد وحينئذ فهل هو شبهة يسقط

بها كون الزنا كبيرة أو كونه كبيرة باق بحاله وانتهى ولو مع الاكرام لم أر من تعرض له وللنظر فيه بحال ولا يبعد أن يقال انه صغيرة حينئذ لانه لم يفعله الا لداعية الاكراه وليس كالقتل اكرها لانه ثم أثر نفسه بالبقاء ومن ثم أجمعوا على ان القتل لا يباح بالاكراد وقال جماعة ان الزنا يباح به فعلنا فرقا ما بينهما (فان قلت) لم أثرت الشبهة هنا ولم تؤثر في الصور الخمسة المذكورة (قلت) بفرق بأن الشبهة ثم لا قائل بأنهم اعتمدوا مقتضية للحل أما الاوليان والخامسة فظاهر وأما الثالثة والرابعة فلان القائل باباحتهم ما يشترط تقليد القائل بالاباحة أما المقلد للقائل بالحرمة فلا يباح له ذلك اجماعا والكلام انما هو في المقلد للقائل بالحرمة وأما الاكراد فهو بعد عذرهم مسقط الان في مسائل كثيرة بل في سائر الصور الا الزنا والقتل فلم يبعد أن يكون عذرهم مسقطا للكبيرة هنا وان لم يسقط الان لم يفتقر في الامر التابع ما لا يفتقر في الامر المقصود وهو أصل الابتن وأما وصفه بكونه كبيرة أو صغيرة فأمر تابع له

(الكبيرة التاسعة والستون بعد الثمانمائة السرقة)

قال تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبنا من الاثم والله عزيز حكيم قال ابن شهاب نكل الله تعالى بالقطع في السرقة من أموال الناس والله عزير أي في انتقامه من السارق حكيم أي فيما أوجب به من قطع يده وقرين في الحديث الصحيح لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن روى البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وزاد مسلم في رواية وأبو داود بعده قوله ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولكن التوبة معروفة بعدة وفي رواية للنسائي فاذا فعل ذلك فقد دخل ربة الاسلام من عنته فان تاب تاب الله عليه ومزأيا خبر البزار لا يسرق السارق وهو مؤمن ولا يزني الزاني وهو مؤمن الايمان أكرم على الله من ذلك وفي رواية لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولكن التوبة معروفة وقال صلى الله عليه وسلم لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده قال الاعمش كانوا يرون انه يبض الحديد والحبل كانوا يرون انه يساوي ثمنه ثلاثة دراهم *(تنبيه)* عدا السرقة هو ما اتفقوا عليه وهو صريح هذه الاحاديث والظاهر انه لافرق في كونها كبيرة بين الموجبة للقطع وعدم الموجبة له لشبهة لا تقتضي حل الاخذ كان سرق حصر مسجد أو نحوها أو اعدم حرز ثم رأيت الهروي من أئمة أصحابنا صرح بذلك فقال وتبعه شرح الرويان في روضته وحد الكبيرة أربعة أشياء أحدها ما يوجب حدا أو قتلا أو قدرة من الفعل والعقوبة ساقطة للشبهة وهو عامد آثم قال الجلال البلقيني قوله أو قدرة الخ يشير به الى ان سرقة ما لا يوجب القطع كونه من غير حرز أو لشبهة فانه كبيرة ولكن قد طلت العقوبة لما منع وذلك لانه قال قبل ذلك انه يشترط في العدل ان لا يقترب الكبار الموجهات للحدود مثل السرقة والزنا وقطع الطريق أو قدرة من الفعل وان لم يجب الحد فيها لشبهة أو عدم حرز اه قال ابن عبد السلام اجمعوا على ان غصب الحبة وسرقتهما كبيرة واعتراض بأن هذه دعوى

لأنه قد اعتبر البغوى وغيره في المال المغصوب أن يبلغ ربع دينار وروية قتضاه اشتراطه في السرقة ومر في مجت الغصب زيادة بسط في ذلك فراجعهم * وقال الحلبي والسرقة كبيرة وأخذ المال في قطع الطريق فاحشة والعقل في قطع الطريق فاحشة وسرقة الشيء التافه صغيرة فإن كان المسروق منه مسكينا لا اغنى به عما أخذ منه فذلك كبيرة وإن لم يجب الحد انتهى وقوله مسكينا لا اغنى به عنه فيه نظر بل لو كان غنيا لا اغنى به عنه كانه أو رغبته بغازاة لا يجد غيره كان كبيرة أيضا قال وأخذ أموال الناس بغير حق كبيرة فإن كان المأخوذ ماله فقيرا أو أصلا لا أخذ أو أخذ بالكره والقهر منه فهو فاحشة وكذا إذا كان على سبيل التمار فإن كان المأخوذ شيا تافها والمأخوذ منه غنيا لا يتبين عليه من ذلك ضرر فذلك صغيرة انتهى وبوافقه ما مر في الغصب وغيره والمعتمد خلاف ذلك

(قاعدة)

جاء في رواية أنه صلى الله عليه وسلم لم قطع فيما ثمة ثلاثة دراهم وفي أخرى قطع في ربع دينار فصاعدا الأقل ولاتناني لأن ربع الدينار كان يومئذ ثلاثة دراهم وكان الدينار ثني عشر درهما * وعن عبد الرحمن بن محييز قال سألت أفضال بن عبيد عن تعليق اليد في عنق السارق أمن السنة فقال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بسارق فقطعت يده ثم أمر به فعلق في عنقه قال العلماء رحمهم الله ولا ينفع السارق والغاصب وغيره ما من كل من أخذ مالا بغير وجهه توبة إلا أن يرد ما أخذ كما يأتي في مجت التوبة إن شاء الله تعالى

الكبيرة السبعون بعد الثمانمائة قطع الطريق أي
أحاطوا وان لم يقتل نفسا ولا أخذ مالا

قال الله تعالى انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الارض ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم * لما ذكر تعالى تغليظ الاثم في قتل النفس بغير حق والافساد في الارض اتبعه بيمين نوع من أنواع الفساد في الارض فقال انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله أي أوليائه * كذا قرره الجمهور * وقال الزمخشري يحاربون رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحاربة المسلمين في حكم محاربة يعني أن القصد محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر اسم الله تعالى تعظيما لمحاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين يبايعونك انما يبايعون الله ولك أن تحمل المحاربة على مخالفة الأمر أي انما جزاء الذين يخالفون أحكام الله وأحكام رسول الله ويسعون في الارض فسادا القتل أو الصلب أو قطع الأيدي والأرجل من خلاف أو النقي من الارض وأن تحمله بالنسبة الى الله تعالى على ذلك وبالنسبة الى رسوله وخلفائه على المقاتلة ويسعون في الارض فسادا أي بالقتل أو أخذ المال أو أخافة السبيل فكل من شهر السلاح على المسلمين كان محاربا لله ولرسوله قيل نزلت في قوم من

أهل الكتاب نقضوا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطعوا السبيل وأفسدوا وقيل في قوم
هلال الاسلمي وادعه رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يعينه ولا يعين عليه ومن ربه
اليه فهو آمن فترتب قومه في غيبته قوم من كثائهم يريدون الاسلام فقتلهم قومه وأخذوا أموالهم
فنزله جبريل عليه السلام بالقصة وقيل في قوم من عريضة وعكل أنوا النبي صلى الله عليه وسلم
وبادعوه على الاسلام وهم كذبة فاستموا المدينة فبهتهم صلى الله عليه وسلم الى ابل الصدقة
ليشربوا من ألبانهم فارتدوا وقتلوا الراعي واستاقوا الابل فبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليهم
من ردهم وأمر بقطع أيديهم وأرجلهم وكل أعينهم بمسامير محجمة بالنار وطرحهم في الحرة
يستسقون فلا يسقون حتى ماتوا قال أبو قلابة فهو لاء قتلوا وسرقوا أي أخذوا المال وحاربوا
الله ورسوله وسعوا في الارض فسادا فنزلت هذه الآية ناسخة لفعله صلى الله عليه وسلم فهو من
نسخ السنة بالقرآن ومن منعه قال انما نسخ السنة سنة أخرى وهذه الآية مطابقة للسنة
الناسخة ثم المنسوخ انما هو كل الاعين والمثلة وأما القتل فباق وعن ابن سيرين ان ذلك قبل
أن تنزل الحدود قال أبو الزناد لما فعل صلى الله عليه وسلم ذلك بهم أنزل الله الحد ودونها عن
المثلة قال قتادة بلغنا أنه صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كان يبحث على الصدقة وينهى عن المثلة
وعن أنس انما سئل أعينهم لانهم سملوا أعين الرعاة فان نسخ فلا نسخ والظاهر أنه لم يصح فقد قال
الليث بن سعد نزلت هذه الآية مما تبه صلى الله عليه وسلم وتعظيما لبعقوبتهم فقال انما جزاؤهم
هذا المثلة ولذلك ما قام صلى الله عليه وسلم خطيبا الانهى عن المثلة وقيل نزلت في قطاع
الطريق من المسلمين وعليه أكثر الفقهاء قالوا وما يدل على أنه لا يجوز حمل الآية على المرتدين
ان قتل المرتد لا يتوقف على المحاربة ولا على اظهار الفساد في دارنا ولا يجوز الاقتصار فيه على
قطع ولا على نفي وأنه بسقط قتله بالتوبة ولو بعد القدرة وأن الصلب غير مشروع في حقه ثم
المحاربون هم الذين يهتدون ولهم منعة لاخذ مال أو نحوه فان كانوا في الصحراء فقطاع اتفاقا
أو في البلد فكذلك عند الاوزاعي ومالك والليث والشافعي ان لم يلحقهم غوث واحتجوا بأنهم
في المدن أعظم ذنبا وبأن الآية عامة وبأن هذا حد لا يختلف بالمكان كسائر الحدود وقال
أبو حنيفة ومحمد لا يكونون قطاعا واختلفوا في أوفي الآية ففي رواية عن ابن عباس بها قال
الحسن وابن المسيب ومجاهد وانحى انهم التخييروا الاباحة فيفعل الامام بالقطاع ما شاء من
القتل وما معه وفي رواية أخرى عنه أيضا انهم بالبيان اختلاف الاحكام وترتيبها باختلاف
الجنائنه فهي للتبويب فاذا قتلوا وأخذوا المال قتلوا وصلبوا واذا قتلوا ولم يأخذوا ما لا يقتلوا فقط
ويتحتم القتل في هذين فلا يسقط بغيره والولى واذا أخذوا المال فقط قطعوا من خلاف واذا
أخافوا السبيل نفوا من الارض وهذا قول قتادة والاوزاعي والشافعي وأحمد وأصحاب الرأي
واختلفوا في كيفية القتل والصلب فعند الشافعي يقتل ويغسل ويكفن ويصلب عليه ثم يصلب
على خشبة معترضة ثلاثة أيام زحرا وتشكيا عن مثل فعله ثم يدفن وقبل يصلب حيا ثم يطعن حتى
يموت وهو قول الليث وقبل يصلب ثلاثة أيام حيا ثم ينزل ويقتل وقبل يقطع من خلاف

فقطع يده اليمنى ثم تحسم ثم رجله اليسرى ثم تحسم * واختلفوا في النفي فقال سعيد بن جببر وعمر
ابن عبد العزيز يطلبه الامام في كل محل وجده فيه نفيه عنه وقيل يطلبه ليعقيم عليه الحد * وقال
ابن عباس رضي الله عنهما هو أن يهدر الامام دمه فيقول من لقيه فليقتله هذا فيمن لم يقدر عليه
فمن قدر عليه فنفيه حسبه وقيل النفي الحبس وهو اختيار أكثر أهل اللغة قالوا لانه ان أريد النفي
من جميع الارض فهو محال أو أخرجه الى بلد أخرى من بلاد الاسلام فهو غير جائز لانه يؤذيهم
أيضاً ومن بلاد الكفر فهو محال له على الردة فلم يبق الا أنه يحبس والمحبوس يسمى منفيًا من
الارض لانه لا ينتفع بشئ من طيبات الدنيا ولذاتها ولا يجتمع بأقاربه وأحبائه فكان كالميت
حقيقة ومن ثم لما حبسوا صاحب بن عبد القدوس على تهمة الزندقة في حبس ضيق وطال لبسه قال
خرجنا من الدنيا ونحن من أهلها * فليسا من الموتى عليها ولا الاحياء

اذا جاءنا السجبان يوما للحاجة * عجبتا وقلنا جاء هذا من الدنيا
ذلك أي الجزاء المتقدم لهم في الدنيا أخرى أي فضيحة وهوان وعذاب ولهم في الآخرة عذاب
عظيم أي الا أن يعذوا الله عنهم ثم كادت عليه أدلة أخرى خلافا للمعتزلة قبل القدرة عليهم أي
الظفر بهم فان الله غفور رءوف لهم رحيم أي بهم فيسقط عنهم عقوبة قطع الطريق وقيل كل عقوبة
وحق لله أولاً دمي ووالدم والمال الآن يكون معه المال بعينه فبرده لصاحبه وقيل كل عقوبة
وحق لله فقط * (تنبيه) * عذرها هو ما صرح به جمع لكن بدون الغاية التي ذكرتها في الترجمة
وما ذكرته فيها ظاهر والآية ناصة عليه لانه تعالى حكم على كل نوع من الانواع السابقة من
الخفيف للطريق فقط وما قبله بالخزى في الدنيا والعذاب العظيم في الآخرة وهذا وعيد شديد جدا
ثم رأيت بعضهم صرح به حيث قال بعد ذكر الآية السابقة فجرد قطع الطريق وخافة
السبيل قد ارتكب الكبيرة فكيف اذا أخذ المال أو جرح أو قتل أو فعل عدة بكار مع ما غالب
القطاع عليه من ترك الصلاة واتفاق ما يأخذونه في الخمر والزنا وغير ذلك انتهى

الكبيرة الحادية والثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والتاسعة
والسبعون والكبيرة الثمانون والحادية والثانية والثمانون بعد الثمانمائة شرب الخمر
مطلقا والمسكر من غيرها ولو قطرة ان كان شافعيًا وعصر أحدهما واعتصم به بقية
الآتي وطلب حمله لئلا يشربه وسقيه وطلب سقيه ويبيعه وشراؤه وطلب
أحدهما أو كل غنه وأمسأله أحدهما بقية الآتي

فهذه اثنتا عشرة في الخمر ومثلها في المسكر من غيرها ومجموع ذلك ما ذكر * قال تعالى يستلونك عن
الخمر والميسر قل فيها ما أنتم كبير ومنافع للناس وأنهم أكبر من نفعها أي يستلونك عن حكمهما
والخمر المعتصم من العنب اذا غلى وقذف بالزبد ويطلى بمجازيل حقيقة بناء على ما يأتي من
الاحاديث المصرحة بذلك وعلى الاصح أن اللغة تثبت بالقياس على ما غلى وقذف بالزبد من غير
العنب وسميت بذلك لانها تخمر العقل أي تستره ومنه خمار المرأة لستره وجهها والخامر وهو

من يكتم شهادته وقيل لانها تغطي حتى تشتد ومنه خروا آية تكتم أي غطوها وقيل لانها تغطى
 العقل ومنه خاخره داء أي خالطه وقيل لانها تترك حتى تدرك ومنه اختر العجين أي باخ ادراكه
 وهي متقاربة وعليها فانجر مصدور اديه اسم الفاعل أو المفعول واحتج من عمم الخمر في عصر
 العنب وغيره بحديث أبي داود نزل تحريم الخمر يوم نزل وهي من خمسة من العنب والتمر والخنطة
 والشعر والذرة والخمر ما خامر العقل * وحديث الصحيحين عن عمر رضي الله عنه أنه قال على
 منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ان الخمر قد حرمت وهي من خمسة من العنب والتمر والعسل
 والخنطة والشعر والخمر ما خامر العقل وهذا ان صريحان في أن تحريمها يتناول تحريم هذه
 الانواع أما الاولى فظاهر وأما الثاني فلا أن عمر عالم باللغة يرجع اليه فيها وقد قال والخمر ما خامر
 العقل سيما وقد وافق حديث أبي داود المذکور * وروى أبو داود أيضا حديث ان من العنب
 خروا وان من التمر خروا وان من العسل خروا وهذا صريح أيضا في دخول هذه الاشياء في تحريم
 الخمر فان الشارع صلى الله عليه وسلم ليس مقصوده تعليم اللغات وانما مراده بيان أن ما حكم
 الثابت في الخمر ثابت في كل مسكر * قال الخطابي وتخصيص الخمر بهذه الخمس ليس الا لاجل انها
 المعهودة في ذلك الزمان لا لتحاذ الخمر منها فكل ما في معناها كذلك كما أن تخصيص الاشياء الستة
 بالذكر في خبر الربا أي السابق فيه لا يمنع من ثبوت حكم الربا في غيرها * وروى الشيخان وأبو
 داود والترمذي والقسائي كل مسكر خمر وكل مسكر حرام * وأبو داود كل مسكر خمر وكل خمر
 حرام * وأحمد وأبو يعلى الافكل مسكر خمر وكل خمر حرام * وفي الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم
 سئل عن البتع أي نبيذ العسل فقال كل شراب أسكر فهو حرام قال الخطابي والدلالة فيه من
 وجهين أحدهما ان الآية لما دلت على تحريم الخمر وكان مسميا مجمولا لا للقوم حسن للشارع
 أن يقول مراد الله تعالى من هذه اللفظة هذا ويكون على سبيل احداث لغة كما في الصلاة والصوم
 والوجه الآخر أن يكون معناه أنه كالخمر في الحرمة لان قوله هذا خمر ان كان حقيقة حصل
 المدعى أو مجازا فكذلك فيكون حكمه حكمه لا يابى أن الشارع ليس مقصوده تعليم اللغات
 بل تعليم الاحكام وحديث البتع المذکور عن الصحيحين يبطل كل تأويل ذكره القائلون بحل
 الانبذة ويفسد قول من زعم حل ما لا يسكر من الانبذة لانه صلى الله عليه وسلم سئل عن نوع واحد
 من الانبذة فأجاب بتحريم الخمر الشامل للقليل والكثير ولو كان ثم تفصيل في شيء من أنواعه
 ومقاده لذكره ولم يمهله * وفي الحديث ما أسكر كثيره فقليله حرام وفي حديث آخر ما أسكر الفرق
 أي بفتح الراء كيل يسع ستة عشر رطلا منه فله الكف منه حرام * وروى أبو داود عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن كل مسكر ومفتري * قال الخطابي المفتري كل شراب يورث الفتور والحدور
 في الاعضاء واستدلوا أيضا بالاستقراق المتقدم بقوله تعالى انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم
 العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة وهذه العلة موجودة في
 سائر الانبذة لانها كلها مظنة لذلك وأيضا فان عمر ومعاذ قال يا رسول الله ان الخمر مسلبة للعقل
 مذهبة للمال وهذه العلة موجودة في الانبذة والاستدلال بآية ومن ثمرات الخيل والاعناب

مردود بأن هذا ذكره في سياق الاثبات فان قلت ان ذلك السكر هو هذا النبيذ على أن المفسرين
أجمعوا على أن هذه سابقة النزول على الآيات الدالة على تحريم الخمر فهي فاسخة أو مخصوصة لهذه
وبأنه صلى الله عليه وسلم أتى السقاية عام حجة الوداع فاستند اليها وقال استقوني فقال العباس
نسبكم مما نبيذ في بيوتنا فقال مما يسقي الناس فجاءه بقدح من نبيذ فشربه فقطب وجهه وردة فقال
العباس يا رسول الله أفست على أهل مكة شرابهم فقال ردة وعلى القديح فردة فدعا بامه من زمزم
فصب فيه وشرب فقال اذا اغتلت أى اشتدت عليكم الاشرية فاقطعوا متونهم بالماء مردود أيضا
بعد تسليم فرض صحته بأن هذه واقعة حال يحتمل انه كان مما بذت فيه تمرات لتجذب ملوحته فتغير
طعم الماء قليلا الى الجوضة وطبعه صلى الله عليه وسلم في غاية اللطافة فلم يحتمله فقطب وجهه وانما
صب الماء فيه ازالة لتلك الجوضة أو الرائحة وبأن فيه آثارا عن الصحابة رضوان الله تعالى عليهم
تتمضي الحل ككتب عمر رضي الله تعالى عنه الى بعض عماله أن ارزق المسلمين الطلاء وهو
ما ذهب ثلثاه وشرب أبي عبيدة ومعاذله مردود أيضا بعد فرض صحته بأبانه قد عارضها آثارا آخر
فقد افعت وتساقطت وبقيت الحجة فيما صح عنه صلى الله عليه وسلم من تحريم كل مسكر قليله وان
لم يسكر وكثيره ومترآن أخبار حرمة ذلك صرايح لا تحتمل التأويل ولضعف شبهة الحل قال
الشافعي رضي الله تعالى عنه أحده معتقده وأقبل شهادته وانما حده لما ذكر من ضعف شبهته ولان
العبرة بذهب الحاكم المرفوع اليه لا الخصم وانما قبل شهادته لانه لم يرتكب مفسدا في اعتقاده ثم
محل الخلاف كما علم مما تقرر في شرب شئ لا يسكر هو أصلا فأكثر العلماء على تحريمه وأن جميع أحكام
الخمر ثبتت له وأطالوا في رد خلاف ذلك وتزييفه أما شرب ما يسكر بالفعل فهو حرام وفسق
بالاجماع وكذا قليل عصير العنب أو الرطب اذا اشتد وغلى من غير عمل النار فيه فهو حرام ونجس
اجما عا يجده شارب ويفسق بل ويكفر ان استحله قالوا ونزل في تحريم الخمر أربع آيات بمكة قوله تعالى
ومن غرات النخيل الآية وكان المسلمون يشربونها وهى لهم حلال ثم انهم ومعاذوا وآخرين
قالوا يا رسول الله أفست في الخمر فانه مذهب للعقل مسلبة للمال فنزل قوله تعالى فيها ثم كبير
ومنافع للناس فقال صلى الله عليه وسلم ان الله يتقدم في تحريم الخمر فمن كان عنده شئ منها فليبعه
فتركها قوم لقوله اثم كبير وشربها قوم لقوله ومنافع للناس الى أن صنع عبد الرحمن بن عوف
رضي الله عنه طعاما فدعا الناس من الصحابة وأتاهم بخمر فشربوا وسكروا وحضرت صلاة المغرب
فتقدم بعضهم ليصلي بهم فقرأ قل يا أيها الكافرون أعبدوا ما تعبدون هكذا الى آخر السورة بمحذف
لا فانزل الله تعالى لا تقر بوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون فخرم السكر في أوقات
الصلاة ولما نزلت هذه الآية حرمها قوم وقالوا لا خير في شئ يحول بيننا وبين الصلاة وتركها
قوم في أوقات الصلاة فقطف كان أحدهم يشرب بعد صلاة العشاء فيصبح وقد زال سكره وبعد
صلاة الصبح فيصبحوا اذا جاء وقت الظهر واتخذ عتيان بن مالك صنيعا ودعا رجلا من المسلمين فيهم
سعد بن أبي وقاص وكان قد شوى لهم رأس بعير فأكلوا منه وشربوا الخمر حتى أخذت منهم ثم
أنهم افتخروا عند ذلك واستبوا وتناشدوا الاشعار فأنشد بعضهم قصيدة فيها هجاء الانصار وغفر

لقومه فأخذ رجل من الانصار الحى البعير فضرب به رأس سعد فشججه موضحة فانطلق سعد الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا اليه الانصارى فقال اللهم بين لنا رأيك في الخمر بينا نسا فيها
 فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والاذناب والالزام رجس من عمل الشيطان
 فاجتنبوه لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر
 ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون وذلك بعد غزوة الاحزاب بأيام فقال عمر
 انتهينا يا رب قال الفخر الرازى والحكمة في وقوع التحريم على هذا الترتيب ان الله تعالى علم أن
 القوم كانوا قد أفواشروا شرب الخمر وكان انتفاعهم بذلك كثيرا فعلم انه لو منعهم دفعة واحدة لشق
 ذلك عليهم فلا جرم درجهم في التحريم رفقا بهم ومن الناس من قال ان الله حرم الخمر والميسر
 بهم هذه الآية أى آية البقرة ثم نزل قوله لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فقد مضى تحريم شربها أيضا
 لأن شاربها يتعذر عليه الصلاة مع السكر فكان المنع من ذلك منعا من الشرب ضمنا ثم نزلت آية
 المائدة فكانت في غاية القوة في التحريم قال أنس رضى الله عنه حرمت الخمر ولم يكن يومئذ
 للعرب عيش أعجب منها وما حرم عليهم شئ أشد منها وقال ما كان لنا خمر غير فضيخكم فاني لقاتم
 أسقى أباطلحة وفلانا وفلانا نأجاء رجل فقال حرمت الخمر قالوا أهرق هذه القلال يا أنس قال
 فاسألو عنها ولا راجعوا بها بعد خبر الرجل * والميسر القمار وسيأتى الكلام عليه في مجتمه في باب
 الشهادات * قوله تعالى فيه ما أى تعاطيهم ما اثم كبير أى بالموحدة والمثلثة والاثم يوصف بالكبر
 مبالغته في تعظيم الذنب ومنه انه كان حوبا كبيرا ان تجتنبوا بكاء ثمرات تنهون عنه وشرب الخمر
 والقمار من البكائر فناسب وصف اثمها بذلك وقد اتفقت السبعة في أكبر من نفعهما على أنه
 بالموحدة ووجه قراءة الاخوين ككثير بالمثلثة أنه باعتبار الاستثنى من الشاربين والمقارمين
 أو باعتبار ما يترتب على تعاطيهم ما من توالى العقاب وتضعيفه أو باعتبار ما يترتب على شربها
 واللعب به من الاقوال السيئة والافعال التبيحة أو باعتبار من تداولها من لدن كانت غيبا الى
 أن شربت فقد لعن صلى الله عليه وسلم الخمر ولعن معها عشرة كما سيأتى فناسب ذلك أو باعتبار
 أن الاثم مقابل للمنافع وهو جوع فناسب وصفه بمقابلته بمعنى الجمعية وهو الأكثر فانتجت القراءة ثان
 بل ما آلهما الى شئ واحد لان الكبير كثير وعكسه كما أن الصغير حقير ويسير * وما يجب على
 المنكح في توجيحه القراءة أن يوجه كلامه غير تعرض لتضعيف قراءة متواترة وما وقع من ذلك
 للزحخشري وغيره في مواضع فهو من زللهم وخطئهم ودل قوله تبارك اسمه اثم كبير على تحريم الخمر
 بدليل قوله تعالى قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم وأيضا فالاثم اما العقاب
 أو سببه وكل منه ما لا يوصف به الا المحرم وأيضا فقد قال تعالى أكبر من نفعهما فخرج الاثم
 وذلك يوجب التحريم (فان قيل) هذا لا يدل على ان شرب الخمر حرام بل على ان فيه انما وهب ان
 ذلك الاثم حرام فلم قلتم ان شرب الخمر لما حصل فيه ذلك الاثم وجب أن يكون حراما (أجيب)
 بان السؤال كان واقعا عن إطلاق الخمر فلما بين تعالى أن فيه انما كان المراد ان ذلك الاثم لازم له
 على جميع التقديرات فكان شرب الخمر مستلزما لهذه الملازمة المحرمة ومستلزم المحرم محرم

فوجب أن يكون الشرب محرماً (فان قيل) ان هذه الآية لا تدل على التحريم لانها أثبتت فيها
 منافع والمحرّم ليس كذلك ولانهم لم يفتنعوا بها في الدلالة على الحرمة حتى نزات آية المائدة وآية
 تحريم الصلاة ولانها أثبتت ان من أوصافها أن فيها انما كبيراً فلو دل على التحريم لدل على انها
 لم تحصل قط في شرعنا ولا في غيره وهو باطل (وأجيب) عن الأول بأن حصول المنع فيها غير مانع
 من حرمتها الآن صدق الخاص يوجب صدق العام أي ولا يرد عليه قوله صلى الله عليه وسلم ان الله
 لن يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليهم لان المنافع أعم من الشفاء فلا يلزم من نفيه نفي مطلق المنافع
 * وعن الثاني بأنه جاء عن ابن عباس رضي الله عنهما انها نزلت وحرم الخمر والتوقف الذي ذكره
 غير مروى عنهم انما كان من بعضهم على انه يجوز أن يطلب أكابر الصحابة ما هو أكدم من هذه
 الآية في التحريم كالتمس ابراهيم صلى الله عليه وسلم مشاهدة احياء الموتى ليزداد يقيناً
 وطمأنينة وعن الثالث بأن قوله تعالى فيها ما اثم كبيراً خبر عن الحال لا عن الماضي فعلم تعالى أن
 شرب الخمر مفسدة لهم دون من قبلهم * ومن اثم الخمر الكبير ازالة العدل الذي هو أشرف صفات
 الانسان واذا كانت الخمر عدوة للأشرف لزم أن تكون أخس الامور لان العقل انما يسمى عقلاً لانه
 يعقل أي يمنع صاحبه عن القبايح التي يميل اليها بطبعه فاذا شرب الخمر زال ذلك العقل المانع عن
 القبايح ونكس الفها وهو الطبع منها فارتكبها وأكثرت منها حتى يرتد اليه عقله * ذكر ابن أبي الدنيا
 انه ترسكرا وهو يبول في يده ويغسل بيده كهيئة المتوضئ ويقول الحمد لله الذي جعل الاسلام
 نوراً والماء طهوراً وعن العباس بن مرداس انه قيل له في الجاهلية لم لا تشرب الخمر فانهم تزايد
 في حرارتك فقال ما ناباخذ جهلي بيدي فأدخله في جوفي ولا ارضى أن أصبح سيد قومى وأمسى
 سفيهم * ومنه صدها عن ذكر الله وعن الصلاة وابقاها العداء والبغضاء كما ذكره تعالى في آية
 المائدة * ومنه ان هذه المعصية من خواصها ان الانسان اذا ألفتها اشتد ميله اليها وكاد أن يستحيل
 مفارقتها لها بخلاف أكثر المعاصي وإضافة عاظم الايل منها بخلاف سائر المعاصي ألا ترى أن
 الزاني تنثر غيبته من مرة وكما زاد زاد فتوره والشارب كلما زاد زاد نشاطه واستغرقته اللذة البدنية
 فأعرض عن تذكرة الآخرة وجعلها خلف ظهره نسيام نسياف كان من الذين نسوا الله فأنساهم
 أنفسهم أولئك هم الفاسقون وبالجملة اذا زال العقل حصلت الخبائث بأسرها ولذلك قال صلى
 الله عليه وسلم اجتنبوا الخمر فانها أثم الخبائث * ومن منافعها المذكورة فيها انهم كانوا يتغالون
 فيها اذا جلبوها من النواحي وكان المشتري اذا ترك المما كسة في شرائها اعتدوه فضيلة له ومكرمة
 فكانت أرباحهم تكثر بسبب ذلك * ومنها انها تقوى الضعيف وتهضم الطعام وتعين على الباء
 وتسلي الحزون وتشجع الجبان وتضفي اللون وتنعش الحرارة الغريزية وتزيد في الهمة والاستعلاء
 ثم لما حرمت سلبها جميع هذه المنافع وصارت ضرراً صرفاً وموتاً احتشأ أعادنا الله من معاصيه
 بمنه وكرمه * وجاء في السنة الغراء تشديد عظيم في شرب الخمر وبيعها وشرائها وعصرها وجمعها
 وأكل ثمنها وترغيب عظيم في ترك ذلك والتوبة منه * أخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة
 رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يرني الزاني حين يرني وهو مؤمن ولا يبرق

السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن زاد مسلم في رواية له
وأبو داود آخره ولكن التوبة معروضة بعد * وفي رواية للنسائي قال لا يرني الزاني وهو مؤمن
ولا يسرق السارق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر وهو مؤمن وذكر رابعة فنسيتم فإذا فعل ذلك فقد
خلع ربة الاسلام من عنقه فان تاب تاب الله عليه * وأبو داود لعن الله الخمر وشاربها وساقبها
ومبتاعها وبائعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه ورواه ابن ماجه وزادوا كل ثمنها
* وابن ماجه والترمذي واللفظ له وقال حسن غريب قال الحافظ المنذرى رواه ثقات عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخمر عشرة عاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها والمحمولة له
وساقبها وبائعها وآكل ثمنها والمشتري لها والمشتري له * وأبو داود وغيره ان الله حرم الخمر وثنها
وحرم الميتة وثنها وحرم الخنزير وثنه * وأبو داود لعن الله اليهود ثلاثا ان الله حرم عليهم الشحوم
فباعوها وأكوا أثمانها ان الله اذا حرم على قوم أكل شئ حرم عليهم ثمنه * وأبو داود ومن باع
الخمر فليس قص الخنازير قال الخطابي معنى هذا ان كيد التحريم والتغليظ فيه يقول من استحل
بيع الخمر فليس تحل أكل الخنازير فانهم ما في الحرمة والاثم سواء فاذا كنت لا تستحل أكل لحم
الخنزير فلا تستحل ثمن الخمر انتهى * وأحمد بسند صحيح وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه
أثنى جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان الله لعن الخمر وعاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها
والمحمولة اليه وبائعها ومبتاعها وساقبها ومسقاها * وأحمد مختصرا وابن أبي الدنيا والبيهقي يبيت
قوم من هذه الامة على طعم وشرب ولعب ولهو فيصبحوا قد مسخوا قردة وخنازير وليصيبهم
خسف وقذف حتى يصبح الناس فيقولون خسف اللبلة ببني فلان وخسف اللبلة بدار فلان
خواص وترسلن عليهم حجارة من السماء كما أرسلت على قوم لوط على قبائل فيها وعلى دور
وترسلن عليهم الريح العقيم التي أهلكت عادا على قبائل فيها وعلى دور بشريهم الخمر ولبسهم
الحرير واتخاذهم القينات وأكلهم الربا وقطيعتهم الرحم وخصله نسيما جعفر * والترمذي وقال
غريب اذا فعلت أمتي خمس عشرة خصلة حل بها البلاء قبل وما هن يارسول الله قال اذا كان
المغرم دولا والامانة مغنما والزكاة مغرما واطاع الرجل زوجته وعق أمه وبر صديقه وجفا اباه
وارتفعت الاصوات في المساجد وكان زعيم القوم اردلهم وأكرم الرجل مخافة شره وشربت
الخمر ولبس الحرير واتخذت القينات والمعازف ولعن آخر هذه الامة اولها فليرتقبوا عند ذلك
ريحاً حمراء او خسفاً ومسخاً * والحاكم من زنى أو شرب الخمر نزع الله الايمان كما يخلع الانسان
القميص من رأسه * والطبراني من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يشرب الخمر من كان يؤمن
بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة يشرب عليها الخمر * والشيخان وأبو داود والترمذي
والنسائي كل مسكر خمر وكل مسكر حرام ومن شرب الخمر في الدنيا فمات وهو يدينها لم يشربها
في الآخرة * والبيهقي من شرب الخمر في الدنيا ولم يتب لم يشربها في الآخرة وان دخل الجنة
* ومسلم من شرب الخمر في الدنيا لم يتب منها حرمها في الآخرة قال الخطابي قال البغوي في شرح
السنة وفي قوله حرمها في الآخرة وعيد بأنه لا يدخل الجنة لان شراب اهل الجنة خمر الا أنهم

لا يصعدون عنها ولا ينزفون ومن دخل الجنة لا يحرم شرابها انتهى وفيه نظر وحديث البيهقي
 المذكور يردده للتصريح فيه بأنه لا يشربها وان دخل الجنة * واحد وابو يعلى وابن حبان
 في صحيحه والحاكم وصححه ثلاثة لا يدخلون الجنة مدمن الخمر وقاطع الرحم ومصديق بالسحر
 ومن مات مدمن الخمر سقاه الله جـ لـ وعلامن نهر الغوطة قبل ومانر الغوطة قال نهر يجري
 من فروج المومسات اى الزواني يؤذى اهل النار ربح فر رجهم * وابن حبان لا يدخل الجنة
 مدمن خمر ولا مؤمن بسحر ولا قاطع رحم * والحاكم وصححه واعترض بان فيه متروكا أربع حق
 على الله أن لا يدخلهم الجنة ولا يذيبهم نعيمهم مدمن الخمر وآكل الربا آكل مال اليتيم بغير حق
 والعاق لوالديه * واحد لا يبلغ حائط القدس مدمن خمر ولا العاق ولا الممان عطاءه ورواه البزار
 الا انه قال لا يبلغ جنات الفردوس * واحد بسند رجاله الصحيح مدمن الخمر ان مات أى من
 غير توبه لقي الله كعابدون * وابن حبان في صحيحه من لقي الله مدمن خمر لقيه كعابدون * والنسائي
 عن أبي موسى رضى الله عنه انه كان يقول ما أبالي أشربت الخمر أو عبت هذه السارية دون
 الله أى انهم ما فى الاثم متقاربان وكأنه أخذ ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم كعابدون ومما يأتى
 عن الصحابة انهم الماحرمت مشى بعضهم الى بعض وقالوا حرمت الخمر وجعلت عدلا للشرك
 * والطبراني بسند رواه ثقات عن ابن عباس رضى الله عنهم ما قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يدخل الجنة مدمن خمر ولا عاق ولا ممان * قال ابن عباس فشق ذلك على الآل المؤمنين
 يصيبون ذنوباً حتى وجدت ذلك فى كتاب الله عز وجل فى العاق فهل عسى ان تولىتم أن
 تفسدوا فى الارض وتقطعوا أرحامكم الآية وفى الممان لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى
 الآية وفى الخمر انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان الآية * واحد
 واللفظ له والنسائي والبزار والحاكم وصححه ثلاثة قد حرم الله تبارك وتعالى عليهم الجنة
 مدمن الخمر والعاق والديوث الذى يقر فى أهله الخبيث * والطبراني يراخ ربح الجنة من مسيرة
 خمسمائة عام ولا يجدر يحكمها ممان بعمله ولا عاق ولا مدمن خمر * والطبراني بسند قال الحافظ
 المنذرى لأعلم فى رواه مجر وحاوله شواهد كثيرة ثلاثة لا يدخلون الجنة أبداً الديوث والرجلة
 من النساء ومدمن الخمر قالوا يا رسول الله أمام مدمن الخمر فقد عرفناه فى الديوث قال الذى لا يالى
 من دخل على أهله قلنا فى الرجل من النساء قال التى تشبه بالرجال * واحد وصححه اجتنبوا
 الخمر فانها مفتاح كل شر * ورزى الخمر جماع الاثم والنساء حبايل الشيطان وحب الدنيا رأس
 كل خطيئة * وابن ماجه والبيهقي عن أبي الدرداء رضى الله عنه قال أوصانى خليلي صلى الله
 عليه وسلم ان لا تشرك بالله شيأ وان قطعت وان حرقت ولا تترك صلاة مكتوبة متعمدا
 فن تر كها متعمدا فقد برئت منه الذمة ولا تشرب الخمر فانها مفتاح كل شر * والطبراني بسند
 صحيح والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم عن ابن عمر رضى الله عنهم ما أن أبابكر وعمر وناسا جلسوا
 بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم فذكروا أعظم الكبائر فلم يكن عندهم فيها علم فأرسلوا الى
 عبد الله بن عمر وأسأله فأخبرنى ان أعظم الكبائر شرب الخمر فأخبرتهم فانكروا ذلك

قوله ابن عمر فى
 هامش بعض
 النسخ فى نسخة
 ابن العباس اه

ووثبوا اليه جميعا حتى أتوه في داره فأخبرهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن مملوكا من
 ملوك بني إسرائيل أخذ رجلا فخره بين أن يشرب الخمر أو يقتل نفسه أو يرنى أو يأكل لحم
 خنزير أو يقتلوه فاختار الخمر وأنه لما شرب الخمر لم يمنع من شيء أرادوه منه وأن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد يشرب من ماء قبل له صلاة أربعين ليلة ولا يموت وفي مثانته منه
 شيء الا حرمت به عليه الجنة فان مات في أربعين ليلة مات ميتة جاهلية * وابن حبان في صحيحه
 واللفظ له * والبيهقي مرفوعا عنه له وموقوفوا ذكر أنه المحفوظ اجتمعوا أم الخبائث فانه كان
 رجلا من كان قبلكم يتعبد ويغزل الناس فعلقته امرأة فأرسلت اليه خادما نادى عول
 لشهادة فدخل فظنقت كلما دخل بابا اغلقته دونه حتى اذا أفضى الى امرأة وضئته جالسة
 وعندها غلام وباطية فيها خمر فقالت انالم ندعك لشهادة ولكن دعوتك لتقتل هذا الغلام وتوقع
 على أو تشرب كأسا من الخمر فان أبيت صحت بك وفضحت بك فلما رأى أنه لا بد له من ذلك قال
 اسقني كأسا من الخمر فسقت له كأسا من الخمر فقال زيدني فلم يزل حتى وقع عليها وقتل النفس
 فاجتنبوا الخمر فانه والله لا يجتمع إيمان وادمان الخمر في صدر رجل أبدا لو شكن أحدهما
 يخرج صاحبه * وأحمد وابن حبان في صحيحه وقيل الصحيح وقته على كعب * عن ابن عمر رضي
 الله عنهما انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان آدم لما أهبط الى الارض قالت الملائكة
 أي ربى أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال انى أعلم
 ما لا تعلمون قالوا ربنا نحن أطوع لك من بنى آدم قال الله تعالى الملائكة هلموا لمكين من
 الملائكة فننظر كيف يعملان قالوا ربنا هاروت وماروت قال فاهبطا الى الارض فتملت لهما
 الزهرة امرأة من أحسن البشر فجاءها ففسألاها نفسها فقالت لا والله حتى تتكلما به - هذه
 الحكمة من الاشرار قالوا والله لا نشرك بالله أبدا فذهبت عنه - ما ثم رجعت اليه - ما ومعهما صبي
 تحمله ففسألاها نفسها فقالت لا والله حتى تقتلا هذا الصبي فقالا لا والله لا نقله أبدا فذهبت ثم
 رجعت بقدر خر تحمله ففسألاها نفسها فقالت لا والله حتى تشربا هذه الخمر فشربا فسكرافوقعا
 عليهما وقتلا الصبي فلما أفاقا قالت المرأة والله ماتر كتمان شيء أبقيا على - الا فعلتما حين سكرتما فخر
 عند ذلك بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختار عذاب الدنيا * والطبراني بسند رجاله رجال
 الصحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما حرمت الخمر مشى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم بعضهم الى بعض وقالوا حرمت الخمر وجعلت عدلا للشرك * وأحمد وأبو يعلى كلاهما عن
 شيخ من حمير لم يسمياه عن أبي تميم انه سمع قيس بن سعد بن عبادة سيد الانصار رضي الله عنهم وهو
 على مصر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كذب على كذبة متعمدا فليتبوأ
 منجذما من النار أو يبتأ في جهنم وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شرب الخمر أتى
 عطشان يوم القيامة الا فكل مسكر خمر وكل خمر حرام واياكم والغبيراء * وسمعت عبد الله بن عمر
 بعد ذلك يقول مثله لم يحتلفا الا في بيت أو مضجع * والطبراني من شرب الخمر خرج نور الايمان
 من جوفه * والزار من شرب الخمر سقاه الله من حيم جهنم * ومسلم والنسائي ان رجلا قدم

من جيشان وجيشان من الجن فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شراب يشربونه بأرضهم
من الذرة يقال له المزرف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أومسكرو هو قال نعم قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم كل مسكر حرام وإن على الله عهد أن يشرب المسكر أن يسقيه من طينة الخبال
قالوا يا رسول الله وما طينة الخبال قال عرف أهل النار وأعصارة أهل النار * والبرابر بسند صحيح
ثلاثة لا تقرهم الملائكة الجنب والسكران والمتصمخ بالملوك * والطبراني وابن خزيمة وحبان
في صحيحهم ما واليه في ثلاثة لا يقبل الله لهم صلاة ولا تصعد لهم إلى السماء حسنة العبد إلا بقى
حتى يرجع إلى مواليه فيضع يده في أيديهم والمرأة الساخط عليها زوجها حتى يرضى والسكران
حتى يصحو * وأحد أن الله بعثني رجة وهدى للعالمين وأمرني أن أمحق المزامير والكرارات يعني
الرباط أي العبدان جميع بر بط يفتح الموحدين وهو العود والمعازف والأوتان التي كانت
تعبد في الجاهلية وأقسم ربي بعزته لا يشرب عبد من عبدي جرعة من خمر الاسقية مكانهم من
جيم جهنم معذباً ومغفوراً له ولا يدعها عبد من عبدي من مخافتي الاسقية أيها من حظيرة
القدس * والبرابر بسند حسن من ترك الخمر وهو يتدر عليه الاسقية منه من حظيرة القدس
ومن ترك الحرير وهو يتدر عليه لا كسونه إياه في حظيرة القدس * والطبراني بسند رواه ثقات
الشيخه وقد وثق وله شواهد من سره أن يسقيه الله الخمر في الآخرة فليتركها في الدنيا ومن سره
أن يكسوه الله الحرير في الآخرة فليتركه في الدنيا * والطبراني من شرب حسوة من خمر لم يقبل
الله منه ثلاثة أيام صرفاً ولا عدلاً ومن شرب كأساً لم يقبل الله صلته أربعين صباحاً والمدم من
الخمر حتى على الله أن يسقيه من نهر الخبال قيل يا رسول الله وما نهر الخبال قال صديد أهل النار
* وعبد الله ابن الإمام أحمد في زيادته والذي نفسي بيده لميتن أناس من أمتي على أشرب وطير
ولعب ولهو فيصبحون قردة وخنازير باستحلالهم المحارم واتخاذهم القينات وشربهم الخمر وكلهم
الربا ولبسهم الحرير * وابن ماجه وابن حبان في صحيحه يشرب ناس من أمتي الخمر يسمونهم بغير
اسمها يضرب على رؤسهم بالمعازف والقينات يخسف الله بهم الأرض ويجعل منهم القردة
والخنازير * والترمذي من رواية عبد القدوس وقد وثق وقال غريب وقد روى الأعمش
عن عبد الرحمن بن سابط مرسل في هذه الأمة خسف ومسخ وقذف قال رجس من المسلمين
يا رسول الله متى ذلك قال إذا ظهرت القينات أو القيان والمعازف وشربت الخمر * وأحمد
بسند رواه ثقات من مات من أمتي وهو يشرب الخمر حرم الله عليه شربها في الجنة ومن مات من
أمتي وهو يفعل الذهب حرم الله عليه لباسه في الجنة * والترمذي من شرب الخمر فاجلدوه فان
عاد في الرابعة فاقتلوه * وأبو داود واللفظ له وابن حبان في صحيحه بقوه إذا شربوا الخمر فاجلدوهم
ثم إن شربوا فاجلدوهم ثم إن شربوا فاقتلوهم * وأبو داود والنسائي وابن
ماجه إذا سكر فاجلدوه ثم إن سكر فاجلدوه ثم إن سكر فاجلدوه ثم إن عاد في الرابعة فاقتلوه
ورواية الأخيرين فاضربوا عنقه وجاء قتل شارب الخمر في المرة الرابعة من غير ما وجه صحيح قال
العلماء وهو منسوخ * والترمذي وحسنه والحاكم وصححه من شرب الخمر لم تقبل له صلاة أربعين

صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد لم تقبل له صلاة أربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد لم تقبل له صلاة أربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد لم تقبل له صلاة أربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد لم تقبل له صلاة أربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه

صباحا فان تاب لم يقبل له صلاة أربعين صباحا * وسقاه من نهر الخيبر قيل لابن عمر راويه يا أبا عبد الرحمن وما نهر الخيبر قال نهر من صديد أهل النار * والنسائي موقوف على ابن عمر من شرب الخمر فلم ينتثر لم تقبل له صلاة مادام في جوفه او عروقه منها شيء وان مات مات كافرا فان انتثر لم تقبل له صلاة أربعين يوما وان مات فيها مات كافرا * والنسائي من شرب الخمر فجعلها في بطنه لم تقبل منه صلاة سبعة وان مات فيها مات كافرا فان أذهبت عقله عن شيء من الفرائض وفي رواية عن القرآن لم تقبل له صلاة أربعين يوما وان مات فيها مات كافرا أي ان كان مستحلا لشربها أو كافرا للنعمة * وابن حبان في صحيحه من شرب الخمر فسكرو لم تقبل له صلاة أربعين صباحا فان مات دخل النار فان تاب تاب الله عليه فان عاد فشرب فسكرو لم تقبل له صلاة أربعين صباحا فان مات دخل النار فان تاب تاب الله عليه فان عاد فشرب فسكرو لم تقبل له صلاة أربعين صباحا فان مات دخل النار فان تاب تاب الله عليه فان عاد الرابعة كان حقا على الله أن يسقيه من طينة الخيبر قالوا يا رسول الله وما طينة الخيبر قال عصارة أهل النار * والحاكم وقال صحيح على شرطهما لا يشرب الخمر رجل من أمتي فمقبل له صلاة أربعين صباحا * وأبو داود وكل من شرب مسكرا نجست صلاته أربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد الرابعة كان حقا على الله أن يسقيه من طينة الخيبر قيل وما طينة الخيبر يا رسول الله قال صديد أهل النار ومن سقى صغيرا لا يعرف حلاله من حرامه كان حقا على الله أن يسقيه من طينة الخيبر * وأحمد عن أسماء بنت يزيد بنده حسن وأحمد والبخاري والطبراني عن أبي ذر بسند حسن أيضا من شرب الخمر يرض الله عنه أربعين ليلة فان مات مات كافرا وان تاب تاب الله عليه فان عاد كان حقا على الله أن يسقيه من طينة الخيبر قيل يا رسول الله وما طينة الخيبر قال صديد أهل النار * والاصبهاني من شرب الخمر سخط الله عليه أربعين صباحا وما يدريه لعل منيته تكون في تلك الليالي فان عاد سخط الله عليه أربعين صباحا وما يدريه لعل منيته تكون في تلك الليالي فان عاد سخط الله عليه أربعين صباحا فهذه عشرون ومائة ليلة فان عاد فهو في ردة الخيبر قيل وما ردة الخيبر قال عرق أهل النار وصديدهم * والاصبهاني من فارق الدنيا وهو سكران دخل القبر سكران وبعث سكران وأمر به الى النار سكران الى جبل يقال له سكران فيه عين يجري منها القيح والدم وهو طعمهم وشراهم مادامت السموات والارض * والحاكم وصححه من ترك الصلاة سكران مرة واحدة فكانت كانت له الدنيا وما عليها فسلها ومن ترك الصلاة أربع مرات سكران كان حقا على الله أن يسقيه من طينة الخيبر قيل وما طينة الخيبر قال عصارة أهل جهنم * وأحمد بسند رواه ثقات من ترك الصلاة سكران مرة واحدة فكانت كانت له الدنيا وما عليها فسلها * والبيهقي اذا استعملت امتي خسا فاعليمهم الدمار اذا ظهر التلاعن وشربوا الخمر ولبسوا الحرير واتخذوا القيان واكتفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء * (تنبيه) * عدي جميع ما مر من البكائر وهو صريح هذه الاحاديث السابقة

قوله فان عاد الرابعة كذا في الاصول ولم يذكر الثانية والثالثة

والآتية وهو ظاهر أما شرب الخمر ولو قطرة منها فكبيرة اجماعا ويلحق بذلك شرب المسكر من غيرها وفي الحاق غير المسكر خلاف والاصح الحاقه ان كان شافعيًا وقد جاء تسمية الخمر أكبر الكبائر وروى ابن أبي حاتم في تفسيره عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخمر فقال هي أكبر الكبائر وأم الفواحش من شرب الخمر ترك الصلاة ووقع على أمه وخالته وعمته وأما ما اقتضاه كلام الروياني من ان شرب غير الخمر انما يكون كبيرة اذا سكر منه فردود بان القدر الذي لا يسكر دأخل تحت الخمر على المشهور وعند الشافعية من ثبوت اللغة قياسا وفيه الحد عندهم أيضا أي والحد من العلامات القطعية على كون الشيء المحذود عليه كبيرة فسكوت الرافعي على كلام الروياني ضعيف وكذلك قول الحلبي لو خلاط خمرًا بثلثها من الماء فذهب شدتها وشربها فصفية انتهى وقد قال الأذري عقبه وفيه نظر ولا يسمع الاصحاب بذلك فيما أراه وقد قالوا ان شرب القطرة منه كبيرة ومعلوم أنها لا تؤثر انتهى وهو ظاهر وهذا في حق من يعتقد التحريم أما من يعتقد الحل فقال الشافعي رضي الله عنه أحده وأقبل شهادته ومربى ذلك * ومنه انه لم يأت كبيرة في عقيدته على أن ما نقله الرافعي عن الروياني ذكر مثله القاضي أبو سعيد الهروي * وحكى الخلاف ولم يرجح منه شيئا فقال في تعداد الكبائر وشرب الخمر والمسكر من غيره وفي اليسير منه خلاف اذا كان شافعيًا انتهى والارجح ما ذكرناه كبيرة أيضا * وأما قول الحلبي شرب الخمر كبيرة فان استكثر منه حتى سكر أو جاهر به ففاحشة فان مزج خمرًا بثلثها من الماء فذهب شدتها وشربها فذلك من الصغار فردود أيضا بل الصواب ما قاله الجلال البلقيني بأن الاصحاب لا يسمون بما قاله في مزج الخمر بثلثها الخمر بخلاف ما قاله وان ذلك كبيرة لا محالة ومهر أن ابن عبد السلام اختار ضبط الكبيرة بما يشعر بها ومن مرتكبها يدينه اشعار أصغر الكبائر المنصوص عليها وقرر ذلك الى أن قال فعلى هذا كل ذنب يعلم أن منفسده كمنفسدة ما اقترن به وعيد أو لعن أو حذر أو كان أكثر منفسدة منه فهو كبيرة انتهى وذيل عليه تليذه الامام ابن دقيق العيد أنه لا بد ان توجد المنفسدة مجردة عما يقترن بها من أمر آخر فانه قد يقع الغلط في ذلك قال الاتري ان السابق الى الذهن في منفسدة الخمر المسكر وتشوش العقل فان أخذنا بمجرد لزم أن لا يكون شرب القطرة الواحدة منه كبيرة لخلوها عن المنفسدة المذكورة فيها لكنها كبيرة لمنفسدة أخرى وهي التجرؤ على شرب الكثير الموقوع في المنفسدة فهذا الاقتران يصير كبيرة انتهى * وفي الخادم وأما النبيذ المختلف فيه اذا شرب اليسير منه معتقد التحريم ففي كونه كبيرة خلاف من أجل اختلاف العلماء فيه وقد صرح الرافعي فيما بعد بأنه على وجهين وأن الأكثرين على الرأى رد الشهادة به لانه فسق ولو استعملت الخمر للتداوى على القول بالتحريم فيحتمل أن يقال ليس بكبيرة اذا قلنا لا يجب فيه الحد كما صححه النووي ويحتمل خلافه للجرأة انتهى قال غيره والوجه الاول واذا تقر بأن شرب الخمر ولو قطرة كبيرة وكذا شرب كل مسكر ولو قطرة أيضا على ما تقر رجاء في الاحاديث اعن نحو عشرة في الخمر وهي جارية في غيرها ما بطريق النص بناء على الاصح السابق ان اللعنة ثبتت قياسا وما بطريق

القياس لما علم من تساويهم في الأحكام * قال شيخ الإسلام العلائي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لعن في الخمر عشرة عاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها والمحمولة إليه وساقها وبائعها وآكل غنمها والمشتري لها والمشتري له رواء أبو داود وانتهى قال الجلال البلقيني وهذا الحديث الذي أشار إليه ليس بهذا اللفظ الذي ذكره انما روى الامام أحمد وأبو داود وابن ماجه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنت الخمر على عشرة وجوه لعنت الخمر بعينها وشاربها وساقها وبائعها ومشتريها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه وآكل غنمها وهذه الرواية تشتمل على ثمانية من الملعونين غير الشارب هذا اللفظ أحمد * ولا يروى داود وابن ماجه لعن الله الخمر وشاربها وساقها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه هذا اللفظ أبي داود ولا ابن ماجه نحوه وزادوا كل غنمها وهذه الرواية اشتملت على ثمانية غير الشارب أيضا * وروى الترمذي وقال غريب وابن ماجه عن أنس قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخمر عشرة عاصرها ومعتصرها وشاربها وساقها وحاملها والمحمولة اليه وبائعها وآكل غنمها والمشتري لها والمشتري له * وأخرج ابن ماجه بنحوه وهذه الرواية مشتملة على تسعة غير الشارب انتهى وقدمت في أوائل الأحاديث الحديث الصحيح لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخمر عشرة عاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها والمحمولة اليه وساقها وبائعها وآكل غنمها والمشتري لها والمشتري له والحديث الصحيح أيضا أناني جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان الله لعن الخمر وعاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها والمحمولة اليه وبائعها ومبتاعها وساقها ومستقها * وفي رواية يا محمد ان الله لعن الخمر وعاصرها ومعتصرها وبائعها ومبتاعها وشاربها وآكل غنمها وحاملها والمحمولة اليه وساقها ومستقها وبجمعوع هذه الأحاديث يعلم منها ما ذكرته في الترجمة على ان الاصحاب صرحوا باكثره فقد قال الصلاح العلائي نص الاصحاب على أن بيع الخمر كبيرة يفسق متعاطيه وكذلك يكون حكم الشراء وآكل الثمن والحمل والسقي واما عاصرها ومعتصرها فقالوا لا يفسق بذلك وينبغي أن يكون ذلك دائرا مع القصد فان نوى به الخمر دخل في حكم الحديث وان نوى به شيئا غيره لم يدخل * وحكى ابن الصباغ أن مجرد امساك الخمر ليس بكبيرة ويجوز امساكها التلقاب خلا * وقال الماوردي ان امساكها لذلك لم يحرم وان قصد ادخارها على حالها فيفق به وهذا موافق لما أشرنا اليه من معنى القصد انتهى قال الجلال البلقيني وما اشار اليه من القصد هو الصواب أما الخالي عن القصد او لقصد الخل فلا انتهى والحاصل ان تعمد شرب القليل من الخمر أو التمييز ولو لمطبوخا مع علم التحريم كبيرة وكذا بيعها وشرائها لغير حاجة كذا أو أو قصد تخلل وكذا عاصرها واعتصارها ونحوه ما مما مر ان قصده به شرها أو الاغانة عليه بخلاف نحو امساكها لقصد تخليل أو تخلل

(خاتمة)

ذكر بعضهم تمت لما سبق فأذكرها وان كان في خلالها بعض ما مر تاتى في عهدة غير ما سبق عليه

قال ما حاصله نهى الله عز وجل بقوله انما الخمر والميسر الى قوله تعالى فهل أنتم متتهون في هذه الآية عن الخمر وحذر منها * وقال صلى الله عليه وسلم اجتنبوا الخمر أرم الخبائث فمن لم يجتنبها فقد عصى الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم واستحق العذاب بهصيته الله عز وجل ورسوله قال الله تعالى ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين * ولما نزل تحريم الخمر مشى الصحابة بعضهم الى بعض وقالوا حرمت الخمر وجعلت عدلا للشرك ومدمن الخمر كعابد الوثن واذا مات ولم يتب لا يدخل الجنة كما مر في أحاديث أى ان استعملها * وذهب عبد الله بن عمر رضي الله عنهما الى أن الخمر أكبر الكبائر وهي بالارب أم الخبائث وقد لعن شاربها ونحوه في أحاديث كثيرة ومر في الحديث ان السكران لا تقبل له صلاة أربعين يوما ولا ترفع له الى السماء حسنة * وقال صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر ولم يسكر أعرض الله عنه أربعين ليلة ومن شرب الخمر وسكر لم يقبل الله له صرفا ولا عدلا أربعين ليلة فان مات فيها مات كعابد وثن وكان حقا على الله أن يسقيه من طينة الخبال قيل يا رسول الله وما طينة الخبال قال عصارة أهل النار القيح والدم * وقال عبد الله بن أبي أوفى من مات مدمن خمر مات كعابد اللات والعزى * قيل مدمن الخمر هو الذي لا يستفيق من شربها قال لا ولكن هو الذي يشربها اذا وجدها ولو بعد سنين * وفي الحديث من شرب الخمر مسميا أصبح مشركا ومن شربها مصحيا أمسى مشركا * وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال لا تعودوا شربة الخمر اذا مرضوا * قال البخاري وقال ابن عمر لا تسلموا على شربة الخمر * وقال صلى الله عليه وسلم لا تجالسوا شراب الخمر ولا تعودوا مرضاهم ولا تشهدوا جنازتهم وان شارب الخمر يجي يوم القيامة مسودا وجهه مدلا لسانه على صدره يسيل لعابه يقدره كل من رآه * قال بعض العلماء وانما نهى عن عيادتهم والسلام عليهم لأن شارب الخمر فاسق ملعون قد اعنه الله ورسوله كما مر فان اشتراها أو عصرها كان ملعونا مرتين وان سقاها لغيره كان ملعونا ثلاث مرات فلذلك نهى عن عيادته والسلام عليه إلا أن يتوب فان تاب تاب الله عليه * ولا يحل التداوى به فنعن أم سلمة رضي الله عنها قالت اشكت بنت لي فنبذت لها في كوز فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يغلي قال ما هذا يا أم سلمة فذكرت له اني أداوى به ابنتي فقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها * وروى في الخمر أحاديث متفرقة * من ذلك ما ذكره أبو نعيم في الحلية عن أبي موسى رضي الله عنه قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم بنبيذ في جرة له نشيش فقال اضربوا بهذا الحائط فان هذا شراب من لا يؤمن بالله واليوم الآخر * وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان في صدره آية من كتاب الله وصب عليها الخمر ينجى كل حرف من تلك الآية فيأخذ بنا حصيته حتى يوقفه بين يدي الله تعالى فيخاصمه ومن خاصمه القرآن خصم فالويل لمن كان القرآن خصمه يوم القيامة * وجاء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من قوم اجتمعوا على مسكر في الدنيا الا جمعهم الله في النار فيقبل بعضهم على بعض يتلاومون يقول أحدهم للآخر يا فلان لاجر الله عنى خيرا فأنت الذي أوردنى هذا المورد فيقول له الآخر مثل ذلك

وجاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من شرب الخمر في الدنيا سقاها الله من سم الاسود وشربة يتساقط
منها اللحم وجهه في الاناء قبل أن يشربها فاذا شربها يتساقط لحمه وجلده يتأذى به أهل النار
الأولان شاربها وعاصرها ومعدمها وحاملها والمحمولة اليه وأكل ثمنها شركاء في آثمها لا يقبل الله
منهم صلاة ولا صوما ولا حجاً حتى يتوبوا فان ماتوا قبل التوبة كان حقا على الله أن يسقاهم بكل
جرعة شربوها في الدنيا من صديد جهنم ألا وكل مسكر حرام وكل خمر حرام * وروى أن شربة
الخمر اذا أتوا على الصراط تحطفتهم الزبانية الى نهر الخبال فيسقون بكل كأس شربوا من الخمر
شربة من نهر الخبال فلأن تلك الشربة تصب من السماء لا حترقت السموات من حرها نعوذ بالله
منها * وجاء فيها آثار عن السلف فعن ابن مسعود رضي الله عنه قال اذا مات شارب الخمر فادفنه
ثم اصلبوني على خشبة ثم انبشوا عنه قبره فان لم تروا وجهه مضمراً فاعن القبلة والا فأتروني
مصلوباً * وعن الفضيل بن عياض رضي الله عنه انه حضر عند تليذله حضره الموت فجعل يلقنه
الشهادة ولسانه لا ينطق بها فذكر رها عليه فقال لأقوالها وأنا بري منها ثم مات فخرج النضيل من
عنده وهو يبكي ثم رآه بعد مدة في منامه وهو يسحب به في النار فقال له يا مسكين بم نزع منك
المعرفة فقال يا أستاذ كان بي علة فأنتيت بعض الاطباء فقال لي تشرب في كل سنة قدحاً من الخمر
وان لم تفعل تبقيك عاتك فكنت أشربها في كل سنة لاجل التدوى فهذا حال من شربها
للتدوى فكيف حال من يشربها غير ذلك نسأل الله العافية من كل بلاء ومحنة * وسئل بعض
التابعين عن سبب توبته فقال كنت انبش القبور فرأيت فيها أمواتاً مضمروين عن القبلة
فسألت أهل اليهم عنهم فقالوا كانوا يشربون الخمر في الدنيا وماتوا من غير توبة * وقال بعض
الصالحين مات لي ولد فلما دفنته رأيته بعد مدة في المنام وقد شاب رأسه فقلت يا ولدي دقتك صغيراً
فما الذي شربك فقال يا أبت لما دفنتني دفن الى جاني رجل كان يشرب الخمر في الدنيا فزفرت
النار لقدومه الى قبره فزفرت لم يبق منها طفل الا شاب رأسه من شدة زفرتها * وقال أيضاً واعلم أن
الحسنة المعروفة حرام كالخمر يحدأ كلها أي على قول قال به جماعة من العلماء كما يحدث شارب
الخمر وهي أخبت من الخمر من جهة انها تفسد العقل والمزاج أي افساد اعجابها حتى يصير
في متعاطيها تخنث قبيح وديانة عجيبة وغير ذلك من المقاسد فلا يصير له من المرواة شيء البتة
ويشاهد من أحواله خنوثة الطبع وفساده وانقلابه الى أشمر من طبع النساء ومن الديانة على
زوجته وأهله فضلا عن الاجانب ما يقضي العاقل منه بالعجب العجيب وكذا متعاطى نحو
البنج والافيون وغيرهما مما رقبيل البسيع والخمر أخبت من جهة انها تفضي الى الصبال على
الغير والى الخصامة والمقاتلة والبطش وكلاهما يصد عن ذكر الله وعن الصلاة * ورأى
آخرون من العلماء تعزيزاً كلها كالبنج * وعما يقوى القول بانه يحدأ كلها ينتشى ويشتهيها
كالخمر أو أكثر حتى لا يصبر عنها وتصده عن ذكر الله وعن الصلاة مع ما فيها من تلك القبائح
وسبب اختلاف العلماء في الحد فيها وفي نجاستها كونها جامدة مطعومة ليست شراباً فقيـل هي
نجسة كالخمر وهو الصحيح أي عند الحنابلة وبعض الشافعية وقيل طاهرة لجودها أي وهو الصحيح

عند الشافعية وقيل المائعة نجسة والجامدة طاهرة قال وعلى كل حال فهي داخله فيما
 حرم الله ورسوله من الخمر المسكر لفظا ومعنا * قال أبو موسى رضى الله عنه يا رسول الله أقتنا
 * في شراييننا صنعة ما بالين البتع وهو من العسل ينبذ حتى يشتد والمزرو هو من الذرة
 والشعير ينبذ حتى يشتد * قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أعطى جوامع الكلام
 بخواتمه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام رواه مسلم * وقال صلى الله عليه وسلم
 ما أسكر كثيره فقليله حرام ولم يفرق صلى الله عليه وسلم بين نوع ونوع ككونه مأكولا أو
 مشروبا على أن الخمر قد يتأدم بها بالخمر والحشيشة قد تذاب فكل منهما يؤكل ويشرب وإنما
 لم يذكرها العلماء لأنهم لم تكن على عهد السلف الماضين وإنما حدثت في مجيئ التتار إلى بلاد
 الإسلام وما أحسن ما قيل فأكلها وزاعمها حلالا * فذلك على الشقي مصيبتان

فوالله ما فرح إبليس بمثل فرجه بالحشيشة لأنه زينه للانفس الحسيسة * حكى عن عبد الملك بن
 مروان أن شابا جاء إليه بايكارية فقال يا أمير المؤمنين اني ارتكبت ذنبا عظيما فهل لي من توبة
 فقال وما ذنبك قال ذنبي عظيم قال وما هو فتب إلى الله فانه يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن
 السيئات قال يا أمير المؤمنين كنت أنبش القبور وكنت أرى فيها أمورا عجيبا قال ما رأيت
 قال يا أمير المؤمنين نبشت ليلة قبرا فرأيت صاحبه قد حول وجهه عن القبلة له تخفت منه
 وأردت الخروج وإذا بقائل في القبر يقول ألا تسأل عن الميت لماذا حول وجهه عن القبلة
 فقلت لماذا حول قال لأنه كان مستخفا بالصلاة فهذا جزاء مثله ثم نبشت قبرا آخر فرأيت صاحبه
 قد حول خنزيرا وقد شد بالسلاسل والأغلال في عنقه تخفت منه وأردت الخروج وإذا بقائل
 يقول ألا تسأل عن عمله ولماذا يعذب فقلت لماذا فقال كان يشرب الخمر ومات من غير توبة ثم
 نبشت قبرا آخر فوجدت صاحبه قد شد في الأرض باوتاد من نار وأخرج لسانه من قفاه تخفت
 ورجعت وأردت الخروج فنودي ألا تسأل عن حاله لماذا ابتلى فقلت لماذا فقال كان لا يحرز
 من البول وكان ينقل الحديث بين الناس فهذا جزاء مثله ثم نبشت قبرا آخر فوجدت صاحبه
 قد اشتعل بالنار تخفت وأردت الخروج فقيل لي ألا تسأل عنه وعن حاله فقلت وما حاله قال كان
 تاركا للصلاة فهذا جزاء مثله ثم نبشت قبرا فرأيت قد وسع على مد البصر وفيه نور ساطع والميت نائم
 على سرير وقد أشرق نوره وعليه ثياب حسنة فأخذتني منه هيبة فأردت الخروج فقيل لي ألا
 تسأل عن حاله لماذا أكرم به هذه الكرامة فقلت لماذا فقيل لي أنه كان شايبا طاعنا شافيا طاعة
 الله عز وجل وعبادته فقال عبد الملك عنه ذلك أن في ذلك لعبرة للعاصين وبشارة للطائعين
 جعلنا الله من أطاعه فرضى عنه بمنه وكرمه آمين

(باب الصيام)

الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والثمانون بعد الثلثمائة الصيام على معوم
 لأرادة نحرقة له أو أخذ ماله أو انتهك حرمة بضعه أو لأرادة ترويعه وتخويفه

* أخرج مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم من أشار إلى أخيه بمحبة فإن الملائكة تلعبه حتى ينهي وإن كان أخاه لا يبه وأتمه * والشيخان عن أبي بكر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توجه المسلمان بسيفيهما فالتقاتل والمقتول في النار وفي رواية لهما إذا المسلمان حمل أحدهما على أخيه السلاح فهما على حرف جهنم فإذا قتل أحدهما صاحبه دخلا هاجمعا قال قلنا وأقول يا رسول الله هذا القتال فيما بال المقتول قال انه قد أراد قتل صاحبه * وأبو داود وأخرون بسند صحيح من طرق لا يحل لمسلم أو مؤمن أن يروع مسلما قاله صلى الله عليه وسلم لما مرح بعض الصحابة مع بعضهم فأخذهم من كائنه وهونائهم إيهاماله أنه سرق * وفي طريق أخرى عند البزار والطبراني وأبي الشيخ بن حبان أنه صلى الله عليه وسلم قال لمن فعل نظير ذلك لا تروعوا المسلم فإن روعة المسلم ظلم عظيم * والطبراني أن رجلا قام ونسي نعليه فأخذهما رجل فوضعهما تحته فرجع الرجل فقال نعلي فقال القوم مارأيتناهم فقال هو ذك فقال صلى الله عليه وسلم فكيف بروعة المؤمن فقال يا رسول الله إنما صنعته لأعقاب فقال فكيف بروعة المؤمن مرتين أو ثلاثا * والطبراني من أخاف مؤمنا كان حقا على الله أن لا يؤمنه من فزع يوم القيامة * والطبراني وأبو الشيخ من نظر إلى مؤمن أو مسلم نظرة يخيفه فيها بغير حق أخافه الله يوم القيامة * (تنبيه) * عده هذه المذكورات هو في الاخرة سريح الحديث الاول وما بعده وفيما قبلها مفهوم منه بالاولى وهو ظاهر وان لم أر من ذكره لكن يؤيده أن أئمتنا أهدر وادم الصائل على شيء من ذلك فأباحوا للمصول عليه تارة وأوجبوا عليه أخرى أن يدفعه وإذا دفعه لزمه أن يدفعه بالاحف فالاحف فلا ينتقل لرتبة وهو يرى أن ما دونها كاف فإذا أفضى دفعه حينئذ إلى قتله كان مهذرا لاقصاص فيه ولادية ولا كفارة فاهداره صريح ظاهر في فسقه لأن صباه إذا كان مهذرا لدمه فأولى أن يكون مفسقا له هذا ولم ترد تلك الاحاديث به - ذاك كيف وقد وردت * ثم رأيت ما هو نص في ذلك وهو خبر مسلم يا رسول الله رأيت أن جاء رجل يريد أخذ مالي قال فلا تعطه مالك قال رأيت أن قاتلني قال قاتله قال رأيت أن قتلني قال فأنت شهيد قال رأيت أن قتله قال هو في النار * وروى النسائي يا رسول الله رأيت أن عدى على مالي قال فأنت شدي بالله قال فان أبوا على قال فأنت شدي بالله قال فان أبوا على قال فأنت شدي بالله قال فان أبوا على قال فقاتل فان قتلت ففي الجنة وان قتلت ففي النار * وصح من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون أهله فهو شهيد * ثم رأيت بعض المتأخرين من الشافعية صرح في الاخرة بأنها كبيرة فقال وأن يشير إلى أخيه بمحبة أو سلاح مروعا وهو موافق لما ذكرته

الكبيرة السابعة والثمانون بعد الثمانمائة أن يطلع من نحو

نقب ضيق في دار غيره بغير إذنه على حرمه

وأخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من

اطلع في بيت قوم بغير اذنهم فقد حل لهم أن يفتقوا عينه * وفي رواية أبي داود دفنوا عينه فقد
هدرت * والنسائي من اطلع في بيت قوم بغير اذنهم ففتقوا عينه فلا دية ولا قصاص * وأحمد بسند
رواه رواية الصحيح الا بن لهيعة ومزان حديثه حسن في المتابعات والترمذي وقال غريب
لانعرفه الا من حديث ابن لهيعة أيما رجل كشف سترا فدخل بصره قبل ان يؤذن له فقد أتى حدا
لا يحل له أن يأتيه ولو أن رجلا فقأ عينه لهدرت ولو أن رجلا مزع على باب لاسترله فرأى عورة
أهله فلا خطيئة عليه انما الخطيئة على أهل المنزل * والطبراني بسند رواه ثقات الا أن فيه
انقطاعا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الاستئذان في البيوت فقال من دخلت
عينه قبل أن يستأذن ويسلم فلا إذن له وقد عصي ربه * والشيخان وغيرهما ان رجلا اطلع من
بعض حجر النبي صلى الله عليه وسلم فقتل اليه النبي صلى الله عليه وسلم بعشقص أو بعشقص فكأن
أنظر اليه يحتل الرجل لبطعنه * والنسائي أن اعرابيا أتى باب النبي صلى الله عليه وسلم فألقم عينه
خصاصة الباب فبصر به النبي صلى الله عليه وسلم فتوخاه بجديدة أو عودا ففأعينه فلما أن أبصره
انقمع فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أما انك لو ثبت لدفنات عينك * والمستحسن بكسر فسكون
للمعجمة فتفتح للنفاسهم له نصل عريض وقيل طويل وقيل هو النصل العريض نفسه وقيل
الطاويل ويحتله بكسر الفوقية يخذه ويرأغه وخصاصة الباب بفتح المعجمة وبهمزة التنوين
والشقوق فيه أي جعل شقه محاذي عينه وتوخاه بتشديد المعجمة أي قصده * والشيخان وغيرهما أن
رجلا اطلع على رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجره من حجر النبي صلى الله عليه وسلم ومع النبي
صلى الله عليه وسلم مدرأة يحك بها رأسه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو علمت أنك تنظر لاطعنت
بها في عينك انما جعل الاستئذان من أجل البصر * وأبو داود واللفظه والترمذي وحسنه ثلاث
لا يحل لاحد أن يفعلهن لا يؤم رجل قوما فيخص نفسه بالدعاء دونهم فان فعل فقد خانهم ولا ينظر
في قعر بيت قبل أن يستأذن فان فعل فقد دخل أي صار كالذي دخل بيت غيره بلا اذنه ولا يصلي
وهو حتن حتى يتخفف * والطبراني من طرق أحدها جيد لا تأتوا البيوت من أبوابها وانكن
اتوهامن جوانبها فاستأذنوا فاذا أذن لكم فادخلوا والافارجعوا * (تنبيه) * عدها هو
صريح هذه الأحاديث وهو ظاهر وان لم أر من ذكره لان هدر العين صريح في أن ذلك الفعل فسق
لان قلعها كالحل لظواهرها والحل من أمارات الكبيرة اتفاقا فكذلك ما هو بمنزلة على أنه لا مانع من
تسميته حذالكون الشارع رتب جواز فعله على هذا الفعل ولم يتجاوز به الى غيره من بقية
الأعضاء وهذا شأن الحدود دون التعاذير اذا لم يحل لها مخصوص من البدن ولا ينافي ذلك أن
لصاحب الدار ترك رميته لان ذلك بمنزلة حذالكون في جواز العفو عنه

الكبيرة الثمانية والثمانون بعد الثمانمائة التسمع

الى حديث قوم يكوهون الاطلاع عليه

أخرج البخاري وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قلم

بحلم لم يره كلف ان يعقد بين شعيرتين وان يفعل ومن استمع الى حديث قوم وهم له كارهون صب
في أذنيه الا لك أي بالمذونهم النون الرصاص المذاب يوم القيامة ومن صور صورة عذب وكلف
أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ * (تنبيه) * عده هذا هو صريح هذا الحديث وهو ظاهر وان لم
أومن ذكره لان صب الرصاص المذاب في الاذنين يوم القيامة وعبد شديد جدا ثم رأيت بعضهم
ذكره * ومر في مبحث الغيبة معنى قوله تعالى ولا تجسسوا وقوله صلى الله عليه وسلم ولا تجسسوا
ولا تحسسوا قيل هـ ما مترادفان ومعناه هـ ما طلب معرفة الاخبار وقيل مختلفان فهو بالحاء
أن تسمعها بنفسك وبالجيم أن تفحص عنها بغيرك وقيل بالحاء استماع حديث القوم وبالجيم
البحث عن العورات ومن ذلك وغيره علم أنه ليس للانسان أن يسرق السمع من دار غيره وان
لا يستشق ولا يمس ثوب انسان ايسمع أو يشم أو يجد منكره أو أن لا يستخبر من صغار دار أو
جيرانها ليعلم ما يجري في بيت جاره نعم لو أخبره عدل باجتماعهم على معصية فله أن يهجم عليهم
لا استئذان فانه الغزالي وسياق في بحث النهي عن المنكر ما يؤيده ويفيده ان شاء الله

الكبيرة التاسعة والثمانون بعد الثمانمائة ترك ختان الرجل أو المرأة بعد البلوغ

كذا ذكره بعضهم وله نوع وجه في ترك ختان الذكرا لما يترتب على ذلك من المفاسد التي
من جملتها ترك الصلاة غالباً لان غير المختون لا يصح استنجاءه حتى يغسل الحشفة التي داخل قلنته
لانها لما كانت مستهقة الازالة كان ما تحتها في حكم الظاهر فوجب غسله والغالب من أحوال
غير المختونين التساهل في ذلك وعدم الاعتناء به فلا تصح صلاتهم فكان هذا هو لمخط من قال ان
ذلك كبيرة * وأما كون تركه في حق الانثى كبيرة فلا وجه له ثم رأيت في كلام أصحابنا ما يصرح بما
ذكرته وذلك انهم **ك**وواوجهين في قبول شهادة الاقلف * قال بعض شراح المنهاج كالكمال
الدميري والصحيح أنا ان أوجبنا الختان فتركه بلا عذر فسق انتهى فأفهم ذلك أن الكلام انما هو
في الذكر دون الانثى وأن الذكر يفسق بترك الختان بلا عذر ويلزم من فسقه بذلك كونه كبيرة
ووجهه ما قدمته

(كتاب الجهاد)

الكبيرة التسعون والحادية والثانية والتسعون بعد الثمانمائة ترك الجهاد عند تعينه بأن
دخل الحريون دار الاسلام أو أخذوا مسلماً أو مكن تخليصه منهم وترك
الناس الجهاد من أصله وترك أهل الاقليم تحصين ثغورهم بحيث
يخاف عليهم من استيلاء الكفار بسبب ترك ذلك التحصين

قال تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وهي مصدر بمعنى الهلاك فلا فرق بينهما وقال قوم

التهلكة ما أمكن التخرز عنه والهلاك ما لا يمكن التخرز عنه وقبل هي نفس الشيء المهلك وقبل هي
 ما تضر عاقبته * واختلافوا في تفسير الالقاء باليدى الى التهلكة فقتيل هو راجع الى نفس النفقة
 وعليه قول ابن عباس والجمهور واليه ذهب البخارى ولم يذكروا غيره على أن لا ينفقوا في جهات
 الجهاد أموالهم فيستولوا العدو عليهم ويهلكهم فكانه قيل ان كنت من رجال الدين فانفق مالك
 في سبيل الله وان كنت من رجال الدنيا فانفق مالك في دفع الهلاك والضرر عن نفسك * وقيل هي
 الاسراف في النفقة لأن انفاق جميع المال قد يؤدي الى الهلاك عند الحاجة الشديدة الى
 المأكول أو المشروب أو الملبوس * وقيل هي السفر الى الجهاد بلا نفقة وقد فعل ذلك قوم
 فانقطعوا في الطريق وقيل المراد غير النفقة وعليه فقتيل هي أن يخلوا بالجهاد فيستعرضوا للهلاك
 الذي هو عذاب النار وقيل هي اقحام الحرب بحيث يقتل من غير نكابة تحصل منه للعدو لانه
 حينئذ قاتل لنفسه تعديا وردة بعضهم واستدل بأن رجلا من المهاجرين حمل على صف العدو
 فصاح به الناس ألقى يده الى التهلكة فقال أبو أيوب الانصارى نحن أعلم بهذه الآية وانما نزلت
 فينا صحبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنصرناه وشهدنا معه المشاهد فلما قوى الاسلام وكثر
 أهله رجعنا الى أهلينا وأولادنا لنصلحها فنزلت الآية فكانت التهلكة الاقامة في الابل والمال
 وترك الجهاد فما زال أبو أيوب يجاهد في سبيل الله حتى كان آخر غزاة غزاها بقسطنطينية في زمن
 معاوية رضي الله عنهم ما فتوا في هلاك ودفن في أصل دورها وهم يستسقون به ولا شاهد في هذا
 لأن أبا أيوب لم يقل بحمل القاء الانسان نفقه في القتل من غير اظهار نكابة وهذا هو المدعى
 واستدل أيضا بأن جماعة من الصحابة ألقوا بنفوسهم في العدو وأثنى عليهم النبي صلى الله عليه
 وسلم وكذا وقع في زمن عمر لرجل فقتل ألقى يده الى التهلكة فقال كذبوا ومن الناس من
 يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله ولا شاهد له في كل ذلك لأن لم يلاق المدعى أيضا لأن كل هذه
 الوقائع ليس فيها أن أحدا ألقى بنفسه في العدو حتى قتل مع علمه بأنه لا تظهر منه نكابة فيهم بل
 الظاهر من أحوالهم رضي الله عنهم أنهم ما أقدموا ذلك الاقدام الاعظم الا ليقاع نكابة في
 عدوهم هذا قصدهم ثم تارة يظهر من قاصد ذلك نكابة وتارة لا ولا يضره ذلك لأن المدار على قصد
 النكابة فيهم لا ظهورها * وقيل هي احباط الانفاق في الجهاد بالرياء والسمة والمنة * وقيل هي
 القنوط بأن يصيب ذنبا فيرى أنه لا يتنعم معه عمل فيه من في المعاصي * وقيل انفاق الخبيث وقيل
 غير ذلك * قال الطبري وهي عامة في جميع ما ذكر لأن اللفظ يحتمله وما مر في قصة أبي أيوب رواها
 بنحوها الترمذي وقال حسن غريب صحيح وانظره عن ابي عمران قال كبا مدينة الروم فأخرجوا
 اليها صفاء عظيم من الروم فخرج اليهم من المسلمين مثلهم فأمر وأعلى أهل مصر عقبة بن عامر
 وعلى الجماعة فضالة بن عبيد فحمل رجل من المسلمين على صف الروم حتى دخل بينهم فصاح
 الناس وقالوا سبحان الله يلقى يده الى التهلكة فقام أبو أيوب فقال أيها الناس انكم لتأولون
 هذا التأويل وانما نزلت هذه الآية فينا معشر الانصار لما أعز الله الاسلام وكثر ناصره فقال
 بعضنا لبعض سرادون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أموالنا قد ضاعت وان الله تعالى قد أعز

الاسلام وكثرنا صروه فلما اُتينا في أموالنا وأصلحنا ما ضاع منها فأنزل الله تعالى على نبيه ما يريد علينا ما قلنا والله قراء في سبيل الله ولا تلتقوا بأيديكم الى التهلكة فكانت التهلكة الاقامة على الاموال وصلاحيها وترك الغزو فما زال أبو أيوب شاخصا في سبيل الله حتى دفن بأرض الروم وروى أبو داود وغيره اذا تابعتهم بالعينة وأخذتم أذناب البقر ورضعتهم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه حتى ترجعوا الى دينكم * وسلم وغيره من مات ولم يغز ولم يحدث به نفسه مات على شعبة من النفاق * وأبو داود وابن ماجه من لم يغز ولم يجهز غازيا ويخلف غازيا في أهله بخير أصابه الله تعالى بقارعة قبل يوم القيامة * والترمذي وابن ماجه من لقي الله بغير أثر من جهاد لقي الله وفيه ثمة * والطبراني بسند حسن ما ترك قوم الجهاد الاعمهم الله تعالى بالعذاب * (تنبيه) * عذبة الثلاثة ظاهرا لأن كل واحد منها يحصل به من الفساد العائد على الاسلام وأهله مالا لية - دارك خرقه وعلمه يحمل ما في هذه الآية والاحاديث من الوعيد الشديد فتأمل ذلك فاني لم أر أحدا تعرض لعذ ذلك مع ظهوره

الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والتسعون بعد الثلاثمائة ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع القدرة بأن أمن على نفسه ونحو ماله ومخالفة القول بالفعل

قال تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر
قال الغزالي أفهم - مت الآية أن من هجرهم أخرج من المؤمنين وقال القرطبي جعله الله تبارك
وتعالى فرقا بين المؤمنين والمنافقين * وقال جل ذكره وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على
الاثم والعدوان فترك الانكار تعاون على الاثم * وقال تعالى لعن الذين كفروا من بني اسرائيل
على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه
لبئس ما كانوا يفعلون فنهى غاية الله - ديد ونهاية التشديد كما يأتي في الاحاديث * وقال تعالى
أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون * وقال تعالى يا أيها الذين
آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون * أخرج مسلم وغيره عن أبي
سعود البصري رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رأى منكم
منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الايمان * والنسائي
من رأى منكم منكرا فغيره بيده فقد برئ ومن لم يستطع أن يغيره بيده فغيره بلسانه فقد برئ ومن
لم يستطع أن يغيره بلسانه فغيره بقلبه أي أنكروه فقد برئ وذلك أضعف الايمان * والشيخان عن
عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في
العسر واليسر والمنشط والمكره وعلى أثرة علينا وأن لا نتنازع الاصر أهله الا أن تروا كفرا بربا
عندكم من الله فيه برهان وعلى أن نقول الحق أينما كنا لا نخاف في الله لومة لائم * وأبوداود واللفظ
له والترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه أنضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر * وأبوداود
أقول ما دخل النقص على بني اسرائيل أنه كان الرجل ياتي الرجل فيقول يا هذا اتق الله ودع

ما تصنع فانه لا يحل لك ثم يلقاه من الغد وهو على حاله فلا يمنعه ذلك أن يكون اكيه وشرهيه
وقعيده فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال لعن الذين كفروا من بني اسرائيل
على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه
لبئس ما كانوا يفعلون ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم الى قوله
فاسقون ثم قال كلا والله اتأمرن بالمعروف واتنهون عن المنكر ولما أخذن على يد الظالم
ولما طرنه عن الحق أطرا زاد أبوداود في رواية في سندها انقطاع وفي أخرى مرسله أوله فضر بن
الله بقلوب بعضهم على بعض ثم ليلعنكم كالعنهم * والترمذي وقال حسن غريب لما وقعت بنو
اسرائيل في المعاصي نهاهم علماءؤهم فلم ينتهوا فجالسوهم في مجالسهم وواكلوهم وشاربوهم
فضر بقلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا
يعتدون فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان متكئا فقال لا والذي نفسي بيده حتى
تأطروهم على الحق أطرا أي تعطفوهم وتقهروهم وتلزموهم باتباع الحق * وأبوداود وابن ماجه
وابن حبان في صحيحه وغيرهم ما من رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصي بقدرين على أن يغيروا
عليه ولا يغيروا الا أصابهم الله منه بعقاب قبل أن يعوتوا * وأبوداود والترمذي وقال حسن
صحيح والنسائي عن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وكرم الله وجهه قال يا أيها الناس
انكم تترؤن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اعتديتم واني
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك
أن يعمهم الله بعقاب من عنده * ولنظ النسائي اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ان الناس أو القوم اذا رأوا المنكر فلم يغيروه عهم الله بعقاب * وفي رواية لابن داود سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي ثم يقدرين على أن يغيروا ثم
لا يغيرون الا يوشك أن يعمهم الله بعقاب * والاصبهاني أيها الناس مرر بالمعروف وانهم واعن
المنكر قبل أن تدعوا الله فلا يستحيب لكم وقبل أن تستغفروا فلا يغفر لكم ان الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر لا يدفع رزقا ولا يقرب أجلا وان الاحبار من اليهود والرهبان من النصارى
لماتوا كوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لعنهم الله على لسان أنبيائهم ثم عموا بالسلا
والاصبهاني لا تزال لا اله الا الله تنفع من قالها وترد عنهم العذاب والنقمة ما لم يستخفوا بحقها
قالوا يا رسول الله وما الاستخفاف بحقها قال يظهر العمل بمعاصي الله تعالى فلا ينكروا ولا يغيروا
ومسلم وغيره تعرض الفتن على القلوب كالحصير عودا عودا فأى قلب أشربها نكمت فيه نكته
سوداء وأى قلب أنكرها نكمت فيه نكته بيضاء حتى تصير على قلبين على أبيض مثل الصفاء فلا
يضره فتنة ما دامت السموات والارض والآخر اسود مر باذا كالكوز مجعيا لا يعرف معروفا
ولا ينكر منكرا الا ما أشرب من هواه بخباياضم ففتح للجم فكسر للمجهمة أى ما نلا ومنكوسا أى
ان القلب اذا اقتن وخرجت منه حرمة المعاصي خرج منه نور الايمان كما يخرج الماء من الكوز
اذا مال أو انكس * الحاكم وصححه اذا رأيت أمي تم اب أن تقول للظالم باظالم فقد تودع منهم

وأبو داود إذا علمت الخطيئة في الأرض كان من شهدا وكرها وفي رواية فأنكرها مكن غاب عنها
ومن غاب عنها فرضها كان مكن شهدا * وألحاكم الإسلام أن تعبد الله لا تشرك به شيئا وتقيم
الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان والحج والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وتسليمك على
أهلك فمن انتقص شيئا منهن فهو وسهم من الإسلام يدعه ومن تركهن فقد ولي الإسلام ظهره
والبزار الإسلام غناية أسهم الإسلام أي الشهادتان سهم والصلاة سهم والزكاة سهم والصوم
سهم وحج البيت سهم والامر بالمعروف والنهي عن المنكر سهم والجهاد في سبيل الله سهم
وقد خاب من لا سهم له * وابن ماجه وابن حبان في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل
علي النبي صلى الله عليه وسلم فعرفت في وجهه أن قد حضره شيء فتوضأ وما كالم أحد افلصت
بالحجرة استمع ما يقول فقعده على المنبر فحمد الله وأثنى عليه وقال يا أيها الناس إن الله يقول لكم
مروا بالمعروف وانمروا عن المنكر ~~مكرر~~ قبل أن تدعوا فلا أستجيب لكم وتسالوني فلا أعطيكم
وتستنصروني فلا أنصركم فإزاد عليهن حتى نزل * وأحمد والترمذي واللفظ له وابن حبان في
صحيحه ليس مقام من لم يرحم صغيرنا ويوقر كبيرنا وبأمر بالمعروف وينه عن المنكر * ورزين
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال ~~كنا~~ نسمع أن الرجل يجل يتعلق بالرجل يوم القيامة وهو
لا يعرفه فيقول له مالك إلى وما بيني وبينك معرفة فيقول كنت تراني على الخطأ وعلى المنكر
ولا تنهاني * والشيخان أياكم والجلوس بالطرفات قالوا يا رسول الله ما لنا بد من مجالسنا نتحدث
فيها قال فإذا أتيتهم الأعرج فأعطوا الطريق حقه قالوا وما حقه قال غض البصر وكف
الأذى ورد السلام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر * وأخرج الشيخان عن أسامة بن زيد
رضي الله عنه ما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يؤتى بالرجل يوم القيامة
فيلقى في النار فتندلق أي تخرج أقتاب بطنه أي أمعاؤها واحدا قتاب بكسر القاف فيدور
بها كما يدور الحمار في الرحى فيجتمع إليه أهل النار فيقولون يا فلان مالك ألم تكن تأمر
بالمعروف وتنهي عن المنكر فيقول بلى كنت آمر بالمعروف ولا آتية وأنهى عن المنكر وآتية
* وفي رواية لمسلم يجيء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أقتابه فيدور كما يدور الحمار
برحاه فيجتمع إليه أهل النار عليه فيقولون يا فلان ما شأنك أليس كنت تأمر بالمعروف وتنهي عن
المنكر فيقول كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وأنما لكم عن المنكر وآتية وإني سمعته يعني النبي
صلى الله عليه وسلم يقول مررت ليلة أسري بي بأقوام تقرض شفاههم بقمار يرض من نار قلت
من هؤلاء يا جبريل قال خطباء أمتك الذين يقولون ما لا يفعلون * وابن أبي الدنيا وابن حبان في
صحيحه واللفظ له والبيهقي رأيت ليلة أسري بي رجلا تقرض شفاههم بقمار يرض من نار فقلت من
هؤلاء يا جبريل فقال الخطباء من أمتك الذين يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يتلون
الكتاب أفلا يعقلون زاد ابن أبي الدنيا في رواية كلما قرضت عادت وفي أخرى للبيهقي ويقرؤون
كتاب الله ولا يعملون به * وابن أبي الدنيا والبيهقي عن الحسن مرسل لا يسند جيد ما من عبد
يخطب خطبة إلا الله سائله عنها يوم القيامة ما أردت بها قال فكان مالك يعني ابن دينار إذا

حدث بهذا لكي ثم يقول أتحسبون أن عيني تقربكم إليكم وأنا أعلم أن الله سائلني عنه يوم
القيامة يقول ما أردت به فأقول أنت الشهيد على قاي لولم أعلم أنه أحب إليكم لم أقرأ على اثنين
أبدأ * والطبراني أن ناسا من أهل الجنة ينطلقون إلى أناس من أهل النار فيقولون بماذا دخلتم
النار فوالله ما دخلنا الجنة إلا بما تعلمنا منكم فيقولون بما نأثول ولا نفعل والطبراني
بسند حسن * والبرار مثل الذي يعلم الناس الخير وينسى نفسه كمثل السراج * ورواية البرار
مثل النبتة يضيئ للناس ويحرق نفسه * والطبراني والبرار بسند رجاله محتج بهم في الصحيح أن
أخوف ما أخاف عليكم بعدى كل منافق عليم اللسان * والاصهباني أن الرجل لا يكون مؤمنا
حتى يكون قلبه مع لسانه سواء ولا يخالف قوله عمله ويمن جاره بوائقه * والطبراني بسند فيه
مختلف فيه أني لا أخوف على أمتي مؤمنا ولا مشركا أما المؤمن فيحجزه إيمانه وأما المشرك
فيمرعه كثره ولكن أخوف عليهم منافق عالم اللسان يقول ما تعرفون ويعمل ما تنكرون * وابن
حبان في صحيحه يصبر أحدكم القذاة في عين أخيه وينسى الجذع في عينه * ومن أقبح البدع أن
بعض الجهلة إذا أمر بعرف أو نهى عن منكر يقول قال الله تعالى عليكم أنفسكم لا يضركم من
ضل إذا هتديتم وما علم الجاهل بقول أبي بكر الصديق رضي الله عنه وكرّم الله وجهه أن من فعل
ذلك أودف أثم معصيته بأثم نفسه القرآن برأيه أي وهو من الكفار كما مر وانما معنى الآية عليكم
أنفسكم بعد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قاله ابن المسيب وفيها أقوال أخرى وقال أبو عبيدة
ليس لنا أية جمعت بين الناصح والمنسوخ سواها وقال غيره الناصح إذا هتديتم إذا هتدي هذا هو
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر * (تنبيه) * عده هذه الثلاثة هو صريح هذه الأحاديث
لما فيها من الوعيد الشديد في ذلك فأما الأخيرة فلم أر من صرح بها ولكن الأحاديث المذكورة
مصرحة بها كما تقرر * وقد يستشكل بأنه إن خالف بفعل كبيرة فالتشديد انما جاء من فعل الكبيرة
لأن مجرد مخالفة القول للعمل أو بفعل صغيرة فلا شك أن أقوى لأن الكبيرة حينئذ لا تقتضي
لها * وقد يجاب بأن لما انقلزم الأول ولانسلم أن التشديد جاء من فعل تلك الكبيرة فحسب وانما
جاء من انضمام مخالفة القول العمل اليها وهذا ظاهر فحسن حينئذ الدلائل هذا الانضمام ترتب
عليه من مزيد العقاب ما لم يترتب على عدمه * وأن قلزم الثاني ونقول لما أن انضم إلى تلك
الصغيرة التغرير للناس بانظارهم لهم القيام بوظائف أكابر العلماء والصالحين وأنه جار على سننهم
ومهتم بهم وهم في الباطن بخلاف ذلك كان هذا التغرير العظيم المؤدى إلى مناسد لا تحصى
كبيرة ثم رأيت ما يؤيد ذلك وهو ما سأذكره في السعاية من قول الأذري إطلاق كون السعاية
كبيرة مشكل إذا كان ما ينشأ عنها صغيرة الآن يقال تصير كبيرة بما ينضم إلى ذلك من الرعب
للمسعى عليه وأرجاف أهله وترويعهم بطلب السلطان انتهى فقوله الآن يقال الخ هو نظير ما
ذكرته فهو غير بعيد من كلامهم فليعتمد * وأما الأولان فعددهما هو ما نقله الرافعي ثم توقف فيه
وأقره النووي على توقفه واعتذر عنه الجلال البلقيني بأن الدليل لم يقو على ذلك وهو رواية أبي
داود السابقة ثم ليغفركم كما لغفركم لما مر أن إحدى طرقها فيه انقطاع والاخرى مرسله انتهى

ويرد بأن خبر الترمذي الذي مر عقب رواية أبي داود السابقة والاخبار الصحيحة بعده سيما خبر
 أبي بكر رضي الله عنه صريح في أن ذلك من الكبائر لما فيه من الوعيد الشديد فليس هذا الذي
 ذكره الجلال ملخص التوقف وإنما الظاهر وسيصرح به الجلال نفسه كما يأتي عنه أن ملخصه ما ذكره
 الأذري ونقله الجلال عنه لكنه قال قال بعض المتأخرين ينبغي أن يفصل في النهي عن المنكر
 فيقال إن كان كبيرة فالسكوت عليه مع إمكان دفعه كبيرة وإن كان صغيرة فالسكوت عليه صغيرة
 ويقاس ترك الأمور به إذا قلنا إن الواجبات تتفاوت وهو الظاهر انتهى كلام الجلال عن
 الأذري وبقي من كلامه شيء يظهر به صحة ما فصله وهو قوله ولك أن تأخذ من إطلاق كون ترك
 النهي عن المنكر كبيرة أن ترك النهي عن الغيبة المحترمة كبيرة وقد أطلق قائل هذا وهو صاحب
 العدة أن الغيبة من الصغائر انتهى أي فكيف يتعدى أن الغيبة نفسها صغيرة وترك النهي عنها
 كبيرة فأنضح تفصيله أن ترك النهي عن الكبيرة كبيرة بخلافه عن الصغيرة قال الجلال
 وما ذكره أي الأذري في الواجبات أي من أنها تتفاوت معناه أن جواب السلام مثلاً واجب
 واجابة الدعوة واجبة وهما دون الصلاة والزكاة والحج والصوم فترك الأمر بالصلاة ونحوها مع
 الامكان كبيرة وترك الأمر بجواب السلام أو اجابة الدعوة مع الامكان ليس بكبيرة انتهى • قال
 الجلال أيضاً وأما المندوبات فليس ترك الأمر بها كبيرة قيل ولا صغيرة لأن المعروف الذي يجب
 الأمر به ما يكون فعله واجباً على المكلف وكذلك المكروهات ليس انكارها واجباً كما يجب انكار
 المحرمات بل يستحب الأمر بالمندوبات والنهي عن المكروهات • وحكي في الروضة وجهين
 في وجوب الأمر بصلاة العيد وصحح الوجوب وإن قلنا أنها سنة لأنهم اشعاراً ظاهر • قلت تخريجاً
 عليه ينبغي أن ينهى عن الصلاة في الاوقات المكروهة وإن قلنا هي تنزيه لأنه لو تحرم به بطلت
 على الأصح على ما عليه التفريع فحينئذ السكوت عن الأمر بصلاة العيد لا يلحق بالكبائر ولا
 السكوت عن النهي عن الصلاة في الاوقات المكروهة إذا قلنا إن النهي تنزيه لا يلحق بالكبائر
 فاعمل هذا مراد الرافعي بقوله وللتوقف مجال في ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على
 إطلاقهما انتهى • وما ذكره من وجوب الأمر بصلاة العيد خاص بالاعتساب وبجمع بين قول
 الشيخين المراد بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الأمر بواجبات الشرع والنهي عن محرماته
 وقول الروضة ويجب الأمر بصلاة العيد وإن قلنا أنها سنة لأن الأمر بالمعروف هو الأمر
 بالطاعة لاسيما ما كان شعاراً ظاهراً لا قول في الآحاد فلا يلزمهم الأمر والنهي إلا في الواجب
 والمحرم والثاني في المعتب فيلزمه ذلك في الشعار الظاهر وإن لم يكن واجباً • وأما قول
 الامام معظم الفقهاء على أن الأمر في المستحب مستحب فعمله في غير المعتب فقد فرق الأئمة
 بينهم ما في مواضع منها قولهم لو أمر الامام أو نائبه بخوصلة الاستسقاء أو صومه صار واجباً
 ولو أمر به بعض الآحاد لم يصروا واجباً • ومما يدل على أن للمعتب أحكاماً يختص بها قولهم
 وعلى الامام أن يأمر بمحبة بما أمر بالمعروف وينهى عن المنكر وإن كان لا يختص به لأن كلمته
 أنفذ ولا يجوز له أن يحمل أحداً على غير مذهبه إذ لا يلزم الناس اتباع مذهب غير أمامهم

ويأمر المسلمين بالمحافظة على الفرائض والسنن ولا يعترض عليهم في التأخير عن أول الوقت
 لاختلاف العلماء فيه ويأمر بما يعم نفعه كعمارة سور البلد ومونة المحتاجين ويجب ذلك من بيت
 المال فان لم يكن فيه شيء أو منع ظالم كل من له قدرة على ذلك من الأغنياء وينهى المومنين عن
 مطل دأته ان استعداه الغريم عليه وينكر على من وقف مع امرأة بطريق خال وبقول له ان
 كانت محرماً لك فصنعها عن موافق الريه وان كانت أجنبية تخف الله تعالى من الخلوة بها فانها
 محرمة ويأمر الاولياء بانسكاح الاكفاء والنساء بابقاء العدد والسادة بالرفق بالمماليك
 وأصحاب البهائم بمعهداها والرفق بها وينكر على من أسرتى جهرية أو عكس أو زاد في الأذان
 أو نقص ولا ينكر في حقوق الأديمين قبل استعداء ذى الحق عليه ولا يجس ولا يضرب للدين
 وينكر على القضاة ان احتجوا عن الخصوم أو قصروا في النظر في أمورهم وعلى أئمة المساجد
 المطروقة ان طولوا في الصلاة للاتباع ويمنع الخلوة من معاملة النساء * قال الأئمة ويجب انكار
 الصغيرة كالكبيرة بل لو لم يكن الفعل معصية لخصوص الفاعل وجب الانكار كما لو رأى غير مكلف
 يرتقى أو يشرب الخمر فانه يلزمه منعه من ذلك وليس بعد انقضاء المعصية الا الوعظ بل يسن السترك
 مر في باب الحدود بتقصيله * وفي شرح مسلم من عرف بالنسب اديسن كشفه ورفعته الى الحاكم ان
 لم يتحقق مفسدة ومن علم بنكره وجد كان سمع من انسان انه عازم على نحو شرب خمر او زنا غدا
 وعظه فقط فان أدرك ذلك منه بقرائن دون السماع حرم وعظه لتضمنه اساءة الظن بالمسلم كذا قيل
 وفي اطلاق حرمة الوعظ نظر بل انما تنجبه الحرمة ان سجل عليه في وعظه بفسق أو فسوخه ومن خلا
 بأجنبية أو وقف لينظر أجنبية ينكر عليه باليد ثم اللسان لتحقيق المعصية منه قال الأئمة أيضاً ولا
 يختص الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بمسؤول القول بل على كل مكلف أن يأمر وينهى وان
 علم بالعادة أنه لا يفيد وان كان الامر والنهي غير متمثل ولا مأذون له من جهة الامام وعليه ان
 يأمر نفسه وغيره فاذا اختلف أحداهم لم يسقط الآخر ولا يأمر وينهى في دقائق الامور الا العلماء
 دون العامة بلهاتهم ومن ثم استوى الكل في الطواهر كالصلاة والصيام وشرب الخمر * ولا
 ينكر العالم الاجتماع على انكاره أو ما يرى الناعل تحريمه دون ما عدا ذلك نعم ينذب له ان ينذبه
 على وجه النصيحة الى الخروج من الخلاف ان لم يقع في خلاف آخر وتل سنة ثابتة لاتفاق العلماء
 على استحباب الخروج من الخلاف حينئذ * وعلم من الاحاديث السابقة أن انكار المنكر يكون
 باليد ثم ان يحجز باللسان فعليه أن يغيره بكل وجه أمكنه فلا يكفي الوعظ من أمكنه ازالته ولا
 كراهة القلب لمن قدر على النهي باللسان ويرفق في التغيير عن يمينه وبالجاهل فان ذلك ادعى
 الى قبول قوله وازالة المنكر ويستعين عليه بغيره ان لم يحفز نفسه من اظهار سلاح وحرب ولم يمكن
 الاستقلال فان يحجز عن اليد واللسان رفعه للوالى فان يحجز أنكره بقلبه وليس لآمر ولا ناه تجسس
 ولا بحث ولا اقتحام دار بطن فان اخبره ثقة بمن اختلى بمجرم فيه انتهت الحرمة يفوت تداركها كان
 أخبره أن رجلاً خلا بامرأة ليزني بها أو بشخص ليقبله لزمه ان يقتحم له الدار وان تجسس ولو علم
 به كأن سمع صوت المراهي أو القينات أو السكارى دخل وكسر المراهي وأخرج نحو القينات *

ولا يجوز كشف ذيل فاسق فاحت من تحتها رائحة الخمر قال بعضهم وكذا لو علم تحتها عودا ونحوها وفيه نظر ظاهر بل ظاهر كلامهم أنه إذا علم تحتها عودا أخرجه وكسره بشرطه * واعلم أن التجسس هو كل أمر إذا فشت عنه ثقل على صاحبه علمك به ولا يسقط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا أن يخاف منهم ما على نفسه أو ماله أو بضعه أو عضوه أو خاف مفسدة على غيره أكثر من مفسدة المنكر الواقع أو غلب على ظنه أن المرتكب يزيد فيما هو فيه عنادا

(فائدة)

وجوب الأمر والنهي يعم كل مكلف من حر ووقن وذكر وأتى لكنه وجوب على الكفاية لقوله تبارك وتعالى ولتكن منكم أمة الخ إذ لو كان فرض عين أقال ولتكونوا نعم قد يكون فرض عين كما إذا كان يعمل لا يعلم غيره أو لا يقدر عليه غيره * ثم فرض الكفاية هو الذي إذا قام به واحد حاز ثوابه وأسقط الخرج عن الباقي ومن ثم قال جمع أنه أفضل من فرض العين لتعدي نفعه نعم محل سقوطه عن الغير أن علم بقيام غيره به واللم يسقط عنه كثرة واجبا عمدا بالنسبة لظنه والمدار في الأثم عليه لا على نفس الأمر ألا ترى أن من وطئ امرأة يظنها أجنبية وهي زوجته اثم الزنا وفي عكسه لا اثم عليه ومحل استوائهم أيضا أن استوائا في القدرة باليد وباللسان فلو قدر واحد باليد وآخرون باللسان تعين على الأول إلا أن يكون الرجوع لذى اللسان أقرب أو أنه يرجع له ظاهرا وباطنا ولا يرجع لذى اليد إلا ظاهرا فقط فيتعين على ذى اللسان حينئذ ولا يسقط الإنكار بالقلب عن مكلف أصلا إذ هو كراهة المعصية وهو واجب على كل مكلف بل ذهب جماعة منهم أحد أن ترك الإنكار بالقلب كفر بخبر وهو أضعف الإيمان * ومن قدم على منكر جاهلا به ولو علمه رجع عنه يجب تعليمه برفق حتى لو علم أنه يفيد اسماءه مخاطبة الغير بالتعليم خوطب به الغير أو عالمابه ابتداء أو لكونه عرفه كالمواضب على نحو مكسر أو غيبة وعظه وخوفه بذكر وعيد ذنبه ثم يتدرج معه بغاية اللطف والبشاشة إذ كل شيء بقضاء وقدر ويلاحظ لطف الله به إذ حفظه من ذلك ولو شاء لعكس بل ليس هو آمن من ذلك * فإن عجز عن الإنكار باللسان أو لم يقدر وقدر على التعيس والهجر والنظر شر الزم ذلك ولا يكفيه إنكار القلب فإن لم يتعظ ويتذكر وعلم منه الإصرار خشن عليه الكلام وسبه بلا فسخ كما فاسق يا جاهل يا حق يا من لا يخاف الله وليحذر أن يغضب فيبقى إنكاره لنصرة نفسه أو يستترسل لما يحرم فيقلب الثواب عقابا هذا كله فيما لا ينكر باليد أما ما ينكر بها كخمر غير محترمة وكسر آلة الله وتجرده من حلي ذهب أو حريرو منعه من شدة فحوشاة وإخراج نحو جنب وأكل منتن وذئ نجس ينضح من مسجد فلا يكتفي غير الإنكار باليد فيجزيه برجله أو بعين أن عجز وليتوق في نحو أراقصة الخمر وكسر آلة الله والكسر الفاحش إلا إذا لم ترق الأب أو يخشى أن الفساق يدركونه وينعونه فيفعل ما لا بد منه ولو بحرق وغرق * وللامام ذلك مطلقا جزاء أو تعزيرا وله فيمن لم ينكشف بخشن الكلام أن يضربه بنحو يده فان لم ينكشف إلا بشهر سلاح منه وحده أو مع جماعة فاعلوا لكن باذن الامام على المعتمد * وقال الغزالي لا يحتاج لاذنه قبل

وهو الاقيس كما يجوز قتل فاسق يناضل عن فسقه واذا قتل المنكر الحق فهو شهيد ونحو السلطان
يوعظ ثم يخشون له ان لم يخش ضرره وله ذلك وان أدى الى قتله للعديد الصحيح أفضل الشهداء حمزة
ورجل قام الى امام جائر فأمره ونهاه فقتله * ولورأى بهيمة تلتف مال غيره لزمه كفها ان لم يخف
ومن وجده يريد قطع طرف نفسه منعه وان أدى الى قتله لان الغرض حسم سبيل المعاصي ما
أمكن لا حفظ نفسه وطرفه وكذا يمنع وان أدى الى القتل من وآم يريد اتلاف ماله أو يريد حليته
وينكر على امرأة يعلم فسقها اذا رآها تزيت وخرجت ليلا وعلى من عرف بقطع الطريق اذا وقف
فيه بسلاحه وبأمر الولد أبويه وبينهما برقى لا يخوف ونحوه الا ان اضطر اليه ولو منعه
الاشتغال بالانكار من كسب قوته تركه حتى يحصل قوته وقوت مومنه ودينه دون ما زاد على ذلك

* (الكبيرة السادسة والتسعون بعد الثمانمائة ترك رد السلام) *

كذا ذكره بعضهم وفيه نظر وقد سرح بعض الأئمة بان ذلك صغيرة وهو متجه نعم ان احتف بالترك
قراش تخيف المسلم أخافة شديدة وتؤذيه أذى شديد الميعد حيفة أن الترك كبيرة لما فيه من
الأذى العظيم الذي لا يحتمل

الكبيرة السابعة والتسعون بعد الثمانمائة محبة الانسان
ان يقوم الناس له افتخارا أو تعاضدا

أخرج أبو داود بإسناد صحيح والترمذي وقال حديث حسن عن معاوية رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب أن يتمثل له الرجال قياما فإلتبوا مقعده من النار
* وأبو داود وابن ماجه بإسناد حسن عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال خرج علينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم متوكئا على عصا فقمنا اليه فقال لا تقوموا كما تقوم الاعاجم
يعظم بعضهم بعضا * (تنبيه) * عده هذا هو صريح الحديث الأول ومثله ما ذكرته ومن ثم قال
أصحابنا يحرم على الداخل محبة القيام له واستدلوا بالحديث المذكور والمراد بتمثلهم له قياما ان
يقعد ويستروا له قياما كعادة الجباة كما أشار اليه البيهقي وكان بعضهم أخذ منه قوله في تعداد
الكبائر ومحبة الرجل أن يقوم الناس بين يديه وهو جالس ومثله حب القيام له تفاخرا وتطاولا
على الاقران أما من أحب ذلك اكراما له لا على الوجه المذكور فلا يتجه تحريمه لاندصار شعارا
في هذا الزمان لتحصيل المودة نبيه عليه ابن العماد رحمه الله وايانا بمنه وكرمه ولا ينافي
الحديث الثاني قول أصحابنا يستحب القيام لمن فيه علم أو صلاح أو شرف أو ولادة أو رحمة
أو ولاية مصحوبة بصيانة أو صداقة أو نحوها لانهم قيدوا ذلك بقوله هم برأوا واستراموا اكراما
لارباء وتغنيما وهذا الذي نفوه هو الذي نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله كما يقوم
الاعاجم يعظم بعضهم بعضا ومن ثم ثبت في نذب القيام بقيد المذكور أحاديث صحيحة جمعها
النووي رحمه الله في جزء صفقه في ذلك رداعلى من أطلق انكاره * قال الاذرعى بل يظهر
وجوبه في هذا الزمان دفعا للعداوة والتقاطع كما أشار اليه ابن عبد السلام فيكون من باب

* (الكبيرة الثامنة والتسعون بعد الثمانمائة الفرار من الزحف أى من كافر أو كفار لم يزيدوا على الضعف لا التحرف اقتال أو التحيز إلى فئة يستجدها

قال تبارك وتعالى ومن يؤلهم يومئذ ذبحه الامتحن فالقتال أو متحيزا إلى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير * وأخرج الشيخان وغيرهما عن أنى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اجتنبوا السبع الموبقات أى المهلكات قالوا يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التى حرم الله الابالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات * وأحمد والطبرانى سئل صلى الله عليه وسلم عن الكبائر قال الاشرار بالله وقتل النفس المسلمة وفرار يوم الزحف * والطبرانى فى تفسيره أنه صلى الله عليه وسلم قيل له ما الكبائر قال الاشرار بالله وعقوق الوالدين والفرار من الزحف وفى رواية له الاشرار بالله والفرار من الزحف وقتل النفس * والبخارى بسنده فى مختلف فيه الكبائر سبع أولهن الاشرار بالله وقتل النفس بغير حقها وأكل الربا وأكل مال اليتيم وفرار يوم الزحف وقذف المحصنات الحديث * والطبرانى بسنده فى ابن لهيعة وحديثه حسن فى المتابعات اجتنبوا الكبائر السبع الشرك بالله وقتل النفس والفرار من الزحف الحديث * وأبو القاسم البغوى عن ابن عمر أنه سئل عن الكبائر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هن سبع قلت وما هن قال الاشرار بالله وقذف المحصنات وقتل النفس المؤمنة والفرار من الزحف والسحر الحديث * وابن مردويه فى تفسيره وابن حبان فى صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم كتب إلى أهل اليمن كتابا فيه الفرائض والسنن والديات وبعث به مع عمرو بن حزم قال وكان فى الكتاب ان أكبر الكبائر عند الله يوم القيامة اشرار بالله وقتل النفس المؤمنة بغير حق والفرار فى سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورعى المحصنة وتعلم السحر وأكل الربا وأكل مال اليتيم * والطبرانى ثلاثة لا يتفجع معهم عمل الشرك بالله وعقوق الوالدين والفرار من الزحف * وأحمد بسنده فى مختلف فيه من اتقى الله عز وجل لا يشرك به شيئا وأدى زكاة ماله طيبة بها نفسه محتسبا وسمع وأطاع فله الجنة أو دخل الجنة * وخمس ليس لهن كفارة الشرك بالله وقتل النفس بغير حق وبهت مؤمن والفرار من الزحف وعين صابرة يقطع بها مالا بغير حق * والطبرانى عن ابن عمر رضى الله عنهم ما قال سعد رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر فقال لا أقسم لا أقسم ثم نزل وقال أبشروا أبشروا من صلى الصلوات الخمس واجتنب الكبائر دخل من أى أبواب الجنة شاء قيل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرهن قال نعم عقوق الوالدين والشرك بالله وقتل النفس وقذف المحصنات وأكل مال اليتيم والفرار من الزحف وأكل الربا * والطبرانى بسنده حسن ان أولياء الله المصلون من يقيم الصلوات الخمس التى كتبهن الله عليه ويصوم رمضان ويحسب صومه ويؤتى الزكاة محتسبا طيبة بها نفسه ويحسب الكبائر التى نهى الله عنها فقال رجل من أصحابه يا رسول الله وكم الكبائر قال تسع أعظمهن الاشرار بالله وقتل المؤمن بغير حق والفرار من

الزحف وقذف المحصنة والسحروا كل مال اليتيم وكل الربا وعقوق الوالدين المسلمين واستحلال البيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتا لا يموت رجل لم يعمل هؤلاء الكبائر ويقيم الصلاة ويؤتي الزكاة إلا رافق محمد صلى الله عليه وسلم في مجبوح جنة أي وسطها مصاريع أبوابها الذهب * (تنبيه) * عده هذا كما ذكرته في الترجمة هو ما صرحوا به * قال الشافعي رضي الله عنه إذا غزا المسلمون فلقوا ضعفهم من العدو حرم عليهم أن يولوا الامتحرزين لقتال أو متحيزين إلى فئة وإن كان المشركون أكثر من ضعفهم لم أحب لهم أن يولوا ولا يستوجبون السخط عندي من الله لو ولوا عنهم على غير التحرف للقتال أو التحيز إلى فئة وهذا مذهب ابن عباس رضي الله عنهما المشهور عنه

*** (الكبيرة التاسعة والتسعون بعد المئمة الطاعون) ***

قال تعالى ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم * أعلم أن عادة تعالى أن يذكر القصص بعد بيان الأحكام ليفيد الاعتبار للسامع والهمزة هنا للاستفهام التقرير لدخولها على حرف النفي بناء على علم المخاطب بالقصة قبل نزولها أنها للتنبيه ولتتجلب من حالهم والمخاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كل سامع * قال أبو بكر المفسرين هي قرية قرب واسط وقع بها طاعون فخرج عامة أهلها وبقيت طائفة فلم يبق منهم إلا قليل مرضى فلما ارتفع الطاعون رجع الهاربون سالمين فقتل المرضى هؤلاء أحرز منا لو صنعنا كما صنعوا نجونا ولئن وقع الطاعون ثانيا لخرجنا إلى أرض لا وباء فيها فوقع الطاعون من قابل فهرب عامة أهلها وهم بضعة وثلاثون ألفا وقيل سبعون ألفا وقيل ثلاثة آلاف قال الواحدى ولم يقولوا دون ثلاثة آلاف ولا أكثر من سبعين ألفا والوجه من حيث اللفظ أن يكون عددهم أكثر من عشرة آلاف جمع الكثرة إذ لا يقال في عشرة ومادونها ألوف أي إلا نادرا حتى نزلوا واديا أفجع وظنوا النجاة فناداهم ملك من أسفل الوادي وأخبرهم أعلام أن موتوا فأتوا جميعا وبلت أجسامهم فترجمهم نبي يقال له حزقييل ثالث خلفاء بني إسرائيل بعد موسى صلى الله عليه وآله على نبينا وعليه ما وسلم إذ خليفته الأكبر يوشع ثم كالب وحزقييل هذا هو خليفة كالب وليكون الله الولد بعد ما كبرت وعظمت سمي ابن العجوز قال الحسن ومقاتل وهو ذو الكفل لأنه تكفل سبعين نبيا وأنجاهم من القتل فلما ترحم حزقييل بأولئك الموتى وقف متفكرا متعجبا فأوحى الله إليه أتريد أن أريك آية قال نعم فقبل له ناديا أيها العظام إن الله يأمرك أن تجتمعى فتطير بعضهما إلى بعض حتى تمت ثم أوحى الله إليه أن نادها يا أيها العظام إن الله يأمرك أن تكسى لحما ودما ثم نادى إن الله يأمرك أن تقومين فقاموا أحياء فأتين سجانك ربنا وحده لا إله إلا أنت ثم رجعوا إلى قومهم وأمارات الموت ظاهرة عليهم في وجوههم وأبدانهم إلى أن ماتوا بعد بحسب آجالهم * وجاء أن عمر رضي الله عنه لما خرج للشأم وبلغ مرغ بلغه أن الوباء قد وقع بالشأم فاستشار كبار الصحابة فلم يجد عند أحد منهم علما حتى جاء عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه فروى له أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تفرجوا فرارا

منه فرجع عمر من سرغ * وقال ابن عباس وجاعة سبب موت أولئك أن ملكا لبني اسرائيل أمر
عسكره بالقتال فخبثوا واعملوا بان الارض التي نذهب اليها بها الرباء فلانأنا فيها حتى يزول فأرسل
الله عليهم الموت فخرجوا من ديارهم فرارامنهم فلما رأى الملك ذلك قال اللهم رب يعقوب واله
موسى قد ترى معصية عبادك فأرهم آية في أنفسهم حتى يعلموا أنهم لا يستطيعون الفرار منك فلما
خرجوا قال لهم الله موتوا أمرتحويل فماتوا جميعا وماتت دوابهم كموت رجل واحد وبقوا
ثمانية أيام حتى انتفخوا وأروحت اجسادهم وبلغ بنى اسرائيل موتهم فخرجوا للدفنهم فحجزوا
لكثرتهم فخطر واعليهم الخطأ تردون السباع فأحياهم الله بعد الثمانية أيام وبقي فيهم شئ من ذلك
التن وفي أولادهم الى يومنا هذا وقيل غير ذلك * قوله تعالى فقال لهم الله موتوا هو من باب قوله
تعالى انما أمرنا لشيء اذا أردنا أن نقول له كن فيكون والمراد سرعة وقوع المارد وعدم
تخلله عن تعلق الارادة به اذ لا قول هناك وقيل أمر للرسول أو الملك أن يقول ذلك والاول هو
الظاهر ثم أحياهم سريع في حياتهم بعد موتهم وهو ممكن وقد أخبر به الصادق فوجب القطع به
* وقول المعتزلة احياء الميت أمر خارق للعادة فلا يجوز اظهاره الاممجة لني رده أهل السنة
بأنه يجوز خرقها كرامة لولي ولغير ذلك وانكار ذلك مكابرة للحس وإس ذلك يبعد من عقولهم
الفاسدة الضالة * وسبب احياء استيفاء بقية آجالهم وقدم في النص ما يقتضي أن الموت
لجأهم بغتة كالنوم ولم يعاينوا شدة ولا هولا فاندفع قول المعتزلة أيضا المعارف تصير ضرورية
عند القرب من الموت ومعاينة الاحوال فيجب اذا عاشوا أن يشعروا اذا كرين ذلك لأن الاشياء
العظيمة لا تنسى مع كمال العقل فبقي لهم تلك العلوم ومع بقائها يمنع التكليف كما في الآخرة
على أن لنا أن نلتزم أنهم عاينوها ولا يلزم ما ذكره جواز أن الله تعالى يلقى عليهم بعد
حياتهم نسيان ما وقع لهم ابتلاء لهم حتى يتم تكليفهم في بقية آجالهم التي احيوا ليستوفوها
* والطاعون وزنه فاعول من الطعن غير أنه لما عدل به عن أصله وضعه دال على الموت بالوباء قال
الجوهري وهو مبني على اتحادهما والصحح خلافه اذ الوباء الموت العام بسبب باطن
والطاعون بثرات صغيرة تخرج في البدن يغلب وجودها في مراحه كالأباط * وقد جاء عن عائشة
رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فناء أمتي بالطعن والطاعون فقلت يا رسول الله
الطعن قد عرفناه فما الطاعون قال غدة كغدة البعير تخرج من المراق والأباط * قال العلماء
وهذا قد يرسله الله نقمة وعقوبة على من يشاء من مصاة عبده وكفرتهم وقد يرسله الله تعالى
شهادة ورحمة لصالحهم لقول معاذ في طاعون عمواس انه شهادة ورحمة لكم ودعوة بكم وهي
قوله صلى الله عليه وسلم اللهم أعط معاذا وأهله نصيبهم من رحمتك فطعن في كفه رضي الله عنه
* وروى أحمد وأبو يعلى والطبراني عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تنفي أمتي الا بالطعن والطاعون قلت يا رسول الله هذا الطعن قد عرفناه
فما الطاعون قال غدة كغدة البعير المقيم بها كالشمعد والفار منه كالغار من الزحف
* وفي رواية لابن يعلى أنه صلى الله عليه وسلم قال وخزة أي طعنة تصيب أمتي من أعدائهم من

الى ربنا في الذين يتوفون في الطاعون فيقول الشهداء قتلوا كما قتلنا وبقول المتوفون على
فرشهم هم اخواننا ماتوا على فرشهم كما ماتنا فيقول ربنا انظروا الى جراحهم هم فان اشبهت جراح
المقتولين فانهم منهم ومعهم فاذا جراحهم قد اشبهت جراحهم * والطبراني بسند لا بأس به
بأنى الشهداء والمتوفون بالطاعون فيقول أصحاب الطاعون نحن شهداء فيقول انظروا
فان كانت جراحهم لجراح الشهداء تسيل دما كريخ المسك فهم شهداء فيجحدونهم كذلك * وصح
عند ابن حبان من قتله بطنه لم يعذب في قبره

قوله والترمذي الخ
هكذا في النسخ
التي بأيدينا ولم يذكر
الحديث اه

(الكبيرة الاربع مائة والحادية بعد الاربع مائة الغلول من الغنية والستر عليه)

قال تعالى وما كان انبي أن يغفل ومن يغفل يات بما غل يوم القيامة ثم توفي كل نفس
ما كسبت وهم لا يظلمون * وأخرج البخاري عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهم
قال كان على نفل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى غنيمة رجل يقال له كركرة بكسر الكافين
وحكى فتحهما مات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو في النار فذهبوا ينظرون اليه فوجدوا
عبادة قد غلها * وأجد بسند صحيح أنه صلى الله عليه وسلم قيل له استشهد مولانا أو غلامك
فلان فقال بل يجزى الى النار في عبادة غلها * ومالك وأحمد وأبو داود والسنائي وابن ماجه أن
رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم توفي يوم خيبر فذكره رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال صلوا على صاحبكم فمغبرت وجوه الناس لذلك فقال ان صاحبكم غل في سبيل الله
فنتشوا وامتاعه فوجدوا خرزا من خرز اليمود لا يساوى درهمين * ومسلم وغيره عن ابن عباس
عن عمر رضى الله عنهم قال لما كان يوم خيبر أقبل نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
فقالوا فلان شهيد وفلان شهيد حتى مرّوا على رجل فقالوا فلان شهيد فقال صلى الله عليه وسلم
كلا انى رأيته في النار في بردة غلها أو عبادة غلها ثم قال صلى الله عليه وسلم يا ابن الخطايا اذهب
فنادى الناس أنه لا يدخل الجنة الا المؤمنون * والطبراني بسند جيد لولم يغفل أمتى لم يقيم
لهم عدو أبدا * قال أبو ذر لحبيب بن مسلمة هل ثبت لكم العدو وحلب شاة قال نعم وثلاث شياه
غز قال أبو ذر غلتم ورب الكعبة * والشيخان قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات
يوم فذكر الغلول فعظم أمره حتى قال لألفين أى أبعدن أحدكم يحبى يوم القيامة
على رقبته بعير له رغاء أى هو بضم الراء وبالهمزة والمد صوت الابل وذوات الخلف فيقول
يا رسول الله أغنى فأقول لأملك لك من الله شيئا قد أبلغتك لألفين أحدكم يحبى يوم القيامة
على رقبته فرس له جمجمة أى بهمة ملتين مفتوحين صوت الفرس فيقول يا رسول الله أغنى
فأقول لأملك لك من الله شيئا قد أبلغتك لألفين أحدكم يحبى يوم القيامة على رقبته شاة لها
نغاء أى بضم الناء وبالهمزة والمد صوت الغنم يقول يا رسول الله أغنى فأقول لأملك لك
من الله شيئا قد أبلغتك لألفين أحدكم يحبى يوم القيامة على رقبته رفاع أى جمع رفعة
وهى ما يكتب فيه الحق تحقق أى تتحرك وتضطرب فيقول يا رسول الله أغنى فأقول لأملك

وفي النفساء بقتلها ولدها في بطنها جعاً أي بتثايب الجيم وسكون الميم بأن ثوت وولدها في بطنها
 شهادة * والطبراني بسند رواه صحيحهم في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم عاب بعض الانصار
 فبكى أهله فقال عنه لا تؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصواتكم فقال دعهن يكن
 مادام حياً فاذا وجبت أي مات فليسكن فقال بعضهم للمريض ما كنا نرى أن يكون موثقاً على
 فراشه حتى تقتل في سبيل الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم أو ما
 الشهيد الا القتل في سبيل الله أن شهداً أمتي اذ القليل ان الطعن شهادة والبطن شهادة
 والطاعون شهادة والنفساء بجمع شهادة والحرق شهادة والغرق شهادة وذات الجنب شهادة
 * وأحمد بسند حسن القتل في سبيل الله عز وجل شهادة والطاعون شهادة والغرق شهادة
 والبطن شهادة والنفساء بجمع شهادة ولدها بسرره الى الجنة * وفي رواية وسادن بيت المقدس أي
 خادمه والحرق والسيل هو كسر أوله وضمة وتشديد اللام داه يحدث في الرقة يقول الى
 ذات الجنب وقيل زكاه أو سعال طويل مع حمى هاذية وقيل غير ذلك * وأبو داود والنسائي
 وابن ماجه وابن حبان في صحيحه الشهادة سبع سوى القتل في سبيل الله المبطلون شهيد
 والطاعون شهيد وصاحب الحرق شهيد والذي يموت تحت الهدم شهيد والمرأة توت بجمع
 شهيدة * والشيخان الطاعون شهادة لكل مسلم * والبخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت
 سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطاعون فقال كان عذاباً يبعثه الله على من كان
 قبلكم فجاءه الله رحمة للمؤمنين مامن عبد يكون في بلد فيكون فيه فيمكث لا يخرج صابراً
 محتسباً يعلم أنه لا يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له مثل أجر شهيد * وأحمد بسند رواه ثقات
 مشهورون أناني جبريل عليه السلام بالحي والطاعون فأمسكت الحي باليد بنة وأرسلت
 الطاعون الى الشام فالطاعون شهادة لأمتي ورجس على الكافر * وأحمد بسند جيد خطب
 معاذ بالشام فذكر الطاعون فقال انه ارحمة ربكم ودعوة بكم وقبض الصالحين قبلكم
 اللهم أنزل على آل معاذ نصيبهم من هذه الرحمة ثم نزل عن مقامه ذلك فدخل على عبد الرحمن
 ابن معاذ فقال عبد الرحمن الحق من ربك فلا تكن من الممترين فقال معاذ استجدي ان شاء الله
 من الصابرين * وأحمد عن معاذ رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ستمجرون الى أرض الشام فتكون لكم ويكون فيكم داء كالدمل أو كالحزبة يأخذ براق
 الرجل يستشهد الله به أنفسهم ويركي به أعمالهم اللهم ان كنت تعلم أن معاذ سمع من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فأعطه هو وأهل بيته الخط الاوفر منه فأصابهم الطاعون فلم يبق منهم
 أحد فطعن في أصبعه السبابة فكان يقول ما يسرني أن لي بها حجر النعم * وصح عن أبي موسى
 الأشعري رضي الله عنه عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال فناء أمتي بالطعن والطاعون فقيل
 يا رسول الله هذا الطعن عرفناه فما الطاعون قال وخرأعدائكم من الجن وفي كل شهادة
 * وفي رواية صحيحة وخرأعدائكم الجن وهو لكم شهادة * وصح اللهم اجمع ل فناء أمتي
 قتلا في سبيلك بالطعن والطاعون * وروى النسائي يقتصم الشهداء والموتوفون على فرسهم

قوله الشهادة سبع
 سوى القتل في بعض
 الاصول الشهادة
 ولم يذكر الا خمس
 اه صحيحه

الى ربنا في الذين يرفون في الطاعون فيقول الشهداء قتلوا كما قتلنا وبقول المتوفون على
فرشهم اخواننا ماتوا على فرشهم كما متنا فيقول ربنا انظروا الى جراحهم فان أشبهت جراح
المقتولين فانهم منهم ومعهم فاذا جرحهم قد أشبهت جراحهم * والطبراني بسند لا بأس به
يأتي الشهداء والمتوفون بالطاعون فيقول أصحاب الطاعون نحن شهداء فيقول انظروا
فان كانت جراحهم بجراح الشهداء تسيل دما كريح المسك فهم شهداء فيجدونهم كذلك * وصح
عند ابن حبان من قتله بطنه لم يعذب في قبره

* (الكبيرة الاربع مائة والحادية بعد الاربع مائة الغلول من الغنية والستر عليه)

قال تعالى وما كان لنبى أن يغفل ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة ثم توفى كل نفس
ما كسبت وهم لا يظلمون * وأخرج البخاري عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهم
قال كان على نفل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى غنيمة ربح ليقال له كركرة بكسر الكافين
وحكى فتحهم مات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو فى النار فذهبوا ينظرون اليه فوجدوا
عباءة قد غلها * وأحمد بسند صحيح أنه صلى الله عليه وسلم قبل له استشهد مولاه وأغلامك
فلان فقال بل يجزى الى النار فى عباءة غلها * ومالك وأحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه أن
رجلا من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم توفى يوم خيبر فذكره لرسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال صلوا على صاحبكم فتغيرت وجوه الناس لذلك فقال ان صاحبكم غل فى سبيل الله
ففتشوا ممتلكاته فوجدوا خرزا من خرز اليهود لا يساوى درهمين * ومسلم وغيره عن ابن عباس
عن عمر رضى الله عنهم قال لما كان يوم خيبر أقبل نفر من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم
فقالوا فلان شهيد وفلان شهيد حتى مروا على رجل فقالوا فلان شهيد فقال صلى الله عليه وسلم
كلا انى رأيته فى النار فى بردة غلها أو عباءة غلها ثم قال صلى الله عليه وسلم يا ابن الخطاب اذهب
فنادى الناس أنه لا يدخل الجنة الا المؤمنون * والطبراني بسند جيد لولم تغفل أمتى لم يقيم
لهم عدو أبدا * قال أبو ذر لحبيب بن مسلمة هل يثبت لكم العدو حطب شاة قال نعم وثلاث شياه
غزير قال أبو ذر غلتم ورب الكعبة * والشيخان قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات
يوم فذكر الغلول فعظمه وعظم أمره حتى قال لألفين أى أبعدن أحدكم يجيى يوم القيامة
على رقبته بعير له رغاء أى هو بضم الراء وبالهمزة والمتصوت الابل وذوات الخلف فيقول
يا رسول الله أغثنى فأقول لأملك لك من الله شيئا قد أبلغتكم لألفين أحدكم يجيى يوم القيامة
على رقبته فرس له جمجمة أى بهمة ملتين مفتوحتين صوت الفرس فيقول يا رسول الله أغثنى
فأقول لأملك لك من الله شيئا قد أبلغتكم لألفين أحدكم يجيى يوم القيامة على رقبته شاة لها
رغاء أى بضم المثلثة وبالهمزة والمتصوت الغنم يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لأملك لك
من الله شيئا قد أبلغتكم لألفين أحدكم يجيى يوم القيامة على رقبته رفاع أى جمع رفعة
وهى ما يكتب فيه الحق تحفق أى تتحرك وتضطرب فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لأملك

قوله يوم خيبر فى بعض
الاصول يوم خيبر

لأن من الله شياً قد أبلغتكم لألفين أحدكم يجي يوم القيامة وعلى رقبتة صامت فيقول
يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتكم * وأبوداود وابن حبان في صحيحه
عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أصاب غنيمة
أمر بلالاً فنادى في الناس فيجيئون بغنائمهم فيخمسهم ويقسمه فجاء رجل يوماً بعد النداء
برزام من شعر فقال يا رسول الله هذا كان فيما أصبنا من الغنيمة فقال أسمع بلالاً ينادي
ثلاثاً قال نعم قال فما منعك أن تجي به فاعتذرا إليه فقال كن أنت تجي به يوم القيامة فلن أقبله
منك * والشيطان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم إلى خيبر ففتح الله علينا فلم نغنم ذهباً ولا ورقاً غنمنا المتاع والطعام والياب ثم انطلقنا
إلى الوادي يعني وادي القرى ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد له وهب له رجل من جذام
يدعى رفاعه بن يزيد من بني الضبيب فلما نزلنا الوادي قام عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يسبل رجله فرمى بهم فكان فيه حنقه فقلنا غنياؤه الشهادة يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم كلا والذي نفس محمد بيده إن الشعله أي وهو كساء أصغر من القطيفة لتأتب عليه
نارا أخذها من الغنائم لم تصبها المتاع قال ففرغ الناس فجاء رجل بشرا أو شرايين
فقال أصبت يوم خيبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرايين نارا أو شرايين كان من نار
* والنسائي وابن خزيمة في صحيحه عن أبي رافع رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا صلى العصر ذهب إلى بني عبد الأشهل فيحدث عندهم حتى ينحدر للمغرب قال أبو رافع
فبينما النبي صلى الله عليه وسلم يسرع إلى المغرب مررت بالبقية مع أي ببيع الغرقد كما في روايته
فقال أف لك أف لك أف لك قال فكبر ذلك في ذري أي بالمعجزة عظم عندي موقعه فاستأخرت
وظننت أنه يريدني فقال مالك أمش قلت أحدث حدث فقال وماذا قلت أفنت بي قال لا
ولكن هذا فلان بعثته ساعياً على بني فلان فغل ثمرة أي بفتح فسكسر برودة من صوف يلبسها
الاعراب فدرع مثلها من نار أي جعل له درع مثلها من نار * والنسائي وابن حبان في صحيحه
واللفظ له والحاكم وقال صحيح على شرطهما من جابر بأمن ثلاثة دخل الجنة الكبر والغلول
والدين * وأبوداود والطبراني أثنى صلى الله عليه وسلم بنطع من الغنيمة فقبل يا رسول الله هذا لك
تستظل به من الشمس قال أتحبون أن يستظل بنبكم بظل من نار زاد الطبراني يوم القيامة
وأبوداود عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال أما بعد فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول من يكتم غالا أي يستتر عليه فإنه مثله * (تنبيه) * عدا الغلول هو ما صرحوا به قال
بعضهم وكالغنيمة في ذلك الغلول من الأموال المشتركة بين المسلمين ومن بيت المال والزكاة
اتهمى وهو ظاهر ولا فرق في غال الزكاة بين أن يكون من مسخفتها وغيرهم لأن الظفر ممنوع
فيها إذ لا بد فيها من النية بل لو أفرز المال قدرها ونوى لم يجز الظفر أيضاً التوقف ذلك على
إعطاء المال فعند عدم إعطائه يتعدى المال فكان باقياً على مالكه حتى يعطيه فأنصح
امتناع الظفر في مال الزكاة مطلقاً * وروى الطبراني أن ناساً من أصحاب النبي صلى الله عليه

وسلم ذكروا البكائر وهو منكمي، فقالوا النذر بالله وأكل مال اليتيم والقرار من الزحف
وقذف المحصنة وعقوق الوالدين وقول الزور والغلول والسحر وأكل الربا فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فأين تجعلون الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا إلى آخر الآية * وعد
الستر عليه هو صريح الحديث الأخير لقوله صلى الله عليه وسلم فيه فانه مثله * وعلم من الأحاديث
المذكورة أن الغلول هو اختصاص أحد الغزاة سواء الأمير وغيره بشئ من مال الغنيمة قبل
القسمة من غير أن يحضره إلى أمير الجيش ليخمسه وإن قل المأخوذ نعم يجوز عندنا التبسط بأخذ
بعض المأكول له أو لدايته من مال الغنيمة قبل القسمة بشرط ومذكورة في محلها

(باب الأمان)

الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة بعد الأربع مائة قتل
أو غدر أو ظلم من له أمان أو ذمة أو عهد

قال تعالى وأوفوا بالعهدان العهد كان مسؤولا * وقال عز قائلنا يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود
أي العهود ومن جلتها العهد والأمان الذي بيننا وبين المشركين كما قاله بعض أئمة التفسير
* وأخرج الشيخان أنه صلى الله عليه وسلم قال أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كان
فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا حدث كذب وإذا اتفق خان
وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر * وروى أحمد والبخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل ثلاث أنا خصمهم يوم القيامة رجل أعطى
بي ثم غدر ورجل باع حرًا فأكل ثمنه ورجل استأجر أجيرا فاستوفى منه العمل ولم يوفه أجره
* ومسلم وغيره إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة يرفع لكل غادر لواء يعرف به يقال
هذه غدر فلان بن فلان * ومسلم وغيره ذمة المسلمين واحدة يسيء بها الذناب فمن أخفر مسلما
أي غدره ونقض عهده فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة
عدلا ولا صرفا * وأحمد والبخاري والطبراني في الأوسط عن أنس رضي الله عنه قال ما خطبنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا قال لا إيمان لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له ورواه ابن
حبان في صحيحه لم يكن يلتفت خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال في خطبته قد ذكر
الحديث * والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم ما نقض قوم العهد إلا كان القتل بينهم
ولا ظهرت الفاحشة في قوم إلا سلط الله عليهم الموت ولا منع قوم الزكاة إلا حبس الله
عنهم القطر * وأبو داود عن صفوان بن سليم عن عدة من أبناء أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن آبائهم لكن الأبناء مجهولون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ظلم معاهدا
أو انتقصه أو كلفه فوق طاقتة أو أخذ منه شيئا بغير طيب نفس فأنا حجيجه يوم القيامة * وابن
حبان في صحيحه أي ما رجل آمن رجلا على دمه ثم قتله فأنا من القتلى بري وأن كان

المقتول كافرا * وابن ماجه وابن حبان في صحيحه واللفظ له وقال ابن ماجه فانه يحمل لواء غدر يوم القيامة * وأبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه من قتل نفسه معاهدة بغير حق لم يرح رائحة الجنة وإن ربح الجنة ليوجد من مسيرة مائة عام * وفي رواية من قتل معاهدا في عهده لم يرح رائحة الجنة وإن ربحها ليوجد من مسيرة خمسمائة عام يرح بضم أوله من أرحت الشيء وجدت ريحه وبفتحهم وكسر الراء من رحت الريح وجدته وبفتح أوليه ومعنى الكل شم الرائحة * والترمذي وقال حسن صحيح واللفظ له وابن ماجه الامن قتل نفسه معاهدة لذمة الله وذمة رسوله فقد أخضر بذمة الله فلا يرح رائحة الجنة وإن ربحها ليوجد من مسيرة سبعين خريفا * (تنبيه) * عده هذه الثلاثة هو صريح هذه الاحاديث الصحيحة وهو ظاهر وبه صرح بعضهم في قتل المعاهد وفي الغدر لكن خصه بالامير وليس بشرط كما هو ظاهر وقد جاء عن علي كرم الله وجهه أنه عده من الكفار نكث الصفة أي الغدر بالمعاهد بل صرح شيخ الاسلام العلائي بأنه جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سماه كبيرة لكن اعترضه الجلال البلقيني بأنه لم يرد في الاحاديث السابقة أي التي ساقها منصوصا فيها على الكفار النص على أن ذلك كبيرة قال وانما فيه وعيد شديد كما تقدم انتهى والظاهر أنه انما أراد بما تقدم حديث أحمد والبخاري الذي قدمته اذ فيه ثلاثة أنا خصهم يوم القيامة رجل أعطى بي ثم غدر فمن آمن كافرا ثم غدر به فقد نكث أمانه الذي أعطاه اياه وكان وجه تسمية الامان صفقة أنه عقد أفاد الامن فهو كعقد البيع المفيد للامان وعقد البيع يسمى صفقة لأن العرب كان الاثنان منهم اذا تبايعا صفق أحدهما على يد الآخر فسمى العقد بذلك تجوزا

(الكبيرة الخامسة بعد الاربع مائة الدلالة على عورة المسلمين) *

دليله الحديث الصحيح ان حاطب بن أبي بلتعة رضي الله عنه كتب الى أهل مكة يخبرهم بمسير النبي صلى الله عليه وسلم اليهم فأعلم الله نبيه بذلك فأرسل الى حامله الكتاب عليا والمقداد رضي الله عنهما فأخذا منهما قهرا بعد أن بالغت في انكاره واخفاته فلما جاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم وقرئ عليه قال عمر يا رسول الله دعني أضرب عنقه ففعله صلى الله عليه وسلم من قتله لكونه شهيدا رايا فان ترتب من الدلالة على ذلك وهن الاسلام أولا هله أو قتل أو سبي أو نهب كان ذلك من أعظم الكبار وأقبحها لانه سعي في الارض فسادا وأهلك الحرث والنسل فأواه جهنم وبئس المهاد قال بعضهم ويتعين قتل فاعل ذلك وليس كما قال على اطلاقه

(باب المسابقة والمناضلة)

الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة بعد الأربع مائة اتخذوا الخيل تكبرا أو نحوه
أولاً لمسابقة عليها رهانا أو مقامرة والمناضلة بالسهم كذلك وترك الرمي بعد تعلمه
رغبة عنه بحيث يؤدى إلى غلبة العدو واستتماره بأهل الاسلام

* أخرج الشيخان أنه صلى الله عليه وسلم قال الخيل ثلاثة هي لرجل ورجل ستر
ولرجل أجر فأما الذى هي له ورجل ربطها رياء وفخر أو نواء أى بكسر النون وبالمتمعادة
لاهل الاسلام فهي له ورجل الحديث * ورواه ابن خزيمة فى صحيحه وقال وأما الذى هي عليه
وزر فالذى يتخذها أشرا ويطراو بذخا عليهم أى بنسخ الموحدة وسكون المعجمة وآخره خاء معجمة
كبرا ومعناه أنه اتخذ الخيل تكبرا وتعظما واستعلاء على ضعفاء المسلمين وفقرائهم * وأحمد
بإسناد حسن الخيل فى نواصي الخيل عقود أبدا إلى يوم القيامة فمن ارتبطها عدة فى سبيل الله
وأنفق عليها احتسابا فى سبيل الله فإن شبعها وجوعها ورهبها وظمأها وأرواها وأبوها الفلاح
فى موازينه يوم القيامة ومن ارتبطها رياء وسمعة ومرحافان شبعها وجوعها ورهبها وظمأها
وأرواها وأبوها الخسران فى موازينه يوم القيامة * والطبرانى الخيل ثلاثة ففرس للرجل
وفرس للانسان وفرس للشيطان فأما فرس الرجل فما اتخذ فى سبيل الله وقتل عليه أعداء الله
وأما فرس الانسان فما استبطن أى أولد وحمل عليه وأما فرس الشيطان فما روعن وقوم
عليه * ورواه أحمد بسند جيد بمعناه وفيه وأما فرس الشيطان فالذى يقامر عليه ويراهن
* وأحمد بسند رجه لرجل الصحيح الخيل ثلاثة فرس يرتبطه الرجل فى سبيل الله عز وجل
فثممه أجر وركوبه أجر وعاريته أجر وفرس يقامر عليه الرجل ويراهن فثممه وزرور كونه وزر
وفرس للبطنة فعسى أن يكون سدا دامن النيران شاء الله * وأخرج مسلم وغيره عن عتبة بن
عامر رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول وأعدوا لهم
ما استطعتم من قوة ألا إن القوة الرمي ألا إن القوة الرمي * ومسلم من تعلم الرمي ثم تركه فليس
مننا أو فقد عصى * وابن ماجه من تعلم الرمي ثم تركه فقد عصانى * والبخاري والطبراني بسند
حسن من تعلم الرمي ثم نساه فهو نعمة بجدها * وأبو داود والنسائي والحاكم وصححه
والبيهقى من طريق الحاكم وغيرها أن الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة صانعه
محتسبا فى صنعة الخير والراعى به ومنبله أى مناوله للراعى ليرمى به أو معطيه للجهاد من
ماله امداد وتقوية وارموا واركبوا وأن ترموا أحب إلى من أن تركبوا ومن ترك الرمي
بعد ما علمه رغبة عنه فانه نعمة تركها أو قال كفرها * وفى رواية للبيهقى صانعه الذى
يحتسب فى صنعة الخير والذى يجهز به فى سبيل الله والذى يرمى به فى سبيل الله * وصح عليكم
بالرمي فانه من خير أعباكم * وفى رواية صحيحة أيضا فانه خيرا ومن خير لهوكم * وصح أيضا كل
شئ ليس من ذكر الله عز وجل فهو لهو وأسهو الأربع خصال شئ الرجل بين الغرضين
أى من شئ غرض وهو ما يقصده الرماة بالاصابة وتأديبه فرسه وملاعبته أهله وتعلم

السباحة * وصح من رمى بسهم في سبيل الله فهو له عدل محررة أي رقبة معتقة * وصح من شاب شربة في الاسلام كانت له نورا يوم القيامة ومن رمى بسهم في سبيل الله فبلغ العدو ولم يبلغه كان له كعتق رقبة * ومن أعتق رقبة مؤمنة كانت فداؤه من النار عضو بعضو * (تنبيه) * عده هذه الثلاثة لم أره لكنه في الاقل ظاهر الاحاديث الاول وقياسه الثاني وأما الثالث فقضية ليس منا على ما قاله بعضهم في نظيره أنه كبيرة لأن التبرى وعيد شديد ولعدم كون أصحابنا لا يسمعون بالحرمة فيه فضلا عن كونه كبيرة أوقات ذلك بما ذكرته في الترجمة مما يقرب به من الكبيرة لأن في الترك حينئذ مفاسد عظيمة عامة

(كتاب الايمان)

الكبيرة التاسعة والعاشرة والحادية عشرة بعد الاربعمئة اليمين الغموس واليمين الكاذبة وان لم تكن غموسا وكثرة الايمان وان كان صادقا

قال تعالى ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثم غنا قليلا أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم نزلت كما يعلم مما يأتي في الاحاديث الصحيحة في رجلين اختصما الى النبي صلى الله عليه وسلم في أرض فهمم المتدعي عليه أن يحلف فلما نزلت نكل وأقر له مدعي بجمته ومعنى يشترون يستبدلون ويأخذون بعهد الله أي بما عهد اليهم وأيمانهم أي الكاذبة ثمنا قليلا أي عرضا يسيرا من الدنيا وهو ما يحلفون عليه كاذبين أولئك لا خلاق لهم في الآخرة أي لا نصيب لهم من نعمها وثوابها ولا يكلمهم الله أي بكلام يسرهم ولا ينظر اليهم يوم القيامة أي تظروهم ولا يزكهم أي ولا يزيدهم خيرا ولا ينفي عنهم ولهم عذاب أليم أي مؤلم شديد الايلام * وأخرج الشيخان وغيرهما عن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على مال امرئ مسلم بغير حق لقي الله وهو عليه غضبان قال عبد الله ثم قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مصداقه من كتاب الله عز وجل ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا إلى آخر الآية زاد في رواية قال فدخل الأشعث بن قيس الكندي فقال ما يحدثكم أبو عبد الرحمن فقلنا كذا وكذا فقال صدق أبو عبد الرحمن كان بيني وبين رجل خصومة في بئر فاختصمنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شاهدك أو يمينه قلت اذا يحلف ولا يبالى فقال صلى الله عليه وسلم من حلف على عين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان ونزلت ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا إلى آخر الآية * ومسلم وغيره جاء رجل من حضرموت ورجل من كندة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الحضرمي يا رسول الله ان هذا قد غلبني على أرض كانت لابي فقال الكندي هي أرضي في يدي أزرعها ليس له فيها حق فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا بينة

قال لا قال فلك يمينه قال يا رسول الله ان الرجل فاجر لا يبالى على ما حلف عليه وليس يتورع
عن شيء فقال ليس لك منه الا ذلك فانطلق ليحلف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أدبر
لئن حلف على ماله لا أكلم ظالمًا ابليقين الله وهو عنه معرض * وأبو داودان رجلا من كندة
وآخر من حضرموت اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أرض باليمن فقال الحضرمي
يا رسول الله ان أرضي اغتصبنيها أبو هذا وهي في يده فقال هل لك بينة قال لا ولكن أحلنه بالله
ما يعلم أنهم أرضي اغتصبنيها أبوهم فتمأ الكندي لليمن فقال صلى الله عليه وسلم لا يقطع أحد مالا
بيننا الا لقي الله وهو أجذم فقال الكندي هي أرضه * وابن ماجه من حلف على يمين لا يقطع بها
مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله أجذم * وأحمد بسند حسن وأبو يعلى والبخاري والطبراني
اختصم رجلان الى النبي صلى الله عليه وسلم في أرض أحدهما من حضرموت فجعل صلى
الله عليه وسلم يمين أحدهما فضج الآخر فقال اذا ذهب بأرضي فقال ان هو اقطعها بيمينه
ظلمنا كان ممن لا ينظر الله اليه يوم القيامة ولا يزكك به وله عذاب أليم وورع الآخر فردّها
* قال الحافظ المنذرى وقد وردت هذه القصة من غير ما وجه وورع بكسر الراء أى تخرج
من الاثم وكف عما هو فاصده ويحتمل أنه بفتح الراء أى جبن وهو معنى ضمها أيضا والاول
أظهر * والبخاري وغيره الكبار الاشتر بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس * وفي
رواية له أن أعرايا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما أكبر الكبار قال
الاشتر بالله قال ثم ماذا قال اليمين الغموس قلت وما اليمين الغموس قال الذى يقطع مال
امرئ مسلم يعنى يمين خوفيها كاذب * والطبراني وابن حبان فى صحيحه واللفظ له من أكبر
الكبار الاشتر بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس والذى ينسى يده لا يحلف
رجل على مثل جناح بعوضة الا كانت كية فى قلبه يوم القيامة * والطبراني فى الاوسط بسند قيل
رجاله موثقون أكبر الكبار الشريك بالله واليمين الغموس * ورواه الترمذى وحسنه وقال
وما حلف حالف بالله يمين صبر فأدخل فيها مثل جناح بعوضة الا جعلت نكته فى قلبه الى يوم
القيامة * والحاكم وقال صحيح على شرطه - ما عن ابن مسعود رضى الله عنه قال كانا من
الذنب الذى ليس له كفارة اليمين الغموس قيل وما اليمين الغموس قال الرجل يقطع بيمينه مال
الرجل * والحاكم وصححه عن الحرث رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فى الحج بين الجرتين وهو يقول من اقطع مال أخيه يمين فاجرة فليتبوا مقعده من النار ليبلغ
شاهدكم غائبكم مرتين أو ثلاثا * وفى رواية لابن حبان فى صحيحه فليتبوا بيتا من النار * والبخاري
بسند صحيح لو صح سماع أبى سلمة من أبى عبد الرحمن بن عوف راويه رضى الله عنهم ما أن النبى
صلى الله عليه وسلم قال اليمين الفاجرة تذهب المال أو تذهب المال * والبيهقى ليس شئ مما عصى
الله به هو أعجل عقابا من البغي وما من شئ أطيع الله به أسرع ثوابا من الصلة واليمين الفاجرة
تدع الديار بلاقع * وأحمد بسند فيه مدلس لم يصرح بالسماع من لقي الله لا يشرك به شيئا
وأدى زكاة ماله طيبة بها نفسه محسبا وسمع وأطاع فله الجنة أو دخل الجنة وخمس ليس لهن

كفارة الشرك بالله وقتل النفس بغير حق وبهت مؤمن والفرار من الزحف وعين صابرة
يقطع بها ما لا بغير حق * وأبو داود والحاكم وقال صحيح على شرطهم ما من حلف على يمين
مصبورة كاذبة فليتبوأ مقعده من النار * والحاكم وصححه من اقتطع مال امرئ مسلم بيمين
كاذبة كانت نكته سودا في قلبه لا يغيرها شيء الى يوم القيامة * والطبراني بسند صحيح
والحاكم وصححه ان الله جل ذكره أذن لي أن أحدث عن دينك قدمرت رجلاه الارض
وعنقه من تحت العرش وهو يقول سبحانك ما أعظم ربنا فيرد عليه ما علم ذلك من حلف بي
كاذبا * والطبراني واللفظ له والحاكم وصححه من اقتطع مال امرئ مسلم بيمينه حرّم الله عليه
الجنة وأوجب له النار قيل يا رسول الله وان كان شيئا يسيرا قال وان كان شرا صككا
ومالكا ومسلم والنسائي وابن ماجه من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له النار
وحرّم عليه الجنة قالوا وان كان شيئا يسيرا يا رسول الله قال وان كان قضيبا من أراك زاد مالك
وان كان قضيبا من أراك وان كانا قضيبا من أراك * وابن ماجه بسند صحيح لا يخلف عند هذا المنبر
عبد ولا أمة على يمين آتمة ولو على سواك رطب الا وحبّت له النار * وابن ماجه واللفظ له وابن
حبان في صحيحه من حلف على يمين آتمة عند منبري هذا فليتبوأ مقعده من النار ولو على سواك
أخضر ويستناده منه ومما قبله كما ذكره أبو عبيدة والخطابي ان الذين كانت في عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم عند المنبر * وابنا ماجه وحبان في صحيحه انما الحلف حنث أو ندم * والطبراني
باسناد جيد عن جبير بن مطعم رضى الله عنه أنه اقتدى بيمينه بعشرة آلاف درهم ثم قال ورب
الكعبة لو حلفت حلفت صادقا وانما هو شيء افتديت به يميني * وروى أيضا عن الأشعث بن
قيس رضى الله عنه أنه اشترى بيمينه مرة بسبعين ألفا * (تنبيه) * عدل الأولى هو ما صرح به هذه
الاحاديث للتصريح فيها تارة بأن ذلك كبيرة وتارة أخرى بأنه من أكبر الكبائر وبذلك الوعيد
الشديد بل الذي لا أشد منه ومن ثم اتفق أصحابنا على أن ذلك كبيرة * وأما عدل الثانية فهو ظاهر
الحديث الصحيح السابق ما علم ذلك من حلف بي كاذبا في هذا تهديد عظيم ووعيد شديد ثم رأيت
ما يصرح بذلك وهو تعبير بعض أئمتنا كصاحب العدة باليمين الفاجرة وفسرها الزركشي بما
يشمل الكاذبة وان لم تكن غموسا بالمعنى السابق فقال وهي عبارة عن اليمين الغموس وهي التي
يحلف بها باطلا أو يطل بها احتسابا سميت غموسا لانها تغمس صاحبها في النار انتهى فقوله يخلف
بها باطلا أي وان لم يطل بها احتقا وهذه لا تسمى غموسا اصطلاحا خلافا لما يوهمه كلام الزركشي
المذكور ويؤيدها أيضا ان عبد الرزاق روى في باب الكبائر من الباب الجامع عن معمر عن
أبي سعيد الخدري أن رجلا جاء ابن عمر فقال اني أصبت ذنوبا فأحب أن تعذ علي الكبائر قال فعذ
عليه سبعا وثماني الشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس وكل الربا وكل مال
اليتيم وقذف المحصنات واليمين الفاجرة ويؤيده أيضا بل يصرح به خبر مسلم عن أبي ذر رضى
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم ولا يزكهم
ولهم عذاب أليم قال فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات فقلت خابوا وخسروا

من هم قال المسبل أى ازاره خيلاء والمنان والمنفق سلعته بالخلف الكاذب فهذا ظاهر
أو صريح فى أن الخلف بالله كذبا كبيرة وان لم تكن غموسا بالنفسير الذى ذكره اللهم الآن
يدعى ان اتفاق السلعة بالخلف الكاذب اقتطع به مال مسلم وهو أخذ الثمن من المشتري بواسطة
اليمن الكاذبة اذ لولاها لما بدل فى تلك العين فكانه اقتطع حقه بها * وأخرج الشيخان ثلاثة
لا يكلمهم الله ولا يزكهم ولا هم عذاب أليم رجل على فضل ما يمنعه ابن السبيل ورجل بايع
رجلا سلعة بعد العصر فخلف بالله لقد أخذها بكذا وكذا فصدقه وهو على غير ذلك ورجل بايع
أما لا يبايعه إلا الدنيا فان أعطاه منها وفى له وان لم يعطه لم يف له والتقيد بعد العصر لان الخلف
الكذب فيه أقبح لانه شرط فى استحقاق هذه العقوبة الشديدة كما يدل عليه خبر مسلم المذكور
وأما هذا الثالثة فهو ما يحتمل الزكشى فقال فلا شك أنه بطرق البحث الذى أشار اليه الرافعى
بقوله وللتوقف مجال فى بعض هذه الصور تقييد اليمن بالنفاعة ويقال ان كثرة الايمان وان
كان صادقا تنمضى ذلك أى النسق كما قيل به فى كثرة الغفلة انتهى وهو محتمل ويحتمل
خلافه وهو الاقرب لان من شأن كثرة الغفلة ولو بحق الوقوع فيما لا ينبغي كما يأتى مبسوطا
بخلاف ما هنا * وعلم من تلك الاحاديث أن اليمن الغموس هى التى يحملها الانسان عامدا عالما
أن الامر بخلاف ما حلف عليه ليحقق بها باطلا أو يظل بها حذوا كأن يقتطع بها مال معصوم
ولو غير مسلم كما هو ظاهر ومن عبر بالمسلم فقد جرى على الغالب وسميت غموسا بفتح المعجمة لانها
تغمس الخائف فى الاثم فى الدنيا وفى النار يوم القيامة واليمن الصابرة والصبر والمصبورة السابقة
فى الاحاديث هى اللازمة لصاحبها من جهة الحكم فيصبر من أجلها أى يحبس وأصل الصبر
الحبس ومنه قواهم قتل فلان صبرا أى حبسا على القتل وقهرا عليه

الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة عشرة بعد الاربعمائة الخلف بالامانة أو بالصنم مثلاً
وقول بعض المجازفين ان فعلت كذا فأنا كافر أو برى من الاسلام أو النبی

أشار الى هذه الثلاثة بعضهم لكنه توسع فقال ومن جملة ذلك أى اليمن الغموس الخلف بغير الله
عز وجل كالنبي والكعبة والملائكة والسما والاباء والحياة والامانة وهى من أشد هانئها
والروح والرأس وحياة السلطان ونعمة السلطان وترتبة فلان ثم ساق أدلة فيها نهي ووعيد
على الخلف بذلك كحديث ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم فمن كان حالفا فليحلف بالله
أوليسمت * وكحديث مسلم لا تحلفوا بالطوائى ولا بآبائكم والطوائى جمع طائفة وهى
الصنم ومنه الحديث هذه طائفة دوس أى صنمهم ومعبودهم * وكحديث من حلف بالامانة
فليس منها وكحديث من حلف فقال انى برى من الاسلام فان كان كاذبا فهو كما قال وان كان
صادقا فلن يرجع الى الاسلام سالما وكحديث ابن عمر أنا سمع رجلا يقول لا والكعبة فقال
لا تحلف بغير الله فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف بغير الله فقد هــ
وأشرك * قال بعض العلماء وهذا محمول على التغليب كحديث الربا شرك وكحديث من حلف فقال

في حلفه واللات والعزى فليقتل لاله الا الله وسبب ذلك أنه كان في الصحابة رضوان الله عليهم من هو حديث عهد بالحلف بذلك قبل اسلامه فربما سبق لسانه الى الحلف بها فأمره النبي صلى الله عليه وسلم ان يبادر الى قوله لا اله الا الله ليكثر بذلك ما سبق على لسانه هذا المختص ما ذكره ذلك البعض * وكلام أئمتنا لا يساعد ذلك لانهم أطلقوا أن الحلف بغير الله مكروه نعم ان اعتقده من العظمة بالحلف به ما يعتقده الله تعالى كان الحلف حينئذ كفر او هو محمول حديث ابن عمر السابق والاحاديث الآتية * وأما الحلف بالصنم ونحوه فان قصده به نوع تعظيم له كفر والا فلا وحينئذ فيكونه كبيرة له نوع احتمال * وأما قول بعض المجازفين المذكور فالحكم عليه بالكبيرة غير بعيد لما في الحديث السابق والاحاديث الآتية من الوعيد الشديد وهو أمانة الكفران كذب أو أنه لا يرجع الى الاسلام سالما ان صدق * ولا بأس بذلك مخرجي تلك الاحاديث التي ذكرها ذلك البعض عربية عن الاسناد والتعرض لكونها صحيحة أولا * أخرج الشيخان وغيرهما ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم فمن كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت * وابن ماجه أنه صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يحلف بآبيه فقال لا تحلفوا بآبائكم من حلف فليحلف بالله ومن حلف له بالله فليرض ومن لم يرض بالله فليس من الله * والترمذي رحمه الله وابن حبان في صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرطهما من حلف بغير الله فقد كفر واشرك * والحاكم كل عيّن يحلف به اذون الله شركا وصح عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال لأن أحلف بالله كاذبا أحب الى من أن أحلف بغيره وأنا صادق * وأبو داود ومن حلف بالامانة فليس منا * وأبو داود وابن ماجه والحاكم وقال صحيح على شرطهما من حلف فقال اني بري من الاسلام فان كان كاذبا فهو كما قال وان كان صادقا فلن يرجع الى الاسلام سالما * وأبو يعلى والحاكم واللفظ له وصححه من حلف على عيّن فهو كما حلف ان قال هو يهودي فهو يهودي وان قال هو نصراني فهو نصراني وان قال هو بري من الاسلام فهو كذلك ومن ادعى دعاء الجاهلية فانه من جنّ جهنم قالوا يا رسول الله وان صام وصلى قال وان صام وصلى * وروى ابن ماجه عن أنس رضي الله عنه قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يقول انا اذاهم يهودي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت * والشيخان والاربعة من حلف بغير الاسلام كاذبا فهو كما قال

(الكبيرة الخامسة عشرة بعد الاربعة انه الحلف بغير الاسلام كاذبا) *

كذا ذكره بعضهم وفيه نظر والظاهر أنه أراد به ما مر من قول بعض الجهلة ان فعل كذا فهو يهودي لكن هذا لا يتوقف كونه كبيرة على الكذب بل يفسق قائله وان لم يكن كاذبا لان التعليق يحتمل الكفر بل هو ظاهر فيه وان كان غير مراد * وفي أذكار النووي رحمه الله واذا قال هو يهودي أو نصراني أو نحوهما ان أراد تعليقي خروجه من الاسلام بما قال صار كافرا في الحال وجرت عليه احكام المرتدين وان لم يرد ارتكب محرما فبب عليه التوبة حقيقة بأن يقلع عن معصيته ويندم على فعله ويعزم على عدم عوده أبدا ويستغفر الله ويقول لا اله الا الله

محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى والاستغفار والتشهد مستحبان

(باب النذر)

* (الكبيرة السادسة عشرة بعد الأربعمائة) *

عدم الوفاء بالنذر سواء كان نذر قربة أم نذر لمباح وعده هذا ظاهراً لأنه امتناع من أداء حق لزمه على الفور فهو كالامتناع عن أداء الزكاة إذا صحح عندنا أن النذر يسلك به مسلك واجب الشرع في أحكامه فكذلك يسلك به مسلك الواجب في عظيم أهم تركه وما يترتب عليه من أن تركه كبيرة وفسق

(باب القضاء)

* (الكبيرة السابعة والثمانمائة والتاسعة عشرة والعشرون والحادية والعشرون بعد الأربعمائة) *
 بولية القضاء وتوابعه وسؤاله لمن يعلم من نفسه الحيانة أو الجوراً ونحوهما
 والقضاء بجهل أو جور

قال تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ثم قال عز قائلوا من لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ثم قال جل علياً حكماً ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون وأخرج أبو داود والترمذي والانتظار وقال حسن غريب وابن ماجه والحاكم وصححه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ولي القضاء أو جعل قاضياً بين الناس فقد ذبح بغير سكين قال الخطابي معناه أن الذبح بالسكين يحصل به راحة الذبيحة بتججيل ازهاق روحها فإذا ذبحت بغير سكين كان فيه تعذيب لها * وقيل إن الذبح لما كان في ظاهر العرف وغالب العادة بالسكين عدل صلى الله عليه وسلم عن ظاهر العرف والعادة إلى غير ذلك ليعلم أن مراده صلى الله عليه وسلم بهذا القول ما يخاف عليه من هلاك دينه دون هلاك بدنه ويحتمل غير ذلك وعلى كل فالمراد بذلك الكفاية عن أن القاضي عترض نفسه بقبوله القضاء إلى حصول مشقة له لا تطاق في العادة وهي ما يلحقه من عذاب الله وغضبه ومن ثم نفر السلف عن ذلك نفوراً عظيماً ولم ينسق الممتنع عن قبوله وإن تعين عليه لعذره بخوفه من وقوعه في ورطاته وغوائره الكثيرة القبيحة الغالب حصولها لمن دخل فيه * وأبو داود والترمذي وابن ماجه القضاء ثلاثة واحد في الجنة واثنان في النار فاما الذي في الجنة فرجل عرف الحق فتضى به ورجل عرف الحق فخار في الحكم فهو في النار ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار * والترمذي والانتظار قال حسن غريب وابن ماجه القضاء ثلاثة قاضيان في النار وقاض في الجنة رجل قضى بغير الحق يعلم بذلك فذلك في النار وقاض لا يعلم فأهلك حقوق الناس فهو في النار وقاض قضى بالحق فذلك في الجنة * وأبو يعلى وابن حبان في صحيحه وفيه أيضاً انتطاع أن عثمان قال

لابن عمر رضي الله عنهم اذهب فيمكن قاضيا قال أو تعفيني يا أمير المؤمنين قال اذهب فاقض
 بين الناس قال تعفيني يا أمير المؤمنين قال عزمت عليك الاذهب فتقضيت قال لا تعجل أسمع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من عاذ بالله فقد عاذ بعماد قال نعم قال فاني أعوذ بالله
 ان أكون قاضيا قال وما يمنعك وقد كان أبوك يقضي قال لاني سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول من كان قاضيا فتقضي بالجهل كان من أهل النار ومن كان قاضيا فتقضي بالحرور
 كان من أهل النار ومن كان قاضيا فتقضي بحق أو بعدل سأل التفتت كفا فافأ أرجو منه بعد
 ذلك ورواه الترمذي باختصار عنهم ما وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان
 قاضيا فتقضي بالعدل فبالحرى ان يتفتت منه كفا فافأ أرجو بعد ذلك * واجد لي اثنين على القاضي
 العدل يوم القيامة ساعة يتنى أنه لم يقض بين اثنين في فترة واحدة قط * وابن حبان في صحيحه
 يدعي القاضي العدل يوم القيامة فيلقى من شدة الحساب ما يتنى أنه لم يقض بين اثنين في عمره
 وفترة وعمره قيل متقاربان خطأ ولعل أحدهما تضعيف انتهى ولا حاجة الى ذلك لأن المعنى
 صحيح في كليهما المانع من انهما روايتان * والطبراني من ولى شيئا من امر المسلمين اتى به يوم
 القيامة حتى يوقف على جسر جهنم فان كان محسنا فجاوان كان مسيئا فخرق به الجسر فهو
 فيه سبعين خريفا وهي سوداء مظلمة وأجد ما من رجل يل امر عشرة فما فوق ذلك الا أتى
 الله به مغلولاً يوم القيامة يداه الى عنقه فككبره أو أو وثقه ائمه أولها ملامة وأوسطها ندامة
 وآخرها خزي يوم القيامة * ومسلم وغيره يأبذرنى أرا الضعيف وانى أحب لك ما أحب لنفسى
 لا تأمرن على اثنين ولا تلين مال يقيم * والشيخان يا عبد الرحمن بن حمزة لا تسأل الامارة فانك
 ان أعطيتهم ما من غير مسئلة أعنت عليها وان أعطيتهم ما عن مسئلة وكلت اليها * وأبو داود
 والترمذي وقال حسن غريب من ابتغى القضاء وسأل فيه شفعا وكل الى نفسه ومن أكره عليه
 أنزل الله عليه ملكا يسدده * وابن ماجه من سأل القضاء وكل الى نفسه ومن جبر عليه ينزل
 عليه ملك فيسدده * وأبو داود من طلب قضاء المسلمين حتى يناله ثم غلب عدله جورده فله الجنة
 وان غلب جورده عدله فله النار * والترمذي وابن ماجه وحبان ان الله تعالى مع القاضي ما لم يجز
 فاذا جارت خلى عنه ولزمه الشيطان * ورواه الحاكم وصححه الا أنه قال فاذا جارت تبرأ الله منه
 ومالك ان مسلما ويهوديا اختصما الى عمر رضي الله عنه فرأى الحق لليهودى فتقضى عمر
 له به فقال له اليهودى والله لقد قضيت بالحق فضر به عمر بالدرّة وقال وما يدريك فقال لليهودى
 والله انما نجد في التوراة ليس قاض يقضى بالحق الا ص ان عن يمينه ملك وعن شماله ملك
 يسددانه ويوفقانه للحق مادام مع الحق فاذا ترك الحق عرجا وتركاه * وابن ماجه والبخاري
 واللفظ له يؤتى بالقاضى يوم القيامة فيوقف للحساب على شفير جهنم فان أمر به دفع فهو
 فيها سبعين خريفا * وابن أبي الدنيا وغيره لا يلى أحد من أمر الناس شيئا الا أوقفه الله على
 جسر جهنم فزلزل به الجسر زلزلة فجاج أو غير نجاج لا يبقى منه عظام الا فارق صاحبه فان هو
 لم ينبج ذهب به في جب مظلم كالقبر في جهنم لا يبلغ قعره سبعين خريفا * ومسلم ما من أمير يلى

أمور المسلمين ثم لا يجهد لهم ولا ينصح لهم الا لم يدخل معهم الجنة زاد الطبراني كنهه وجهه -
 لنفسه * وأحد بسند حسن من ولى من أمر الناس شيئا ثم أغلق بابا دون المسكين والمظلوم
 وذى الحاجة أغلق الله تبارك وتعالى أبواب رحمة دون حاجته وفقره افقر ما يكون اليها
 * (تنبيه) * عده هذه الخمسة لم أره لكنه صريح هذه الاحاديث الصحيحة * اما الثانية فواضح
 لانها صريحة الحديث الاول المكنى عن شدة العذاب والوعيد فيه بالذبح بغير مسكين وجلها
 على ما ذكرته في الترجمة ظاهر متعين وصريحة الحديث الثاني وما بعده لان الحكم على القاضين
 الجاهل والجاهل بكونهم ما في النار ووعيد شديد واذنبت ذلك في ولاية القضاء ثبت في لازمها
 من التولية وسبهم من السؤال في ذلك * أما الاخيرتان فهما صريح الحديث الثاني
 وما بعده أيضا فينتج من ذلك اتضاح عده هذه الخمسة * قال الفضيل بن عياض رضى الله عنه
 ينبغي للقاضي أن يكون يوم في القضاء ويوم في البكاء على نفسه * وقال محمد بن واسع أول
 من يدعى يوم القيامة الى الحساب القضاة * وقال على رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول ليس من قاض ولا وال الا يؤتى به يوم القيامة حتى يوقف بين يدي الله عز وجل على
 الصراط ثم تنشر صحيفة سيرته فتقرأ على رؤس الخلائق فان كان عدلا نجاه الله بعده وان كان
 غير ذلك انتقض به الجسر انتفاضة فصار بين كل عضو من أعضائه مسيرة كذا وكذا ثم ينحرق به
 الجسر الى جهنم * وقال مكحول لو خبرت بين القضاء وضرب عنقي لا خبرت ضرب عنقي ولم
 أختر القضاء * وقال أيوب السختياني اني وجدت أعلم الناس أشدهم هربا منه * ودعا مالك بن
 المنذر محمد بن واسع ليحمله على قضاء البصرة فأبى فعاوده وقال لتجلس والاحمدتك فقال ان تفعل
 فأنت سلطان وان ذليل الدنيا خير من ذليل الآخرة * وقيل لسفيان الثوري ان شريحا
 قد استقضى فقال أى رجل قد أفسدوه * والحاصل أن هذا المنصب أخطر المناصب واقطع
 المتاعب والمناصب وقد أفردت قضاة السوء بتأليف مستقلة سميت بجر الغضا لمن تولى القضا
 وذكرت فيه من أحوالهم الفظيعة وأعمالهم الشنيعة ما تعجب الاسماع وتستنكره الطبائع
 لما أن الجراءة على فعله توجب القطع واليقين بأنهم ليسوا من المتقين بل ولا من المسلمين
 نسأل الله العافية عنه وكرمه آمين

* (الكبيرة الثانية والعشرون بعد الاربع مائة اعانة المبطل ومساعدته) *

أخرج الحاكم وصححه عن ابن عمر رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 من أعان على خصومة بغير حق كان في سخط الله حتى ينزع * وأبو داود من أعان على خصومة
 بظلم فقد باء بغضب من الله * وأبو داود وابن حبان في صحيحه مثل الذي يعين قومه على غير الحق
 كشئ بغير تردى في بئر فهو ينزع منها بذنبه ومعناه أنه وقع في الاثم وهلك كالبعير اذا تردى في بئر
 مهلكة فصار ينزع بذنبه ولا يقدر على الخلاص * والطبراني أيعا رجل حال شفاعته دون حد
 من حدود الله لم يزل في غضب الله حتى ينزع وأيعا رجل شد غضبا على مسلم في خصومة لا علم له

بها فقد عاند الله حقه وحرص على سحقه وعليه لعنة الله تتابع الى يوم القيامة وايمارجل أشاع
على رجل مسلم بكلمة وهو منها يرى يشينه بها في الدنيا كان حقا على الله أن يذيه يوم القيامة
في النار حتى يأتي بنفاد ما قال * والطبراني من حالت شفاعته دون حد من حدود الله فقد
ضاد الله في ملكه ومن أعان على خصومة لا يعلم أحق أو باطل فهو في سحق الله حتى ينزع
ومن شئ مع قوم يرى أنه شاهد ولا يشاهد فهو كشاهد زور ومن تخلم كاذبا كلف أن يعقد
بين طرفي شعيرة وسباب المسلم فسوق وقتاله كفر * والطبراني والاصمعي من أعان ظالما باطل
ليدحض به حقا فقد برئ من ذمة الله وذمة رسوله ومن مشى مع ظالم ليعينه وهو يعلم أنه ظالم
فتدخر من الاسلام * (تنبيه) * عده هذا هو صريح هذه الأحاديث وهو ظاهر وان لم أراه

الكبيرة الثالثة والعشرون بعد الأربعمائة ارضاء القاضي وغيره

الناس بما يسخط الله تعالى

أخرج ابن حبان في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
التمس رضا الله بسخط الناس رضي الله عنه وأرضى عنه الناس ومن التمس رضا الناس بسخط
الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس * والطبراني بسند جيد قوى من أسخط الله في رضا
الناس سخط الله عليه وأسخط عليه من أرضاه في سحقه * ومن أرضى الله في سحق الناس رضي
الله عنه وأرضى عنه من أسخطه في رضاه حتى يزينه ويزين قوله وعمله في عينه * والحاكم من
أرضى سلطانا بما يسخط ربه خرج من دين الله * والبزار من طاب محامدا الناس بمعاصي الله
عاد حامده له ذاما أو قال ذاماله * وابن حبان في صحيحه واللفظ له والبيهقي من أرضى الله بسخط
الناس كفاه الله ومن أسخط الله برضا الناس وكله الله الى الناس * والبيهقي من أراد سخط الله
ورضا الناس عاد حامده من الناس ذاما * والطبراني من تحبب الى الناس بما يحبوه وبارز الله
تعالى لقي الله تعالى يوم القيامة وهو عليه غضبان ويحبوه كذا رأيتوه وهو لغة والاشهر يحبونه
* (تنبيه) * عده هذا هو صريح هذه الأحاديث وهو ظاهر وان لم أراه

الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والعشرون بعد الأربعمائة

أخذ الرشوة ولو بحق وأعطأوها باطل والسعي فيها بين الراشي والمرتشى وأخذ

مال على تولية الحكيم ودفعه حيث لم يتعين عليه القضاء ولم يلزمه البذل

قال تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكام لتأكلوا فما يقام من أموال
الناس بالائتم وأنتم تعلمون * قال المفسرون ليس المراد من ذلك الاكل خاصة ولكن لما كان
المقصود الاكظم من الاموال وصار العرف فيمن أنفق ماله أن يقال أكله خص بالذكر * وقوله
تعالى بالباطل يشمل سائر وجوهه ويحجمها كل ما نهى الشارع عنه ما عني في عينه كالسكر
والمؤذي أو الخلل في اكتسابه كالمغصوب والمسروق أو مصرفه كان يصرفه في معصية وتدلوا
بها عطف على المجزوم بدليل قراءة أبي وتدلوا بها * وقيل غير ذلك والادلاء ارسال الدلوى الى

البئر للاستقاء ودلا مبدلوه أخرجه ثم جعل القاء كل قول أو فعل ادلاء ومنه أدلى بحجته كأنه يرسلها لتصل الى مراده وأدلى الى الميت بقربته لطلب الميراث بتلك النسبة وبإيهام التعدية وقيل للبيسية فالمراد بالدلاء الاشرع بالخصوصة في الاموال * وبإيهام البيسية أو المصاحبة ووجه تشبيه الرشوة بالدلاء اما كونها تقترب بعيد الحاجة كما أن الدول المملوأة ما تصل من البعيد الى القريب بواسطة الرشاء فالبعيد يصير قريبا بسبب الرشوة واما كون الحاكم بسبب الرشوة يعضى الحكم وينتبه من غير تثبت كفى الدلو في الرشاء ثم المراد من ذلك عند ابن عباس وجماعة الودائع وما لا يئنه عليه وقيل مال اليتيم في يد وصيه يدفع بعضه للحاكم ليبقيه على وصايته وتصرفه الفاسد وقيل شهادة الزور والضمير فيهما عائذ على مذكور للعلم به * وقال الحسن هو أن يحلف ليحق باطلا لأن سبب نزولها أن امرأ القيس بن عباس الكندي ادعى عليه ربيعة بن عبدان الحضرمي عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أرضائه غلبه عليها فالتمس منه صلى الله عليه وسلم بينة فلم يجد فقال لك عينه فانطلق ليحلف فقال صلى الله عليه وسلم أما ان حلف على ماله لما كله ظمنا لباقيين الله وهو عنه معرض فنزلت أي لا يأكل بعضكم مال بعض من غير الوجه الذي أباحه الله له * وقيل هو أن يدفع الى الحاكم رشوة * قال بعض المفسرين وهذا أقرب الى ظاهر الآية أي لا تصنعوا الحكم بأموالكم ولا ترشوهم ليقطعوا لكم حق غيركم ولا يبعد حملها على كل ما مر لان الكل أكل للمال بالباطل * وأنتم تعملون أي بكونه باطلا ولا شك أن الاقدام على التبيح مع العلم بتبجيحه أقبح وصاحبه بالتوبيخ أحق * وأخرج أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشى * وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه ولغة الله على الراشي والمرتشى * والطبراني بسند رجاله ثقات الراشي والمرتشى في النار * وأحمد ما من قوم يظهر فيهم الزنا الا أخذوا بالسنة وما من قوم يظهر فيهم الرشا الا أخذوا بالرعب * والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشى في الحكم * والحاكم عنه لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشى في الحكم * والرائش الذي يسعى بينهما * وأحمد والبخاري والطبراني عن ثوبان رضي الله عنه قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشى والرائش يعني الذي يسعى بينهما * والطبراني بسند جيد لعن الله الراشي والمرتشى في الحكم * والحاكم من ولي عشرة فحكم بينهم بما أحبوا أو بما كرهوا جى به مغلوله يداها فان عدل ولم يرتش ولم يحف فلك الله عنه وان حكم بغير ما أنزل الله وارتش وحابي فيه شدد يساره الى يمينه ثم رمى به في جهنم فلم يبلغ قعرها خسمائة عام * والطبراني باسناد صحيح عن ابن مسعود رضي الله عنه قال الرشوة في الحكم كزور هي بين الناس سميت * (تبيينه) * عدا الاولى هو ما ذكره والثانية والثالثة هو ما ظهر لي من صريح الاحاديث الالائية والاخيرتين هو ما رأيته بعد ذلك في كلام الجلال البلقيني وهو يؤيد ما ذكرته في الثانية والثالثة

وعبارته أخذ الرشوة على الاحكام سواء أخذها على الحكم بالباطل أو الحكم بالحق وفي معناه الأخذ على تولية الحكم ودفعه حيث لم يتعين ولم يجب عليه البذل انتهت * والاحاديث التي ذكرت ماصريحة في أكثر ذلك لما فيها من الوعيد الشديد واللعنة للراشي والمرثى والسفير بينهما * وانما قلت في الثانية بباطل لقولهم قد يجوز الاعطاء ويحرم الأخذ كما في هذه المسئلة وكما يعطاه الشاعر خوفاً من هجوه فالاعطاء جائز للضرورة والأخذ حرام لأنه يغير حق ولأن المعطى كالمكره على اعطائه فمن أعطى قاضياً أو حاكماً رشوة أو أهدي اليه هدية فإن كان ليحكم له بباطل أو ليتوصل بها إلى نيل ما لا يستحق أو إلى أذية مسلم فسق الراشي والمهدي بالاعطاء والمرثى والمهدي اليه بالأخذ والرائس بالسعي وإن لم يقع حكم منه بعد ذلك أو ليحكم له بحق أو لدفع ظلم عنه أو لينال ما يستحقه فسق الأخذ فقط ولم يأثم المعطى لاضطراره إلى التوصل إلى حقه بأي طريق كان * وأما الرأى هنا فالذي يظهر أن يقال فيه أنه إن كان من جهة الأخذ فسق لما تقرر أن الأخذ يفسق مطلقاً فعينه كذلك وإن كان من جهة المعطى فإن كان حكمنا بفسقه فسق رسول الله والافلا * ثم رأيت بعضهم ذكر نحو ذلك في الرأى فقال هو تابع للراشي في قصده إن قصد خيراً لم تلحقه اللعنة والالحقة * ولا فرق في الرشوة المقتضى أخذها الفسق بين قليل المال وكثيره ومن ثم قال الأذري في توسطه أطلق شريح الروياني وغيره أن كل أموال اليتامى وغيرهم بالباطل من الكبار وكذلك أخذها رشوة ولم يفرقوا بين أن يبلغ ذلك ربع دينار أو أن لا وكذا أطلق صاحب العدة كل أموال اليتامى وأخذ الرشوة وجرى على إطلاقه فيها وفي كبل أو وزن الشيخان وسماي عن النص ما يشهد له وذلك يورث تضعيف التقييد في المنصوب بربع دينار انتهى * ومر في الغصب وغيره ماله تعلق بذلك * ومما يدل على أن تحريم الرشوة لا يختص بالقضاة كما صرح به غير واحد خلافاً للبدر بن جماعة وغيره ما رواه أحمد عن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هدايا العمال غلول * وما رواه أبو داود في سننه عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شفع لرجل شناعة فأهدى له عليها هدية فقد أتى باباً كبيراً من أبواب الربا * وقال ابن مسعود السمحت أن تطلب لأخيك الحاجة فتقتضي فيه الهدى إليك هدية فتقبلها منه * وعن مسروق أنه كلم ابن زياد في مظلمة فردّها فأهدى اليه صاحب المظلمة وصيفاً فردّه ولم يقبله * وقال يعني مسروقاً سمعت ابن مسعود يقول من رد عن مسلم مظلمة فأعطاه على ذلك قليلاً أو كثيراً فهو سمحت * فقال الرجل يا أبا عبد الله ما كنا نظن أن السمحت إلا الرشوة في الحكم * فقال ذلك كفر نعوذ بالله من ذلك * وجاء نصراني إلى الإمام الأوزاعي وكان يسكن بيروت فقال إن والي بعلبك ظلمني وأريد أن تكتب لي إليه وأتاه بقله عسل فقال له إن شئت رددت عليك قلته وأكتب اليه وإن شئت أخذتها ولا أكتب فقال النصراني بل أكتب لي وأرددها فكتب له أن يضع عنه من خراجة فشفعه الوالي فيه وحط عنه من جزية ثلاثين درهماً * قال الشافعي رضي الله عنه وإذا أخذ القاضي رشوة على قضائه فقضائه مردود وإن كان بحق والرشوة مردودة وإذا أعطى القاضي على القضاء رشوة

فولايته باطلة وقضاؤه مردود وليس من الرشوة بذل مال لمن يتكلم مع السلطان مثلاً في جائزة فان هذا جعله جائزة

(الكبيرة التاسعة والعشرون بعد الاربعمئة قبول الهدية بسبب شفاعته)

أخرج أبوداود أنه صلى الله عليه وسلم قال من شفع شفاعته لأحد فأهدى له هدية علمها فقبلها فقد أتى باباً عظيماً من أبواب الكبائر * ومر عن ابن مسعود أن ذلك صحت ونقله القرطبي عن مالك * (تنبيه) * عذ هذا هو ما صرح به بعض أئمتنا وفيه نظر لانه لا يوافق قواعدنا بل مذهبنا ان من حبس فبذل غيره ما لا يشفع له ويتكلم في خلاصه جاز وكانت جعله جائزة فالذي يتجبه حل ذلك على قبول مال في مقابلة شفاعته في محترم

الكبيرة الثلاثون والحادية والثانية والثالثة والرابعة والثلاثون بعد الاربعمئة الخصومة
بياطل أو بغير علم كوكلاء القاضى أو لطلب حق لكن مع اظهار الدد وكذب لا يذاه
الخصم والتسلط عليه والخصومة لمحض العناد بقصد قهر الخصم
وكسره والمرء والجدا ل المذموم

قال تعالى ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام
واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم فغسبه جهنم ولبئس المهاد * أخرج الترمذى وقال غريب عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفى بك أن لا تزال محاسماً * والبخارى أبغض الرجال الى الله الا لئد الخصم أى كثير الخصومة * والشافعى فى الام عن على كرم الله وجهه أنه وكل فى خصومة وهو حاضر قال وكان يقول ان الخصومة لها قحما وان الشيطان يحضرها وتحما بضم القاف وبالمهملة المفتوحة أى شدة وورطة * وعدا المطرزي فى المغرب فتح الحاء خطأ * وورد أنه صلى الله عليه وسلم قال من جادل فى خصومة بغير علم لم يزل فى سخط الله حتى ينزع وأنه قال ماض قوم بعد هدى كانوا عليه الا أوتوا جديلاً ثم تلى ما ضرب به لك الاجدلا بل هم قوم خصمون * (تنبيه) * عذ ما ذكره هو صريح ما مر عن البخارى فى الاولى وفى معناها ما بعدها وهو ظاهر * ثم رأيت من عدا التجور فى الخصومة كبيرة وأطلق فى المرء والجدا ل انهم ما كبيرتان وفيه نظر فمن ثم قيدت بالمذموم ومما يؤيد عذ ذلك قول النووى عن بعضهم انه قال ما رأيت شيئاً أذهب للدين ولا أنقص للمروءة ولا أضيع للذة ولا أشغل للقلب من الخصومة * وفى أذكار النووى فان قلت لا بد للانسان من الخصومة لاستيفاء حقوقه فالجواب ما أجاب به الغزالى أن الذم انما هو لمن خاصم بباطل أو بغير علم كوكيل القاضى فانه يتوكل قبل أن يعرف أن الحق فى أى جانب ويدخل فى الذم من طلب حقا لكمة لا يقتصر على قدر الحاجة بل يظهر اللد والكذب لا يذاه أو التسلط على خصمه وكذلك من يحمله على الخصومة محض العناد لقهر الخصم وكسره وكذلك من يحفظ الخصومة بكلمات تؤذى وايسر له اليها ضرورة

في التوصل له الى غرضه فهذا هو المذموم بخلاف المظلوم الذي ينصر حجة بطريق الشرع من غير لد و اسراف وزيادة لجاح على الحاجة من غير قصد عند ولا ايداء ففعله هذا ليس مذموماً ولا حراما لكن الاولى تركه ما وجد اليه سبيلا لان ضبط اللسان في الخصومة على حد الاعتدال يستعذر والخصومة توغر الصدور وتبيح الغضب فاذا هاج الغضب حصل الحق بينهما حتى يشرح كل واحد منهما بما عساه الاخر ويحزن بمسرتة ويطلق اللسان في عرضه فن خاصم فقد تعرض لهذه الآفات وأقل ما فيها اشتغال القلب حتى انه يكون في صلاة وخاطره معلقا بالهاجة والخصومة فلا يبقى حاله على الاستقامة والخصومة مبدأ الشر وكذا المراء والجدال فينبغي للانسان أن لا يفتح عليه باب الخصومة الا للضرورة لا بد منها وعند ذلك يحفظ لسانه وقلبه عن آفاتهما قال بعض المتأخرين وعدم قبول شهادة وكلاء القاضي مسئلة غريبة انتهى ولا غرابة فيها بالنسبة لا كثر وكلاء القضاة الا لانظوائهم في وكالاتهم على مقاسد قبيحة شنيعة وبكثير بل فواحش فظيمة * قال الغزالي ومما يذم المراء والجدال والخصومة فالمرء طعنك في كلام لاظهار خلل فيه اغبر غرض سوى تحقير قائله واظهار مرتبتك عليه والجدال هو ما يتعلق باظهار المذاهب وتقريرها والخصومة لجاح في الكلام ليست وفي به مال أو غيره ويكون تارة ابتداء وتارة اعتراضا والمرء لا يكون الا اعتراضا * وقال النووي الجدال قد يكون بحق بأن يكون للوقوف على الحق واظهاره وتقريره وقد يكون بباطل بأن يكون لمدافعة حق أو بغير علم * قال تعالى ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن وقال وجادلهم بالتى هي أحسن وقال تعالى ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا وعلى ذلك التفصيل تنزل هذه النصوص وغيرها مما ورد في مدحه تارة وذمة أخرى

(فائدة)

نقل الشيخان عن صاحب العدة أن من الصغائر كثرة الخصومات وان كان الشخص محققا قال الاذرى وقد فهم مأمنه أنه أراد بالصغائر المعاصي التي يأثم فاعلمها كما هو المتبادر والمشهور في اصطلاح الفقهاء ويجوز أن لا يريد ذلك بل أراد عتبه منه ومن غيره مما ترتبه الشهادة وان لم يأثم به وسبأنى ما يؤيده اذ بعد أن يقال بتأثير الحق في الخصومة الا أن يقال من أكثر الخصومات وقع في الاثم انتهى * وذكر تليد في الخادم نحوه فقال والظاهر أنه أراد الاثم من ذلك ومما يقتضى رد الشهادة من منقص المروءة ولهذا ذكر من جملتها الحق في الخصومة فانه لا يقول أحد بتأثيره وانما هو من باب ترك المروءة وهذا الفتح من غير عجب ونحوه (فان قلت) فاطلاق الصغيرة على ما لا اثم فيه خارج عن الاصطلاح (قلت) المراد ان حكمها احكم الدغيرة في رد الشهادة اذا أصر عليها * وقد ذكر الرافعي في الكلام على المروءة ان من اعتاد ترك السنن الرواتب وتسيبها الركوع والسجود ردت شهادته لثماونه بالسنن فهذا صريح في أن المواظبة على ارتكاب خلاف المسنون رد الشهادة به مع أنه لا اثم فيه * وقد أطلق الخليلي

أن رد السائل صغيرة وقال في الاحياء ان المباح يصير صغيرة بالمواظبة كاللعب بالشرط فنج
فقد أطلق لفظ الصغيرة على ما لا يحرم انتهى فظهر بهذا أن ما بحثه الرافعي في الخصومات
وصو به النووي ليس كما قالوا أنه لا يلاق كلام صاحب العدة فإنه لم يقل انه معصية كما ان تارك
السنن ليس بعاص وترد شهادته للتهاون ولا شك أن كثرة الخصومات وعدم الاغضاء والتجاوز
يورث ضراوة وجراوة وفي معنى الاكثار في الخصومة المخاصمة بغير علم كوكلاء القاضي
صرح به الغزالي ونقله عنه النووي في الاذكار انتهى

(باب القسمة)

الكبيرة الخامسة والسادسة والثلاثون بعد الاربع مائة جوار القاسم
في قسمة والمقوم في تقوية

أخرج الطبراني بسند صحيح عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قام رسول الله صلى الله
عليه وسلم على بيت فيه نفر من قريش فأخذ بعضهم في الباب فقال هل في البيت الاقرشي فقالوا
لا الا ابن أخت لنا فقال ابن أخت التوم منهم ثم قال ان هذا الامر في قريش ما اذا استرحوا
رحوا واذا احكموا عدلوا واذا قسموا أقس طوا ومن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله والملائكة
والناس أجمعين * (تنبيه) * عدهذين لم أره لكنه صريح الحديث في الاولى وقياسه في الثانية
بل هي مما يصدق عليه الحديث لان الجور في القسمة المتوعد عليه بملك اللعنة العامة يشمل
الجور في الانصاء وفي التبعة

(كتاب الشهادات)

* (الكبيرة السابعة والثامنة والثلاثون بعد الاربع مائة شهادة الزور وقبولها) *

أخرج الشيخان عن أبي بكر واسمه نافع بن الحرث رضي الله عنه قال كنا جلوسا عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاثا الاشر بالله وعقوق الوالدين وكان متكئا
فجلس فقال ألا وقول الزور وشهادة الزور فزال يكثرها حتى قلنا ليه سكت * والبخاري الكبائر
الاشر بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس * والشيخان ذكر رسول الله صلى
الله عليه وسلم الكبائر فقال الشرك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس فقال ألا أنبئكم بأكبر
الكبائر قول الزور أو قال شهادة الزور * وأبو داود واللفظ له والترمذي وابن ماجه صلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح فلما انصرف قام قائما فقال عدلت شهادة الزور الاشر
بالله ثلاث مرات ثم قرأ فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور حفظه الله غير
مشركين به * ورواه الطبراني موقوفا على ابن مسعود بسند حسن وأحمد بسند رواه ثقات لكن
تابعه لم يسم من شهد على مسلم شهادة ليس لها باهل فليقبوا مقعده من النار * وابن ماجه

والخاتم وصححه لن تزول قد ما شاهد الزور حتى يوجب الله له النار * والطبراني أن الطبر
 لتضرب بمناكيرها وتحرك أذنانها من هول يوم القيامة وماتة حكم به شاهد الزور ولا يفارق قدماه
 الأرض حتى يقذف به في النار * والطبراني من رواية من احتج به البخاري من كتم شهادة
 إذا دعى إليها كان كمن شهد بالزور * والطبراني بسند فيه منكر ألا أخبركم بأكبر البكائر
 الأشراك بالله وعقوق الوالدين وكان صلى الله عليه وسلم محتبياً فحل حبوته فأخذ النبي صلى
 الله عليه وسلم بطرف لسانه فقال ألا و قول الزور * والطبراني بسند رجاله ثقات ألا أنبئكم
 بأكبر البكائر الأشراك بالله ثم قرأ ومن يضرك بالله فقد افترى انما عظيما وعقوق الوالدين ثم قرأ
 أن أشكرني ولوالديك إلى المصير وكان متكئاً فعد فقال ألا و قول الزور * (تنبيه) * عذ
 هذين هو ما صرحوا به في الأولى وقيناسها الثانية وشهادة الزور هي أن يشهد بما لا يتحققه قال
 العزيز بن عبد السلام وعدها كبيرة ظاهراً وقع في مال خطير فإن وقع في مال قليل كزبيبة أو عمرة
 فشكل فيجوز أن تجعل من البكائر فطماعاً هذه المناسد كما جعل شرب قطرة من الخمر من البكائر
 وإن لم تتحقق المفسدة ويجوز أن يضبط ذلك المال بنصاب السرقة قال وكذلك القول في أكل
 مال اليتيم * قال في الخادم ويشهد للثاني ما سبق عن الهروي أي وهو اشتراطه في كون الغصب
 كبيرة أن يكون المغصوب ربع دينار لكن مر عن ابن عبد السلام نفسه أنه حكى الإجماع على أن
 غصب الحبة وسرقتهما كبيره وهذا ما يؤيد للاول أعني أنه لا فرق في كون شهادة الزور كبيرة بين
 قليل المال وكثيره فطماعاً هذه المفسدة القبيحة الشنيعة جداً ومن ثم جعلت عدلاً للشرك
 ووقع له صلى الله عليه وسلم عند ذكرها من الغضب والتكرير ما لم يقع له عند ذكر ما هو أكبر منها
 كالقتل والزنا فدل ذلك على عظم أمرها ومن ثم جعلت في بعض الأحاديث السابقة أكبر البكائر
 قال الشيخ عز الدين أيضاً وإذا كان الشاهد بها كاذباً ثم ثلاثة أثم اثم المعصية واثم إعانة الظالم
 واثم خذلان المظلوم وإن كان صادقا ثم اثم المعصية لا غير لتسببه إلى إبراء ذمة الظالم وإيصال
 المظلوم إلى حقه قال ومن شهد بحق فإن كان صادقا فاجر على قصده وطاعته وعلى إيصال الحق
 إلى مستحقه وعلى تخليص الظالم من الظلم وإن كان كاذباً بسبب سقوط الحق الذي تحمل
 الشهادة به وهو لا يشعر بسقوطه أثيب على قصده ولا يثاب على شهادته لأنه مضرته بالخصم
 قال وفي تغريمه ورجوعه على الظالم بما أخذه من المظلوم نظر إذا الخطأ والجهل في الأسباب
 والمباشرات سواء في باب الضمان انتهى

(الكبيرة التاسعة والثلاثون بعد الأربعمائة كتم الشهادة بلا عذر)

قال تعالى ومن يكتمها فإنه آثم قلبه * وأخرج الطبراني من رواية من احتج به البخاري أنه صلى الله
 عليه وسلم قال من كتم شهادة إذا دعى إليها كان كمن شهد بالزور * (تنبيه) * عده هذا هو ما صرحوا به
 وقيدته الجلال البلقيني بما إذا دعى إليها قوله تعالى ولا يأتى بالشهداء إذا ما دعوا أئمان كانت
 عنده شهادة لرجل وهو لا يعلم بها أو كان شاهداً في أمر لا يحتاج إلى الدعوى بل يجوز حسبه فلم

ثم - بذلك ولم يعلم صاحب الحق حتى يدعى به هل يسمى ذلك كفا فيه نظرو كلام الشيخين في الاداء دليل على أنه ليس قاصدا انتهى وفيه نظر كما قاله بعضهم - والآية لا تدل لما قيده فلا وجه أنه لا فرق

*** (الكبيرة الاربعون بعد الاربعمائة الكذب الذي فيه حد أو ضرر) ***

قال تعالى ألعنة الله على الكاذبين * وأخرج أبو داود والترمذي وصححه واللفظ له عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر والبر يهدي إلى الجنة وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً وإياكم والكذب فإن الكذب يهدي إلى الفجور وإن الفجور يهدي إلى النار وما يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً * وابن حبان في صحيحه عليكم بالصدق فإنه مع البر وهما في الجنة وإياكم والكذب فإنه مع الفجور وهما في النار * وأحمد من رواية ابن لهيعة يارسول الله ما عمل الجنة قال الصدق إذا صدق العبد برّاً وإذا برّ آمن وإذا آمن دخل الجنة قال يارسول الله ما عمل النار قال الكذب إذا كذب العبد فجراً وإذا فجر كفر وإذا كفر دخل النار * والبخاري رأيت ليلة رجلين أتيا فتقالا لذي وأيته يشق شدة فكداب يكذب الكذبة تحمل عنه حتى تبلغ إلا فاق فيصنع به ذلك إلى يوم القيامة والشيخان آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا عاهد غدر * زاد مسلم في رواية وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم * والشيخان وغيرهما أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كان فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا اتقى خان وإذا حدث كذب وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر * وأبو يعلى بسند صحيح به ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى وحج واعتمر وقال اني مسلم إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا اتقى خان * وأحمد والطبراني لا يؤمن العبد الايمان كله حتى يترك الكذب في المزاح والمرء وإن كان صادقا * وأبو يعلى لا يبلغ العبد صريح الايمان حتى يدع المزاح والكذب ويدع المرء وإن كان محققا * وأحمد يطبع المرء على الخلال كلها الا الخيانة والكذب والطبراني والبيهقي وأبو يعلى بسند رواه رواية الصحيح وبطبع المؤمن على كل خلة غير الخيانة والكذب * ومالك مرسل قيل يارسول الله أيكون المؤمن جباً قال نعم قيل له أيكون المؤمن بخيلاً قال نعم قيل له أيكون المؤمن كذاباً قال لا * وأحمد لا يجتمع الكفر والايمان في قلب امرئ ولا يجتمع الصدق والكذب جميعاً ولا يجتمع الامانة والخيانة جميعاً * وأحمد بسند فيه مختلف فيه وأبو داود كبرت خيانة أن تحدث أختك حديثاً هلك مصدق وأنت له كاذب ورواية أبي داود وأنت له به كاذب * وأبو يعلى والطبراني وابن حبان في صحيحه والبيهقي إلا أن الكذب يسود الوجه والغيمة عذاب القبر والاصحاب اني بر الوالدين يزيد في العمر والكذب ينقص الرزق والدعاء يرد القضاء * والترمذي وقال حسن إذا كذب العبد تباعد الملك عنه ميلاً من تن ما جاء به * وأحمد والبرار واللفظ له

عن عائشة رضي الله عنها قالت ما كان من خلق أبغض الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكذب ما اطلع على أحد من ذلك بشئ فيخرج من قلبه حتى يعلم أنه قد أحدث توبة * وابن حبان في صحيحه عنها قالت ما كان من خلق أبغض الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكذب ولقد كان الرجل يكذب عنده الكذبة فيأزال في نفسه حتى يعلم أنه قد أحدث فيها توبة * والحاكم وصححه عنها قالت ما كان شئ أبغض الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكذب وما جرت به رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحد وان قل فيخرج له من نفسه حتى يجد له توبة * وأحمد وابن أبي الدنيا والبيهقي بسند لا مجهول فيه خلافا لمن زعمه عن أسماء بنت يزيد رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله ان قالت أحدنا لشيء تشبهه لأشتمه أيعتد ذلك كذبا قال ان الكذب يكتب كذبا حتى يكتب الكذبة كذبة * وأحمد وابن أبي الدنيا عن الزهري عن أبي هريرة رضي الله عنه ولم يسمع منه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قال لصبي تعال هال أعطيك ثم لم يعطه فهي كذبة * وأبو داود والبيهقي عن عبد الله بن عامر رضي الله عنه قال دعني أمتي يوم ما ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد في يتناقضات هاتعال أعطيك فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أردت أن نعطيه قالت أردت أن أعطيه ثم ارفقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أما انك لو لم تعطيه شيئا كتبت عليك كذبة * وأبو داود والترمذي وحسنه والفساني والبيهقي ويل للذي يحدث بالحديث ليضحك به القوم فيكذب ويل له ويل له * ومسلم وغيره ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم شيخ زان ومالك كذاب وعائل أي فقير مستكبر * والبخاري بسند جيد ثلاثة لا يدخلون الجنة الشيخ الزاني والامام أوقال والمالك الكذاب والعائل المزهو أي المعجب بنفسه المستكبر * (تنبيه) * عدها هو ما صرحوا به قيل لكنه مع الضرر ليس كبيرة مطلقا بل قد يكون كبيرة كالكذب على الانبياء وقد لا يكون انتهى وفيه نظر بل الذي يتجه أنه حيث اشتهى ضرره بأن لا يحتمل عادة كان كبيرة بل صرح الروياني في البحر بأنه كبيرة وان لم يضر فقال من كذب قصد ارداد شهادته وان لم يضر بغيره لان الكذب حرام بكل حال وروى فيه حديثا وظاهر الاحاديث السابقة أو صريحها بوافقه وكان وجه عدولهم عن ذلك ابتلاء أكثر الناس به فكان كالغيبه على ما مر فيها عند جماعة وقال الاذري قد تكون الكذبة الواحدة كبيرة وفي الام للشافعي رضي الله عنه كل من كان منكشف الكذب فظهره غير مستتر به لم تجز شهادته ثم الكذب عند أهل السنة هو الاخبار بالشيء على خلاف ما هو عليه سواء أعلم ذلك وتعمده أم لا وأما العلم والتعمد فائهما شرطان لللاثم وأما المعتزلة فقيموه بالعلم به فعلى مذهب أهل السنة من أخبر بشئ على خلاف ما هو عليه وهو يظنه كذلك فهو كاذب فليس بآثم فيقيم كونه صغيرة أو كبيرة بالعلم به وحينئذ فلا فرق بين قليله وكثيره كما صرح به الشافعي رضي الله عنه في الرسالة لكن الكذبة الواحدة أي الخالية عما مر من الحد والضرر لا توجب الفسق كما صرح به الشيخان في باب الرهن ولهذا لو تخاصم في شئ ثم شهدا في حادثة قبلت شهادتهما وان كان أحدهما كاذبا في ذلك التخاصم

ذكره الراعي ثم في أثناء تعليل ومحل ذلك ان خلت عن الضرر والحد فقد قال الاذرى
قد تكون الكذبة الواحدة كبيرة وذكر في البحر حدشامر سلا أنه صلى الله عليه وسلم لم يطل
شهادة رجل في كذبة كذبها واعلم ان الكذب قديح وقد يجب والضابط كما في الاحكام أن
كل مقصود محمود يمكن التوصل اليه بالصدق والكذب جميعا فالكذب فيه حرام وان أمكن
التوصل اليه بالكذب وحده فباح ان أبيع تحصل بل ذلك المقصود وواجب ان وجب تحصيل
ذلك كما لو رأى معصوما اختفى من ظالم يريد قتله أو ايداءه فالكذب هنا واجب لوجوب عصمة
دم المعصوم وكذا لو أُل عن ودبعة يريد أخذها فيجب انكارها وان كذب بل لو استخلف
لزمه الحلف ويورى والاحتث وزمنه الكفارة ومهما كان لا يتم مقصود حرب أو إصلاح
ذات البين أو استمالة قلب المجنى عليه الا بالكذب فالكذب فيه مباح ولو سأله سلطان عن
فاحشة وقعت منه سراً كزناً أو شرب خمر فله أن يكذب ويقول ما فعت وله أيضاً ان ينكر سر
أخيه * قال الغزالي بعد ذكره ذلك وينبغي أن يقابل مفسدة الكذب بالمفسدة المترتبة على
الصدق فان كانت مفسدة الصدق أشد فله الكذب وان كان بالعكس أو شك حرم الكذب وان تعاق
بفسده استحب أن لا يكذب وان تعاق بغيره لم تجز المسامحة لحق غيره والحزم تركه حيث أبيع
وليس من الكذب المحترم ما اعتيد من المبالغة كتمنك ألف مرة لان المراد تفهيم المبالغة لا المرات
فان لم يكن جاء الامرة واحدة فهو كاذب انتهى ملخصا وما قاله في المبالغة يدل له الخبر الصحيح وأما
أبوجهم فلا يضع عصاه عن عاتقه ومعلوم أنه يضعها كثيرا وما قاله من وجوب الحلف في مسئلة
الودبعة ضعيف والاصح عدم وجوبه وما ذكره في المباح يؤيده ما في الحديث من استثناء ما فيه
صلح بين اثنين أو رجل وامرأة أو في الحرب بأن يورى بغير الجهة التي هو قاصدها أو في الزوجة
لا رادة ارضائها وما يستثنى أيضا الكذب في الشعر اذا لم يمكن حمله على المبالغة فلا يلحق
بالكذب في رد الشهادة قال القفال والكذب حرام بكل حال الا أن يكون على طريق الشعراء
والكتاب في المبالغة كقوله انا ادعوك لايلا ونهارا ولا أخلى مجلسا عن شكر لان الكاذب
يظهر ان الكذب صدق ووروجه وليس غرض الشاعر الصدق في شعره وانما هو صناعة وعلى
هذا فلا فرق بين القليل والكثير * قال الشيخان بعد نقلهما ذلك عن القفال والصيدلاني وهذا
حسن بالغ انتهى وسيأتى لذلك تنمات في مجتث الشعر قال في الخادم وحيث جاز الكذب فهل
تشرط التورية أو تجوز مطلقا يتجه تخريج خلاف فيه مما اذا أكره على الطلاق وقدر على
التورية هل يشترط أن ينوي غيره والاصح لا ويحتمل غيره لان ذلك يرجع الى النية وحدها
وهذا يرجع الى اللفظ أي أن المباح هل هو التصريح أو التعريض فان في المعارض مندوحة
عن الكذب انتهى والذي يتجه عدم وجوب التورية مطلقا لان العذر المجوز للكذب مجوز
لترك التورية لما فيه من الحرج ثم رأيت الغزالي صرح بما قدمته عنه من قوله والاحسن أنه
يورى وهي ان يطلق لفظا هو ظاهر في معنى ويريد معنى آخر يتناول ذلك اللفظ لكنه خلاف
ظاهره كما قال النحوي اذا بلغ انسانا عنك شيء قلته فقل الله يعلم ما قلت من ذلك شيء تفهم السامع

النفي ومقصودك بما انهم اعني الذي وهو مباح ان دعت اليه حاجة مكروه ان لم تدع اليه حاجة ولا يحرم الا ان توصل به الى باطل أو دفع حق * قال الشافعي رضى الله عنه في الرسالة ومن الكذب الكذب الخفي وهو ان يروي الانسان خبرا عن لا يعرف صدقه من — ذبه قال الصيرفي شارحها لان النفس تسكن الى خبر الثقة فيصدق في حديثه ويكون ذلك الخبر كذبا فيكون شريكه في الكذب قال ونظيره الرياء الشرك الخفي انتهى

الكبيرة الحادية والاربعون بعد الاربعمائة الجلوس مع شربة الخمر
وغيرهم من الفساق ايناسالهم

وهذا ما ذكره الاذري حيث قال اقر الشيخان صاحب العدة على أن ذلك من الصغائر فان وهذا الاطلاق ممنوع بل الوجه أن جلوسه مع شربة الخمر ونحوهم من أهل الفسوق والملاهي المحرمة مع القدرة على النهي أو المفارقة عند العجز عن ازالة المنكر من الكبار ولا سيما اذا قصد اتباعهم بجلوسه معهم على ذلك

* (الكبيرة الثانية والاربعون بعد الاربعمائة مجالسة القزاة والفقهاء الفسقة) *

وهذا ما ذكره بعضهم وظاهره انه لا فرق عنده بين جلوسه معهم حال مباشرتهم لما فسقوا به ومجانبتهم له وقد يوجب به أن أولئك بصورة أهل الخير والطاعة فاذا كانوا مع تلك الصور الفاهرة منظومين على فسق باطن مثلا كان في الجلوس معهم خطر كبير لان النفس يتكبر بجلوسها معهم تألفهم وتعمل الى أفعالهم ضرورة لانها مجبولة على حب الشر وكل ما يضرتها فينبذ تبحث عن خصالهم وتتأسى بها ومن جلتها ذلك المفسق فترتكبه لما جبلت عليه من محبة واما ألقنه من التأسى بأولئك الفسقة فيكان في مجالستهم ذلك الضرر العظيم هذا غاية ما توجه به هذه المقالة وقد علمت من التي قبلها ان هذا لا يوافق مذهبنا لانهم اذا عدوا الجلوس مع الفسقة في حال فسقهم صغيرة على خلاف ما مر عن الاذري فأولى هذا وأما على ما مر عن الاذري فالفرق بينه وبين هذا ان حاضر تعاطى الفسق قادر على ازالته مختارا بعد مقتزانه راضيا به معينا عليه وهذه قبائح لا يعدد مجموعها كبيرة وبه يتجه ما مر عن الاذري وأما مجرد الجلوس مع فاسق قارئ أو فقيه أو غيرهما مع عدم مباشرته لمفسق فيبعد عد ذلك كبيرة بل الكلام في حرمة من أصله حيث لم يقصد بالجلوس معه ايناسه لاجل فسقه أو مع وصف فسقه وانما قصد ايناسه لنحو قرابه أو حاجة مباحة له عنده أو نحو ذلك فينبذ لوجه الحرمة من أصلها فان قصد ايناسه من حيث كونه فاسقا فلا شك في حرمة ذلك ثم رأيت الغزالي عدم الذنوب مصادقة الفجار ومجالسة الشراب وقت الشرب والاقول صريح في أن مجرد المصادقة حرام وان لم يجالسهم والشأن صريح في ان مجرد المجالسة من غير مصادقة ولا قصد ايناس لا اثم فيها وهو يؤيده ما ذكرته

الكبيرة الثالثة والاربعون بعد الاربعمائة القمار سواء كان مستقلا
أو مقترنا بلعب مكروه كالشطرنج أو محرم كالرد

قال تعالى انما الخمر والميسر والانصاب والافلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم
تفلحون انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر
الله وعن الصلاة فهل انتم منتهون والميسر القمار بأي نوع كان وسبب النهي عنه وتعظيم
أمره انه من أكل أموال الناس بالباطل الذي نهى الله عنه بقوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم
بينكم بالباطل وأيضا فهو داخل في قوله صلى الله عليه وسلم ان رجلا لا يتخوضون في مال الغير بغير
حق فلهم النار * وروى البخاري انه صلى الله عليه وسلم قال من قال لصاحبه تعالى اقامرك
فليصدق فاذا اقتضى مطلق القول طلب الكفارة والصدقة المنبئة عن عظيم ما وجبت أو سنت
فيه فباطل بالفعل والمباشرة * (تنبيه) * عدهذا صريح الآية الاولى وهو ظاهر

* (الكبيرة الرابعة والاربعون بعد الاربع مائة اللعب بالنرد) *

أخرج أبوداود وغيره وصححه ابن حبان والحاكم وقبل فيه انقطاع عن أبي موسى الأشعري
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من لعب بنرد أو نردشير فقد عصى الله ورسوله
ومسلم من لعب بالنردشير أي بفتح الدال فكأنما صبغ يده بدم خنزير * ولمسلم وأبي داود وابن ماجه
فكأنما غمس يده في لحم خنزير ودمه * وروى أحمد وأبو يعلى والبيهقي وغيرهم انه صلى الله عليه
وسلم قال مثل الذي يلعب بالنرد ثم يقوم يصلي مثل الذي يتوضأ بالقيح ودم الخنزير ثم يقوم فيصلي أي
فلا تقبل له صلاة كما صرح به رواية أخرى * وأخرج البيهقي عن يحيى بن أبي كثير قال مر رسول
الله صلى الله عليه وسلم على قوم يلعبون بالنرد فقال قلوب لاهية وأيد عاملة والسنة لا غنية
وأخرج أحمد أباكم وهاتان الكبعبان المرسومتان اللتان يزجران زجر افانهما ميسر العجم
وأخرج الطبراني اجتنبوا هذه الكعبان المرسومة التي يزجرهم زجرا فانهم من الميسر
وأخرج الديلمي اذا مررتهم هؤلاء الذين يلعبون بهذه الازلام والشطرنج والنرد وما كان من هذه
أى وما شابه ذلك من كل هو محرم فلا تسلموا عليهم وان سلموا عليكم فلا تردوا * وأخرج ابن أبي
الدينا والبيهقي اتقوا هذين الكبعبين المرسومين اللذين يزجران زجر افانهم مما من ميسر العجم
وأخرج أبوداود في مراسيله ثلاث من الميسر القمار والضرب بالكعبان والصفير بالحمام
* (تنبيه) * عدهذا هو ظاهر هذه الاخبار لاسيما الخبر الثاني والخبر الثالث لان التشبيه الذي
فيه ما يفيد وعيدا شديدا لولم يكن منه الا عدم قبول الصلاة وبذلك صرح في البيان نقلا عن
أكثر اصحاب فقال أكثر اصحابنا يحرم اللعب به وهو المنصوص في الام ويفسق به وترد به
الشهادة انتهى وسبقه الى ذلك الماوردى فصرح به في حاويه وعبارة الصحيح الذي ذهب اليه
الاكثر من تحريم اللعب بالنرد وانه فسق وترد به الشهادة انتهت وتبعه الرويان في البحر على عادته
فقال بعد قول الشافعي في المختصر وأكره اللعب بالنرد للخبر قال عاتمة أصحابنا يكره اللعب بالنرد
وترد به الشهادة والكراهة للتحريم وقال أبو اسحق هو كالشطرنج سواء وهذا غلط انتهى
وعبارة تجربة الرويان وقال بعض أصحابنا فان فعل ذلك فسق وردت شهادته وعبارة المحامي

قوله اياكم وهاتان
الخ كذا في الاصول
التي بأيدينا ولعله
على لغة من يلزم
المثنى الالف
وكأنه لان أحدا
منهم كان حاضرا
وقوله لولم يكن منه
لم يذكر الجواب
ان ذهب النفس
في تقديره كل
مذهب وهو أبلغ
من ذكره اه معصه

في مجموعته من لعب به فسق وردت شهادته هذا قول عامة أصحابنا إلا بأسحق قال هو كالشطرنج
 وليس بشئ والاول هو المذهب انتهى وقال امام الحرمين الصحيح انه من البكائر وجرى على ذلك
 الاذرى فقال من لعب بالنرد عالم بما جاء فيه مستحضره فسق وردت شهادته في أى بلد كان لا من
 جهة ترك المرواة بل لا تركاب النهى الشديد انتهى والذي جرى عليه الرافعى وسبقه اليه الشيخ
 أبو محمد انه صغيرة وعبرة الرافعى ما حكمنا بتحريمه كالنرد فهل هو من البكائر حتى ترد الشهادة
 بالمرّة الواحدة منه أو من الصغائر يتعين فيه الاكثر فيه وجهان كلام الامام يميل الى ترجيح
 أولهما والاشبه الثانى وهو المذكور فى التهذيب وغيره انتهى واعتمده الاسفوى فقال والصحيح
 ما قاله الشيخ أبو محمد كذا رجه الرافعى فى آخر الفصل ثم أورد كلامه هذا ثم قال ورجحه فى الشرح
 الصغير لكن اعترض البلقينى ما قاله الرافعى فقال ان كان مورد التصحيح ما صححه الا كثر فتد
 نقل المحاملى فى التجريد عن عامة الاصحاب مثل ما صححه الامام أى من أنه كبيرة مطلقا وذكره
 الماوردى عن الاكثرين وقال انه الصحيح وحينئذ فلا يستقيم قول الرافعى انه المذكور
 فى التهذيب وغيره وان كان المراد الدليل فاین الدليل الذى استدل به على مدعاه انتهى وأشار
 بذلك الى ان القول بانه صغيرة مخالف لما عليه الاكثرون وهو ظاهر لما مر من النقل عنهم ولما جاء
 فى السنة وهو ظاهر أيضا لما مر من الوعيد الشديد فيه فى خبر مسلم * وفصل بعضهم فقال ينظر الى
 عادة البلد حيث استعظموه ردت الشهادة بمرّة واحدة منه والا فلا وهذه الفارقة ضعيفة كما قاله
 البلقينى وعلى القول بانه صغيرة فحل حيث خلا عن القمار والافهو كبيرة بلا نزاع كما أشار اليه
 الزركشى وهو واضح * اذا تقرر ذلك علم أن فى اللعب بالنرد أربعة آراء * أحدها أنه مكروه كراهة
 تنزيه وعليه أبو اسحق المروزي والاسفراينى وحكى عن ابن خيران واختاره أبو الطيب ومترأه
 غلط ليس بشئ المخالفة المنقول والدليل وقول جماعة انه منصوص عليه فى الام وغيرهما مردود
 بأنه لا ينبغى التعلق بذلك لانه رضى الله عنه كثيرا ما يطلق الكراهة ويريد بها التحريم ولهذا قال
 فى البيان كما مر ان المنصوص فى الام التحريم وبه قال أكثر أصحابنا وقال الرويانى فى الحلية
 أكثر أصحابنا على التحريم وقالوا انه مذهب الشافعى ومما يرف القول بكراهة التنزيه نقل
 القرطبى فى شرح مسلم اتفاق العلماء على تحريم اللعب به مطلقا ونقل الموفق الحنبلى فى مغنیه
 الاجماع على تحريم اللعب به * ثانياً انه حرام صغيرة ومر أن الرافعى وغيره رجحوه * ثالثاً انه
 حرام كبيرة ومر أنه الذى عليه الشافعى * وأكثر أصحابه والخبر الصحيح صريح فيه * رابعها
 التفصيل بين بلد يستعظمون ذلك فتد الشهادة به وبلد لا يستعظمونه فلا ترذبه الشهادة الا ان
 كثر منه * وسعى زردشير بالشين المعجمة والراء نسبة لاقول ملوك الفرس من حيث كونه أقول من
 وضعه ذكره فى المهمات * وقال القاضى البضاوى فى شرح المصابيح يقال اول من وضعه سابور
 ابن أردشير ثانى ملوك الساسان ولا جله يقال له النردشير وشبه رقعة بالارض وقسمها أربعة
 أقسام تشبه بالنصول الاربعة وقال الماوردى قبل انه على البروج الاثنى عشر والكواكب
 السبعة لان بيوتها اثنا عشر كالبروج ونقطه من جانبى القصر سبع كالكواكب السبعة فعُد

به الى تدبير الكواكب والبروج

الكبيرة الخامسة والاربعون بعد الاربعمائة اللعب بالشطرنج عند من قال
بغيره وهم أكثر العلماء وكذا عند من قال بجله اذا اقترن به قمار
أو اخرج صلاة عن وقتها أو سباب أو نحوها

اخرج أبو بكر الأثرم في جامعه بسنده عن واثله بن الاسقع رضى الله عنه عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى في كل يوم ثلثمائة وستين نظرة الى خلقه ليس لصاحب الشاه
فيها نصيب وفسر صاحب الشاه بلعب الشطرنج لانه يقول شاه * وأبو بكر الأثرم بسنده
عن أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا مررت بهمؤلاء الذين
يلعبون بهذه الازلام الترد والشطرنج وما كان من اللهو فلا تسلموا عليهم فانهم اذا اجتمعوا
وأكبوا عليها جاءهم الشيطان بجنوده فاحدق بهم كلما ذهب واحد منهم يصرف بصره عنها
لكرهه الشيطان بجنوده فايرالون يلعبون حتى يتفرقوا كالكلاب اجتمعت على جيفة
فأكلت منها حتى ملأت بطونهم ثم تفرقت * وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال أشد الناس
عذابا يوم القيامة صاحب الشاه يعنى صاحب الشطرنج الا تراه يقول قتلته والله مات والله
افتراء وكذا على الله قال على كرم الله وجهه الشطرنج ميسر الاعاجم * ومر رضى الله عنه على
قوم يلعبون الشطرنج فقال ما هذه التماثيل التى أنتم لها عاكفون لان عيسى أحدكم جراح حتى يطأها
خبر له من أن عيسى مات والله لغيره هذا خلقتم * وقال أيضا رضى الله عنه صاحب الشطرنج
أكثر الناس كذبا يقول أحدكم قتل وما قتل ومات ومات وقال أبو موسى الأشعرى رضى
الله عنه لا يلعب بالشطرنج الا خاطئ * وقيل لاسحق بن راهويه أترى فى اللعب بالشطرنج بأسا
فقال البأس كله فيه فقل له أهل الثور يلعبون به الاجل الحرب فقال هو فجور * وسئل محمد بن
كعب القرظى عن اللعب بالشطرنج فقال ادنى ما يكون فيها أن اللاعب به يعرض يوم القيامة
أو قال يحشر يوم القيامة مع أصحاب الباطل * وسئل ابن عمر رضى الله عنهما عن الشطرنج
فقال هو شر من الميسر ويوافقه قول مالك رضى الله عنه وقد سئل عن الشطرنج بالشطرنج
من التردأى ومر فى التردانه كبيعة عند أكثر العلماء * قال مالك بلغنا عن ابن عباس رضى الله
عنهما أنه ولى مال اليتيم فوجدها فى تركة والد اليتيم فأحرقها ولو كان اللعب به حلالا لما جاز
أحراقها لكونها مال یتيم لكن لما كان اللعب به حراما أحرقها فتكون من جنس الحجر اذا
وجدت فى مال یتيم تجب إراقته وهذا مذهب حبر الامة ابن عباس رضى الله عنهما * وقيل
لابراهيم النخعي مات يقول فى اللعب بالشطرنج فقال انه ملعون * وقال وكيع بن الجراح وسفيان
فى قوله تعالى وأن تستقسموا بالازلام هى الشطرنج * وقال مجاهد رضى الله عنه ما من ميت
يموت الا مثل له جلساؤه الذين كان يجالسهم فاحتضر رجل ممن كان يلعب بالشطرنج فقبيل له قل
لا اله الا الله فقال شاهك ثم مات فغلب على لسانه ما كان يعتاده فى حال حياته من اللعب بها فقال

ذلك اللغو الباطل عوض كلمة الاخلاص التي أخبر الصادق صلى الله عليه وسلم أن من كانت آخر
كلامه في الدنيا دخل الجنة أي من غير عذاب مطلقاً أو من بعض الوجوه وإنما وإنما بذلك لأن
كل مسلم لابد وان يدخل الجنة وان عذب فليس فائدة الاخبار بأن ختم الكلام بكلمة الاخلاص
يقضي دخول الجنة الآن فيه منية اقتضت تخصيصه بذلك وتلك المزية هي امدخوله ليهامع
الناجين من غير عذاب أو ان الله سبحانه يحقق عنه مما استحقه من العذاب فيدخل الجنة قبل
الاولى الذي كان يستحقه لولم يختم له بهذه الكلمة * ونظير ما ذكر عن هذا المختوم له بقوله شاهدك
ما جاء عن انسان كان يجالس شربة الخمر فلما احتضر لقن الشهادة فقال لمن يلقيه اشرب واسقني
ثم مات فلاحول ولا قوة الا بالله العظيم * وهذا مصادق الحديث المشهور ويموت كل انسان على
ما عاش عليه ويبعث على ما مات عليه فذال الله الكريم الغني المنان بفضله أن يتوفانا وأن يعثنا
على أكمل الاحوال الى أن نلقاه وهو راض عنا بكرمه انه هو الجواد الرحيم آمين * وفي فتاوى
النووي الشطر نجح حرام عند أكثر العلماء وكذا عندنا ان قوت به صلاة عن وقتها ولعب به على
عوض فان اتقى ذلك كره عند الشافعي وحرم عند غيره (فان قلت) كون الشطر نجح كبيرة عند من
قال بتحريمه وان خلا عن القمار وتضييع الصلاة ونحوهما هو ظاهر ما مر عن ابن عمر ومالك
وابن عباس رضي الله عنهم وغيرهم لان الحاقه بالميسر الواقع في كلام مالك وكونه شرامنه
الواقع في كلام ابن عمر ووافق ابن عباس له ظاهر في كونه كالميسر في كونه كبيرة وكذا قول
اسحق ان البأس كله فيه وانه فجور ووكذلك تفسير وكيع وسفيان الاسمةقسام بالازلام
في الآية باللعب بالشطر نجح فهذه كلها ظواهر في أنه عند الثاقلين بتحريمه كبيرة وأما كونه
كبيرة عند الثاقلين بحمله اذا اقترن به ما مر فالكبيرة انما جاءت من المنضم اليه لا من ذاته (قلت)
نعم هو كذلك لكن قد ينضم الانضمام من القبح ما لم ينضم الانفراد فلا يبعد جعل هذا الانضمام
مقتضيا لما زاد التخليط والتفسير عنه بتسمينه كبيرة نظراً لذلك (فان قلت) لو استقرقه اللعب
به حتى أخرج الصلاة عن وقتها غير ممتعة مد ذلك فواجه تأنيبه مع انه الآن غافل والغافل غير
مكلف فيستحب تأنيبه (قلت) محل عدم تكليف الغامبي والغافل حيث لم ينشأ النسيان
والغفلة والجهل عن تنصيره والا كان مكلفاً تماماً في الغفلة فلما صرحوا به في الشطر نجح
من انه لا يبعد باستغراقه في اللعب به حتى خرج وقت الصلاة وهو لا يشعر لما تقر بأن هذه
الغفلة نشأت عن تنصيره بعز يد بكابه وملازمته على هذا المذكور حتى ضيع بسببه الواجب
عليه وأما في الجهل فلما صرحوا به من أنه لو مات انسان فحقت عليه مدة ولم يجهز ولا صلى
عليه انتم جاره وان لم يعلم بعبوته لان تركه البحث عن أحوال جاره الى هذه الغاية تقصير شديد
فلم يبعد القول بعصيانه وتأنيبه (فان قلت) ما الفرق عندنا بين الرد والشطر نجح (قلت) فرق
أتمتاً بان التعويل في الرد على ما يخرج الكعبان فهو كالازلام وفي الشطر نجح على الفسكر
والتأمل وأنه ينفع في تدبير الحرب * قال الشافعي رضي الله عنه وأكره اللعب بالحزاة والفرق
انتهى والحزاة بحامهم له وزاى مشددة قطعة خشب يحفر فيها حفر ثلاثة أسطرو ويحفر فيها

حصا صغار يلعب بها وقد تسمى الاربعة عشر وهي المسماة في مصر بالمنقلة وفسرها سليم
في تقريره بانها خشبة يحفر فيها ثمانية وعشرون حفرة أربعة عشر من جانب وأربعة عشر من
الجانب الآخر ويلعب بها ولعلها نوعان فلا تخالف والقرق بكسر القاف وسكون الراء وحكى
الرافعي عن خط القاضي الروياني فتحهما وتسمى شطرنج المغاربة أن يخط على الارض خط مربع
ويجعل في وسطه خطان كالصليب ويجعل على رأس الخطوط حصا صغار يلعب بها قال الرافعي
وفي الشامل ان اللعب بهما كهو بالنرد وفي تعليق الشيخ أبي حامد انه كالشطرنج ويشبه أن يقال
ما يعتمد فيه على اخراج الكعبين فهو كالنرد وما يعتمد فيه على الفكرك فهو كالشطرنج قال الاذري
وهذا الصحيح ملحق موافق لفرق الجمهور بين النرد والشطرنج ثم نازع فيما نقله عن الشيخ أبي حامد
بان الهاملي نقل عنه أن الحزة كالنرد وسليمان نقل عنه أن الحزة والقرق كالنرد وبان البندني
صرح بانها كالنرد وهؤلاء الثلاثة هم رواية طريقة الشيخ أبي حامد وتعليقه وهو ما أورده الروياني
والعمراني * ونقل ابن الرفعة في المطالب أن تحريره ما هو ما ذهب اليه العراقيون كما صرح به
البندني وابن الصباغ ثم ذكر حكاية الرافعي عن تعليق أبي حامد وما بحثه وأقره * وقال
الاسنوي يؤخذ من بحث الرافعي الفرق السابق حلها لان كلامهم ما يعتمد فيه على الفكرك لا على
شي يرمى وأسقط من الروضة هذا البحث انتهى * واعترض الاذري ما ذكره بما مر عن سليم وغيره
من أنهم ما في معنى النرد سواء اذلو كان المعتمد فيهما الفكرك لم يكونا كالنرد سواء ثم قال الاذري
ولعل ذلك يختلف باختلاف عادات البلاد وأغبر ذلك انتهى * والحق ان الخلاف في ذلك ليس له
كبير جدوى لان الضابط اذا عرف وتقرر أدير الامر عليه متى كان المعتمد على الفكرك والحساب
فلا وجه الا الحل كالشطرنج ومتى كان المعتمد على الحزرو التخمين فلا وجه الا الحزمة كالنرد
قال الاذري وقضية ما مر عن الرافعي وقول الماوردي الصحيح الذي ذهب اليه الاكثر
تحرير اللعب بالنرد وأنه فسق ترتبه الشهادة وهكذا اللعب بالاربعة عشر المفوضة الى الكعب
وما ضاهاها فهي في حكم النرد في التحريم انتهى وتحريم اللعب بتسمية العامة الطاب والدك فان
الاعتماد فيه على ما يخرج القصبات الاربع وفي النفس منه شيء اذا خلعا عن القمار والسخف
لكنه قد يجزأ اليه ما ذكر نحوه في الخادم قال ومثله الكحفة وأما اللعب بالخاتم فكلام
الرافعي في باب المسابقة يقتضي جوازه لانه منع المسابقة عليه بالعوض وبما صرح الصمري
في شرح الكفاية هنا قال الزركشي وفيها أيضا ويلحق باللعب بالنرد اللعب بالاربعة عشر
وبالصدر والسلفة والثواقيل والكعب والربارب والذرافات قال وكل من لعب بهما هذا الجنس
فسخيف مردود الشهادة قارا وغيره انتهى قال الاذري وبعض ما ذكر لا اعرفه

الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والاربعون والخمسون

والحادية والخمسون بعد الاربعمائة ضرب وتر واستماعه

وزمر عزمار واستماعه وضرب بكوبة واستماعه

قال تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزا وأولئك

لهم عذاب مهين * فسر ابن عباس والحسن رضي الله عنهم لهو الحديث بالملاهي وسياق بيانها
وقال تعالى واستقر من استقر منهم بصوتك فسرهم مجاهد بالغناء والمزامير وسياق حديث أنه
صلى الله عليه وسلم قال إن الله يغفر لكل مذهب إلا صاحب عرطبة أو عرطابة أو كوبة والاولى
العود * (تنبيه) * عذبة الست تبع فيه الاكثرين في بعضها وقياسه الباقي بل في الشامل
كما يأتي التصريح بذلك في الكل * قال الامام قال شيخنا أبو محمد سماع الاوتار مرة واحدة
لا يوجب رد الشهادة وانما رد بالصرار وقطع العراقيون ومعظم الاصحاب أنه من البكار هذا
لفظه وتابعه عليه الغزالي قال وما ذكرناه في سماع الاوتار مقروض فيما لا يمكن الاقدام
عليها مرة يشعربا لاخلال والا فلمرة الواحدة ترتبها الشهادة وطرد الامام ذلك في كل ما يجانسها
ويوقف ابن أبي الدم فيما نسبته الامام للعراقيين وقال لم أر احدا منهم صرح به بل حزم الماوردي
وهو منهم بنقيض ما حكاه الامام فقال اذا قلنا بتحریم الاغاني والملاهي فهي من الصغار دون
البكار فنقتصر الى الاستغفار ولا ترتب الشهادة الا بالصرار ومعنى قلنا بكراهة شيء منها فهي من
الخلعة لا تقتصر الى الاستغفار ولا ترتب الشهادة بها الامع الاكثر انتهى وتابعه في المذهب
وكذلك القاضي حسين فإنه قال في تعليقه قال بعض أصحابنا لو جلس على الديباج عند عقد
النكاح لم ينعقد لانه محل الشهادة فيه كالاداء والذي صار اليه المصلون أن هذا من
الصغار وما يذرمه لا يوجب النسيق وتابعه الفوراني في الانابة وروايتكار ابن أبي الدم على
الامام ما ذكر بأن المحلى صرح في ذخائره بما يوافقه فقال ان يكون ذلك من البكار وهو ظاهر
كلام الشامل حيث قال من استمع الى شيء من هذه المحرمات فسق وردت شهادته ولم يشترط
تكرار السماع انتهى * هذا حاصل كلام القائلين بالحرمه وروايت ذلك مقالات لا بأس ببيانها
فنقول يحرم ضرب وسماع كل مطرب كطنبور وعود ورباب وجنك وكعبة ودرج وصنج
ومزمار عراقي ويراغ وهو الشبابة وكوبة وغير ذلك من الاوتار والمعازف جمع معزفة فيل
هي أصوات القبان اذا كانت مع العود والا فلا يقال لها ذلك وقيل هي كل ذي وتر لانها
آلات الشرب فمدعو اليه وفيها تشبه باهل وهو حرام ولذلك لورث جماعة مجلسا وأحضر والاه
آلة الشرب واقداحه وصبوا فيه المسكخبين ونصبوا اساقيا يدور عليهم ويسقيهم ويجب بعضهم
بعضا بكلماتهم المعتادة منهم حرم ذلك وصح من طرق خلافها وهم فيه ابن حزم فقد علمته
البخاري ورواه الاسماعيلي وأحمد وابن ماجه وأبو نعيم وأبو داود وباسانيد صحيحة لا مطعن
فيها وصححه جماعة آخرون من الأئمة كما قاله بعض الحفاظ على أن ابن حزم صرح في موضع
آخر بأن العدل الراوي اذا روى عن أدركه من العدل فهو على اللقاء والسماع سواء قال
أخبرنا أم حدثنا أو عن فلان أو قال فلان فكل ذلك محمول منه على السماع انتهى فتأمل تناقضه
لنفسه حيث حكى على قول البخاري قال هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد قال حدثنا عبد
الرحمن بن يزيد وساق سنده الى أبي عامر وأبي مالك الاشعري أنه صلى الله عليه وسلم قال ليكون
في أمتي قوم يستحلون الحرأى بكسر الحاء المهملة وفتح الراء المهملة مع التخفيف وهو الفرج أي

قوله حيث حكم على
قول البخاري كذا
في جميع الاصول
وكأنه حذف
المحكوم به للعالم به
من قوله بعد ومن
عجيب تساهل الخ
اه صححه

الزنا والحري والنحر والمعازف وهذا صريح ظاهر في تحريم جميع آلات اللهو والمطربة وقد حكى
 الشيخان أنه لا خلاف في تحريم المزمار العراقي وما يضرب به من الاوتار * ومن عجيب تساهل
 ابن حزم واتباعه لهواه انه بلغ من التعصب الى أن حكم على هذا الحديث وكل ما ورد في الباب
 بالوضع وهو كذب صراح منه فلا يحل لاحد التعويل عليه في شيء من ذلك * وقال الامام
 أبو العباس القرطبي أما المزمار والاوزار والكوبة فلا يختلف في تحريم استماعها ولم أسمع عن
 أحد ممن يعتبر قوله من السلف وأئمة الخلف من يبيح ذلك وكيف لا يحرم وهو شعار أهل الخمر
 والفسوق ومهيج الشهوات والفساد والمجون وما كان كذلك لم يشك في تحريمه ولا في تقسيم
 فاعله وتأنيبه انتهى * وقول بعض شراح المنهاج كون المزمار من شعار الشر به قديمين والغالب
 أنهم لا يحضرونه فان فيه اظهار الحال لهم قال الاذرعى باطل بل يحضرونه في مكانهم الذي
 لا تظهر فيه أصوات المعازف ويظهره أرباب الولايات المجاهرون بالفسق * وفي الاحياء المنع من
 الاوتار كاهل الثلاث علل كونها تدعو الى شرب الخمر فان الذات الحاصلة تدعو اليها فلهذا
 حرم شرب قليلها وكونها في قريب العهد بشربهم تذكروا مجالس الشرب والذكري سبب
 انبعاث الفسوق وانبعاثه سبب للاقدام وكون الاجتماع على الاوتار صار من عادة أهل الفسق
 مع التشبه بهم ومن تشبه به يشوم فهو منهم انتهى * اذا تقرر ذلك فقد حكيت آراء باطلة وآراء
 ضعيفة مخالفة للاتفاق المذكور * منها قول ابن حزم لم يصح في تحريم العود حديث وقد سمعته
 ابن عمرو بن جعفر رضي الله عنهم وهو من جوده على ظاهريته الشيعة القبيحة كيف والعود
 من جملة المعازف وقد صح في تحريمها الحديث المذكور آنفا وما زعمه عن هذين الامامين ممنوع
 ولا يثبت ذلك عنهما واحشاهما من ذلك مع شدة ورعهما وتحريم ما واتباعهما وبعدهما من اللهو
 ولئن سلم ما زعمه ابن حزم في ذلك الحديث ففي عموم الاحاديث الخاصة على ذم البدع والمحدثات
 وانكارها ما يدل على تحريمه دلالة لا مدفع لها * وقد قال الماوردي من أجله أصحابنا كان بعض
 أصحابنا يخص العود بالاباحة من بين الاوتار ولا يحرمه لانه موضوع على حركات تنفي الهيم
 وتقوى الهمة وتزيد في النشاط * قال الماوردي وهذا الوجه له انتهى وبقول الماوردي في رد
 هذا الوجه لا وجه له تندفع منازعة الاسنوي الشيخين في تقييد الخلاف في الاوتار ووجه
 الاندفاع أنه شاذ منافي للدليل فكان في حيز الطرح والاعراض عنه وعدم الاعتماد به على أن
 قول الاسنوي في حكاية هذا الوجه اطلاق الشيخين في الخلاف في الاوتار ليس كذلك فقد حكى
 الماوردي والرويان في البحر وجهها أن العود بخصوصه حلال لما يقال انه ينفع من بعض
 الامراض معترض بانه اذا كان معلا ينفعه لبعض الامراض فينبغي تقييد الاباحة بمن به ذلك
 المرض دون غيره وأيضا فاذا أبيع لحاجة المرض فلا ينبغي ان يقتصر على حكاية وجهها بل يحزم
 بجوارها اذا انحصر التداء في كاي يجوز التداء بالنجس حينئذ وقد حرم الحلي في منهاجه بأن
 آلات اللهو اذا كانت تنفع من بعض الامراض أبيع سماعها قال ابن العماد وما قاله متعين انتهى
 وهو كما قال وحينئذ فلا حجة في هذا الوجه فانضم نفي الشيخين الخلاف في الاوتار وانما كلها

حرام بالاخلاق * وأما حكاية ابن طاهر عن صاحب التنبيه أنه كان يبيع سماع العود ويسمعه وأنه مشهور عنه وأن أحدا من علماء عصره لم ينكره عليه وأن حله هو ما أجمع عليه أهل المدينة فقد ردوه على ابن طاهر بأنه يحازف اباحي كذاب رجس العقيدة فنجسها ومن ثم قال الأذري عقب كلامه هذا وهذه مجازفة وانما فعل ذلك بالمدينة أهل المجانة والبطالة ونسبته ذلك إلى صاحب التنبيه كما رأيت في كتابه في السماع نسبة باطلة قطعاً وقد صرح في مذهب هنا وفي الوصايا بتحريم العود وهو قضية ما في تنبيهه ومن عرف حاله وشدة ورعه وميتين تقواه جزم ببعده عنه وطهارة ساحته منه وكيف يظن ذولب في هذا العبد القات أنه يقول في دين الله ما يفعل ضده مع ما في ذلك من غليظ الذم والمقت وكل من ترجم له رجه الله لم يذكركم شيأ من هذا فيما أعلم ومن مجازفة ابن طاهر أيضاً قوله وأنه مشهور عنه ودعوى ابن طاهر اجماع الصحابة والتابعين على اباحة الغناء واللهو تعمى وتصم انتهى كلام الأذري وبه يرتقل الاسنوي عن ابن طاهر ما ذكر عن الشيخ أبي اسحق ولم يتعقبه ومن ثم قال في الخادم وهذا تليس من الاسنوي قلده فيه صاحبه الكمال الادفوي في كتابه الامتاع ولا يجوز حكاية هذا عن الشيخ أبي اسحق فان ابن طاهر متمسكاً به عنده أهل الحديث بسبب الاباحة وغيرها وقول الخادم اعتراض على قول الشيخين بل المزمار العراقي وما يضرب به الاوتار حرام بالاخلاق هذا فيه نظر اذ لا مناسبة لذكر ذي الاوتار مع من امير القصب يرتبان بينهما مناسبة تامة لما بين المزامير وذوات الاوتار من التجانس * ومنها قول الماوردي في الصنج يكره مع الغناء ولا يكره منفردا لانه بانفراده غير مطرب وهو شاذ ومن ثم لما نقله عنه في البحر زيفه مع أن صاحب البحر كثير المتابعة للماوردي بل أكثر بجره من حاويه * قال أبو حامد وسئل الشافعي رضى الله عنه عن هذا فقال أول من أحدثه الزنادقة في العراق حتى يلهوا الناس عن الصلاة وعن الذكر * قال الجوهرى وغيره والصنج هو ما يتخذ من صقر يضرب أحدهم مابالا آخر مختص بالعرب وذو الاوتار مختص بالعجم وهما معربان قال الأذري وزعم قاضي حجة البارزى أن مراد الرافي الثاني وهذا عجيب منه وقد قال الرافي من بعد ان الضرب بالصفاقتين حرام ذكره الشيخ أبو محمد وغيره ويتوقف الامام فيه لانه لم يرد فيه خبر بخلاف الكوبة انتهى ثم قال الأذري والصنج العربي كالصفاقتين أو هو هي ويوافقه قول ابن معين الجزري في تنقيبه على المذهب من الآلات المحرمة المطربة من غير غناء الصليل بكسر المهملة وتشديد اللام المكسورة وهو الصنج من الصلول وهو صوت الحديد اذا وقع بعضه على بعض انتهى والذي دل عليه كلام المحكم ان الصنج يطلق على ما في الدفوف وهو عربي وعلى ذي الاوتار وحينئذ يجوز حمل كلام الرافي في الصنج على النوعين لا كما ظنه البارزى رحمه الله * وفي البحر نقل تحريم الضرب بالصفاقتين عن الاصحاب مطلقاً وفي الخادم لم يبين الرافي المراد بالضرب بالصفاقتين * وقال ابن أبي الدم اختلف الفقهاء المتأخرون فيه فبعضهم يقول هو البثيرات وبعضه التعليل بأنه من عادة أهل الشرب وبعضهم يفسره بالصنوج المتخذة من الصفر التي تضرب مع الطبول والرباب والنقارات وهذا

يضعه أنه ليس بطرب ولا يحدث بسماعه لذة لذى اب سليم وعقل صحيح * وفي الحساوى الملاهى
 اما حرام كعود وطنبور ومغزفة وطبل ومزمار وما ألهى بصوت مطرب اذا انفراد أو مكرره
 وهو ما يزيد الغناء طربا ولم يطرب منفردا كالصنج والقصبة فيكره مع الغناء لا وحده أو مباح
 وهو ما خرج عن آلة الطرب الى انداز كالبرق وطبل الحرب أو لجمعة وإعلان كالدف في النكاح
 انتهى وما ذكره في الصنج شاذ كما مر ومحلّه ان فسر بغير الصفاقين أماهما فلا طرب فيهما كما مر
 نعم الخشون يعاطونهم ما في بعض البلاد فينبذ تبعه الحرمة لما يأتي في الكوبة * والطنبور
 يضم أوله غير العود كما هو مشهور عند أهل الصناعة * وقال اللغويون هو العود قيل وكان كلاً
 من العود والطنبور وغيرهما اسم جنس تحتها أنواع وقد يشمل اسم العود سائر الاوتار وعبرة
 العمرانى وخلاتق من الاصحاب الاصوات المكتسبة ثلاثة أشرب محرم وهو ما يطرب
 من غير غناء كعود وطنبور وطبل ومزمار ومغزف ونايات وأبكار ورباب وما أشبههما انتهى
 والمزامير تشمل الصرنائى وشى قصبية ضيقة الرأس متسعة الآخر يربها في المواكب
 والحرب وعلى المقارنات ويشمل الكترجة وهى مثل الصرنائى الا أنه يجعل في أسفل القصبية
 قطعة نحاس معوجة يرتبها في أعراس البوادي وغيرها ويشمل الناي وهو أطرب من
 الاولين والمقرونة وهى قصبتان ملتقيتان قيل وأول من اتخذ المزامير بنو اسرائيل قال
 الرافعى وفي شرب القضيبي على الوسائد وجهان الذى أورده العراقيون انه يكره وأشار
 صاحب المهذب الى ترجيح التحريم انتهى وفي الكافي عن المروزة التحريم أيضا واعتراض
 بأن الشيخ أباعلى من أكبرهم جزم بالحرمة وألحق صاحب الكافي بالشرب بالقضيبي
 فيما ذكر التصفيق باليد في السماع * وقال الحلبي يكره التصفيق للرجال لانه مما يخص به النساء
 وقدم منع الرجال من التشبه بهن كما صنعوا من لبس المزعفران انتهى * وقضيته كما قال الزركشى
 أنها كراهة تحريم لان التشبيه بالنساء حرام بل كبيرة على ما مر * ومنها قول الرافعى كلما وردى
 والخطابى والرويانى والغزالي وصاحبه شمس الدين يحيى والباقرى يحل البراع وهو الشبابة
 لانها تنشط على السير في السفر فأشبهت الحذاء وهذه مقالة شاذة كما قاله الاذرى فقد حرّمها
 جمهور الاصحاب ورجحه النووى وصوّبه ابن أبي عصرون قال بل أجدر بالتحريم من سائر
 المزامير المنفق على تحريمها الشدة طربها وهى شعار الشربة وأهل الفسق اذهى آلة كاملة
 عند أهل المودى سقى وافية بجميع النعمات وقيل تنفد قيراطا وقال بعضهم هى من أعلى
 المزامير فكل ما لاجله حرمت المزامير موجود فيها أو زيادة فمكون أولى بالتحريم والمنازعة في هذا
 مكبرة وهو الموافق للمنقول فانه الذى نص عليه الشافعى والجمهور وأيضا فقد حرم الشافعى
 ما دونها في الاطراب بكثير كالكوبة وطبل اللهو وهو الطبل الكبير والدف في غير العرس
 والختان وما حرّمه الا لانه لهو ولا ينفع به فيما يجوز في الشبابة مع كونها لهو وايضا عن ذكر
 الله وعن الصلاة المملى الى أوطار النفوس ولذا تم افسهى بالتحريم أحق وأولى * قال الاذرى
 ومخالفة النووى الرافعى في الشبابة هى المذهب وقضية كلام العراقيين وغيرهم وأحسن

في الذخائر بنقله عن الاصحاب تحريم المزامير مطلقا انتهى وحرم العراقيون المزامير كلها
 من غير تفصيل فاذا المذهب الذي عليه الجماهير تحريم الشبابة وقد اُتُنبى الامام الذولقي
 في دلائل تحريمها وقال العجب كل العجب عن هومن أهل العلم يزعم ان الشبابة حلال ويحكمه
 وجهه المستند له الاخبار ولا أصل له وينسبه الى مذهب الشافعي ومعاذ الله أن يكون ذلك
 مذهبه أو لاحد من أصحابه الذين يقع عليهم التعويل في علم مذهبه والانتماء اليه وقد علم من
 غير شك أن الشافعي رضي الله عنه حرّم سائر أنواع الزمر والشبابة من جلد الزمر وأحد
 أنواعه بل هي أحق بالتحريم من غيرها لما فيها من التأثير فوق ما في ناي وصرناى وما حرمت
 هذه الاشياء لاسمائها وألقابها بل لما فيها من الصدق ذكر الله وعن الصلاة ومفارقة
 التقوى والميل الى الهوى والانغماس في المعاصي واطال النفس في تقرير هذا التحريم وأنه
 الذى درج عليه الاصحاب من لدن الشافعي رضي الله عنه الى آخر وقت من البصريين
 والبغداديين والخراسانيين والشاميين والخزريين ومن سكن الجبال والحجاز * وما وراء
 النهر واليمن كلهم يستدل بقصة ابن عمر رضي الله عنهما انتهى وكأنه يعرض في صدر كلامه
 بالغزالي فإنه كان كالمعاصر له لولادته بعد وفاته بخمسة عشر سنين * وقال الامام جمال الاسلام
 ابن البزري بكسر الباء فزاي فراء نسبة الى البز وهو حب السكّان في فتاويه الشبابة زمر
 لا محالة حرام بالنص والمشهور بتحريمها ويجب انكارها وتحريم استماعها ولم يقبل العلماء
 المتقدمون ولا أحد منهم بحلها وجواز استماعها ومن ذهب الى حلها واستماعها فهو
 مخطئ انتهى وقول الماوردي تم كردى المصرا لاستعمالها في السخف وتباح في السفر
 والمرعى لانها تحت السير وتجمع البهائم اذا سرحت ضعيف بل شاذ أيضا اللهم الا أن
 يحمل كالتول بالحل مطلقا على ما اذا كان يصفر فيها كالاطنال والرعاة على غير قانون بل
 صفيرا مجردا على غلط واحد لان الحل حينئذ قريب كما قاله الاذري قال أما لو صفرهم على
 القانون المعروف من الاطراب فهي حرام مطلقا بل هي أجدر بالتحريم من سائر المزامير المتفق
 على تحريمها لانها أشد اطرابا وهي شعار الشمية وأهل الفسوق وقال بعض أهل الصناعة هي
 آلة كاملة وافيسة بجميع النغمات وقال الآخرون تنقص قيراطا قال أبو العباس القرطبي
 هي من أعلى المزامير وكل ما لاجله حرمت المزامير موجود فيها وزيادة فتكون أولى بالتحريم قال
 الاذري وما قاله حق واضح والمنازعة فيه مكابرة وحديث ابن عمر الذى مرّت الاشارة اليه
 اختلف فيه الحفاظ وهو ما رواه نافع عنه أنه سمع صوت زمارة راع فجعل اصبعيه في أذنيه
 وعدل عن الطريق وجعل يقول يا نافع أسمع فأقول نعم فلما قلت لا رجعت الى الطريق ثم قال
 هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل رواه أبو داود وقال انه منكر * وأخرجه
 ابن حبان في صحيحه وسئل عنه الحافظ محمد بن نصر السلامي فقال انه حديث صحيح قال وكان
 ابن عمر رضي الله عنهما بالغاذ ذال عمره سبع عشرة سنة قال وهذا من الشارع ليعترف أمته
 ان استماع الزمارة والشبابة وما يقوم مقامهما محرم عليهم استماعه ورخص لابن عمر لانه حالة

ضرورة ولم يمكنه الا ذلك وقد يباح المحذور للضرورة قال ومن رخص في ذلك فهو مخالف للسنّة
 انتهى قال الاذرى وبهذا الحديث استدل أصحابنا على تحريم المزامير وعليه بنوا التحريم
 في الشبابة * وأما من استدل به على اباحته فمستكبر لأنه صلى الله عليه وسلم لم يأمر ابن عمر بسد
 أذنيه ولا نهى الراعى فدل على أنه انما فعله تنزيهاً وأنه كان في حال ذكر أو فكير وكان السماع
 يشغله فسد أذنيه لذلك فردوا عليه بأمور (منها) أن تلك الزمارة لم تكن مما يتخذها أهل هذا الفن
 الذى هو محل النزاع من الشبابات التى يتقنونها ويحتجها أنواع كلها مطربة ومعلوم أن زمر الراعى
 في قسبة ليس كزمر من جعله صنعة وتأنق فيه وفي طرائقه التى اخترعوا فيها انغمات تحرّك الى
 الشهوات ومنها أنه صلى الله عليه وسلم انما لم يأمر ابن عمر بسد أذنيه لأنه تقرّر عندهم أن أفعاله
 صلى الله عليه وسلم حجة كقوله الخفين فعلى ذلك يادى ابن عمر الى التأسى به وكيف يظن به أنه ترك
 التأسى وهو أشد العداية رضى الله عنهم تاسياً ومن ثم قال الذولقي هذا لا يخطر ببال محصل قط
 عرف قدر العداية رضى الله عنهم واطلع على سبيلهم قال وقوله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله هل
 تسمع معناه تسمع هل تسمع وانما أسقط تسمع دلالة الكلام عليه اذ من وضع اصبعه في أذنيه
 لا يسمع وانما أذن له في هذا القدر لموضع الحاجة ومنها أن الممنوع هو الاستماع لا السماع
 لاعتن قصداً اتفاقاً ومن ثم صرح أصحابنا أن من بجواره سماع آلات لهو ومحترمة ولا يمكنه ازالها
 لا تلزمه النقلة ولا يأثم بسماعها لاعتن قصداً واصغاء * قال الاذرى والجواب بأن قوله زمارة راع
 لا يعين انها الشبابة فإن الرعاة يضربون بالشعبية وغيرها يوههم ان ما يسمى شعبية مباح مفروغ
 منه وهذا لم أره لاحد وهى عبارة عن قصبات عده صغار تجعل صفواً ولها اطراب بحسب حدق
 متعاطيها وهى شبابة أو هنز مار لا محالة انتهى وبما تقرّر في الدليل اندفع قول البلقيني ميلا
 لباحة الشبابة لا يثبت التحريم الا بدليل معتبر ولم يقدّم النووى دليل على ذلك ورد عليه أيضاً
 بأنه لو سلم أنه لا دليل فى الحديث فهنا دليل واضح على تحرّيمها وهو كما علم مما مرّ القياس على
 الآلات المنفق على تحرّيمها الاشتراكها معها فى كون كل مطرباً بل ربما كان الطرب الذى
 فى الشبابة أشد منه فى نحو الكعجة والربابة فهو اتم قياس أولى أو مساواة بالنسبة الى
 المذكورين وهما حرام بلا خلاف فكذا هى وسميت براعاً بفتح التحيّة وتخفيف الراء وبالعين
 المهملة نخلو جوفها ومنه رجل يراع لقلب له وهو اسم جنس واحده يراعة كما فى تهذيب
 النووى وقال الجوهري اليراع القصب واليراعة القصبة وحينئذ فتفسر اليراع بالشبابة فيه
 تجوز لما تقرّر أنه جمع يراعة فكيف يفسر بالقرود قال بعض المتأخرين وليس من محل اختلاف
 الشيخين القصب المسمى بالموصول لأنه يضرب به مع الاوتار وهو من شعار شاربي الخمر كما لا يخفى
 على من اطالع على أحوالهم وقد قال الراعى ليس المراد باليراع كل قصب بل المزمار العرافى
 وما يضرب به مع الاوتار حرام بلا خلاف ولنظرة مع هو ما فى نسخة معتدّة من العزيز والموجود
 فى كثير منه وما يضرب به الاوتار وبما تقرّر قريباً فى ردّ كلام البلقيني يرد أيضاً قول التاج
 السبكي فى توشيح لم يقدّم على دليل على تحريم اليراع مع كثرة التبع والذى أراه الحل فان

انضم اليه محترم فلكل منهما حكمه ثم الاولى عندى لمن ليس من أهل الذوق الاعراض عنه
مطلقا لان غاية ما فيه حصول لذة نفسانية وهى ليست من المطالب الشرعية وأما أهل الذوق
فخالهم من لم اليهم وهم على حسب ما يجدونه فى أنفسهم * ونقل القاضى حسين عن الجنيدي أنه
قال الناس فى السماع اقسام وهو حرام عليهم لبقاء نفوسهم واما زهاد وهو مباح لهم لحصول
مجاهدتهم واما عارفون وهو مستحب لهم لحماية قلوبهم وذكر نحوه أبو طالب المكي وصححه
السهروردي فى عوارفه والظاهر أن الجنيدي لم يرد التحريم الاصطلاحي وانما أراد أنه لا ينبغي
ثم نقل عن والده افتاء نظما حاصله ان نحو الرقص والدف فيه خلاف وانه لم تأت شريعة قط
بأنه قربة وأن من قال بجحله انما جعل مباحا وان من اصطفاه لديه متعبدا بحدوده فقد باء
بحسرة وخسار وان العارف المشتاق اذا هزه وجد فهم فى سكراته لا يلحظه لوم بل يحمد حاله
اطيب ما يلقاه من اللذات انتهى قال غيره اما سماع أهل الوقت لحرام بلا شك فنية من المنكرات
كاختلاط الرجال بالنساء واقتتان العامة بالله وما لا يحصى فالواجب على الامام قصرهم عنه
وذكر القاضى أن من تعود السماع مرارا فى كل شهر فسق وردت شهادته أو مرة فسق
ولم ترد شهادته وردة الاذرى بأنه خلاف المفهوم من كلام الفقهاء * وقال الغزالي السماع
اما محبوب بأن غلب عليه حب الله وبقائه فيستخرج به أحوال من المكاشفات والملاطفات
واما مباح بأن كان عنده عشق مباح لحليته أو لم يغلب عليه حب الله ولا الهوى واما محترم
بأن غلب عليه هوى محرم وسئل العز بن عبد السلام عن استماع الانشاد فى المحبة والرقص
فقال الرقص بدعة ولا يعطاه الا ناقص العقل فلا يصلح الا للنساء واما سماع الانشاد المحرك
للاحوال السنية المذكور لا مورا الا آخرة فلا بأس به بل يندب عند الفتور وساعة القلب
ولا يحضر السماع من فى قلبه هوى خبيث فانه يحرك ما فى القلب * وقال أيضا السماع يختلف
باختلاف السامعين والمسموع منهم وهم اما عارفون بالله ويختلف سماعهم باختلاف
أحوالهم فمن غلب عليه الخوف أثر فيه السماع عند ذكر المخوفات بفؤ حزن وبكاء وتغير لون وهو
اما خوف عقاب أو فوات ثواب أو انس وقرب وهو أفضل الخائفين والسامعين وتأثير القرآن
فيه أشد ومن غلب عليه الرجاء أثر فيه السماع عند ذكر المرجيات وسماع من رجأه
للانس والقرب أفضل من سماع من رجأه الثواب ومن غلب عليه حب الله لانعامه عليه
فيؤثر فيه سماع الانعام والاكرام اول كماله المطلق فيؤثر فيه ذكر شرف الذات وكمال الصفات
فهو أفضل من جميع ما قبله ويختلف هؤلاء فى المسموع منه فالسماع من الولي أشد تأثيرا
من السماع من عامي ومن نبي أشد تأثيرا منه من ولي ومن الرب تعالى أشد تأثيرا منه من
النبي ولهذا لم يشتغل النبيون والصديقون وأصحابهم بسماع الملاحى والغناء واقتصروا
على سماع كلام ربهم ومن غلب عليه هوى مباح كن يعشق حليته فيؤثر فيه آثار الشوق
وخوف الفراق ووجاء التلاق فسماعه لا بأس به ومن غلب عليه هوى محترم كعشق أمرد
أو أجنبية فيؤثر فيه السعى الى الحرام وما أدى الى الحرام حرام اما من لم يجد فى نفسه شيئا

من هذه الاقسام الستة فيكره سماعه ومز عن الغزالي انه مباح وقد يحضر السماع فجرة
يكون وينزعون لا غراض خبيثة أبطنوها ويرأون بانه اشئ محمود * واعلم أنه لا يحصل
السماع المحمود الا عند ذكر الصنات الموجبة للاحوال السنية والصنات المرضية انتهى كلام
الشيخ ملخصا * قال الاذرى ولابي القاسم القشيري رحمه الله وهو معدود من أئمة الشافعية
مؤلف في السماع ذكر فيه ان من شرائطه معرفة الاسماء والصفات ليعلم صفات الذات
من صفات الافعال والمخلوقات وما الممتنع في نعت الحق وما يجوز وصفه به وما يجب وما يصح
اطلاقه عليه من الاسماء وما يتنعف هذه شرائط صحة السماع على لسان أهل التكصيل من ذوى
العقول وأما عند أهل الحقائق فالشرط فناء النفس بصدق المجاهدة ثم حياة القلب بروح
المشاهدة فن لم تتقدم بالصحة معاملته ولم تحصل بالصدق منازلته فسماعه ضياع وتواجده
طباع والسماع قسنة يدعو اليها استيلاء الفسق الا عند سقوط الشهوة وحصول الصفة
وأطال بما يطول ذكره وبما ذكره يبين تحريم السماع والرقص على أصك كثر متصوفة الزمان
لقد شروط القيام بأدابه انتهى (ومنها) قول الامام في الكوبة لورددنا الى مسلك المعنى فهى
في معنى الدف واست أرى فيها ما يقتضى تحريمها الا أن المختفين يولعون بهار يعتادون
ضربها وقوله أيضا الذي يقتضيه الرأي ان ما يصدور منه ألحان مستلذة تهيج الانسان
وتستحبه على الطرب ومجالسة أحداته فهو المحرم والمعارف والمزامير كذلك وما ليس له صوت
مستلذ وانما يفعل لانغام قد تطرب وان كانت لا تستلذ فجميعها في معنى الدف والكوبة
في هذا المسلك كالدف فان صح فيها تحريم حرمانها والالتوقفنا فيها وقوله أيضا ليس فيه
من جهة المعنى ما يميزه من سائر الطبول الا أن المختفين يعتادون ضربه ويتولعون به فان صح
حديث علمنا به انتهى ويرده ما يأتي ان هذا بحث منه مخالف للاجماع فلا نقول عليه وأنه حيث
وجد في المسئلة اجماع فلا ننظر الى صحة الحديث وضعفه وقد نقل الامام نفسه عن أبيه الشيخ
أبي محمد الجويني ما يوافق الاجماع فقال كان شيخى يقطع بتحريمها ويقول فيها أخبار مغلفة
على ضاربها والمستمع الى صوتها وقد نص الشافعي على أن الوصية بطل اللهو باطله ولا نعرف
بطل اللهو بل بتحقيق المعارف حتى تبطل الوصية به الا الكوبة وتبعه في البسيط فقطع بتحريمها
وأنه لا يحرم من الطبول الا هي لكن اعترض ذلك بقول الكافي الكوبة حرام وطبل اللهو
في معناها فدل على أنه غيرها وبأن العراقيين حرّموا الطبول كلها من غير تفصيل ويجب
بأن هذه طريقة ضعيفة والاصح حل ما عدا الكوبة من الطبول وقيل أراد العراقيون طبول
اللهو كما صرح به غير واحد ومن أطلق تحريم طبول اللهو العمراني والبغوي وصاحب
الاتصار وهو المحكي عن الشيخ أبي حامد وقضية ما في الحاوى والمقنع وغيرها وعبرة
القاضي أما ضرب الطبول فان كان طبل اللهو فلا يجوز واستثنى الحلبي من الطبول طبل الحرب
والعبد وأطلق تحريم سائر الطبول وخص ما استثناه في العبد بالرجال خاصة وهذه طريقة
ضعيفة أيضا * وعدّ جمع من العراقيين من المحرّمات الا بكار وأما قول الاذرى عقب كلام

الامام الثاني انه بحث في غاية الحسن فغير مقبول منه لمخالفته لصريح كلامهم وقد قال ابن الرفعة عقبه وهذا يدل على أن الاخبار الواردة في الكوبة لم تصح عنده ومما يردده أيضا قول سليم في تقريره بعد أن ذكر تحريم الكوبة وفي الحديث أن الله يغفر لكل مذهب الا صاحب عرطابة أو كوبة والاولى العود ومع هذا فانه اجماع انتهى فتأمل نقله الاجماع على تحريم الكوبة وهو من أكابر أصحابنا ومقدميهم يتضح لك ان بحث الامام الذي استحسنه الازري مخالف للاجماع وحينئذ فلا فرق بين أن يصح الحديث وأن لا وهو ما قاله بعضهم لان الاجماع حجة وان صح الحديث بخلافه اذ لا يكون الا عن دليل سالم من الطعن والمعارض فكان أقوى وقد نقل الاجماع أيضا على تحريم الكوبة القرطبي وهو من أئمة النقل فقال كما مر عنه لا يختلف في تحريم استماعها ولم أسمع عن أحد ممن يعتبر قوله من السلف وأئمة الخلف من يبيح ذلك وقول الامام ان الخنثيين يعتادون ضرب الكوبة ويتولعون به من أقوى الأدلة على تحريمها لان ما كان من شعار الخنثيين يحرم فعله لحرمة التشبه بهم * قال الامام والطبول التي تهبها للاعب الصبيان ان لم تلحق بالطبول البكار فهي كالدف وليست كالكوبة بحال انتهى والذي يتجه انها ان كانت على صورة الكوبة حرم تمكين الصبي منها أو على صورة بقية الطبول لم تحرم لما مر أنه لا يحرم من الطبول الا الكوبة كما صرح به الشيخان وغيرهما * وعبارة الراعي وفي الاحياء ولا يحرم صوت طبل الا الطبل الذي يسمى الكوبة فانه ورد النهي عنه وهو طبل طويل متسع الطرفين ضيق الوسط انتهى وتفسيره الكوبة بما ذكر تبع فيه الامام والغزالي وقضية كلام الاسنوي تشتردها له وليس كذلك ومن فسر ها بالطبل أحد رواة الحديث علي بن ندبة كما ذكره البيهقي عن سفيان عنه وتفسير الراوي مقدم على تفسير غيره لانه أعلم بعرويه وكذا الجوهرى فقال هي الطبل الصغير المختصر وكذا عبد اللطيف البغدادى في لغة الحديث وكذا الماوردى قال الازري وهو مراد الفقهاء وقال صاحب التفتيح الصحيح أنها الطبل المذكور كان يلعب به شباب قريش بين الصفا والمروة وقال آخرون هي الترد منهم الخطابي وغلط من قال انها الطبل وذكره ابن الاعرابي والزحشمري وصححه ابن الاثير في النهاية قال الازري وفيما سبق عن الجوهرى وغيره ما يدفع التغليب نعم اطلاقها على كل ما يسمى طبل ليس بجيد انتهى * والحاصل أن الكوبة تطلق على الطبل السابق وهو مراد الفقهاء وحملوا الحديث السابق ان الله يغفر لكل مذهب الا صاحب عرطابة أو كوبة عليه وعلى الترد وهو لغة أهل اليمن وعلى الشطرنج وأما زعم الاسنوي ان تفسيرها بالطبل خلاف المشهور في كتب اللغة فيرده ما مر عن الجوهرى وغيره بل الصواب اطلاقها لغة على الطبل السابق وعلى الترد ومراد الفقهاء الاول لكن الموجودة الآن ليس اتساع طرفيها على حد سواء وأيضا فاحدهما وهو المتسع هو الذي عليه الجدار الذي يضرب عليه والاخر ضيق لاشئ عليه وكل ذلك لا ينافي بتفسير الفقهاء المذكور خلافا لمن وهم فيه ممن لا يعتد به

الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة والخامسة والחסون بعد الاربعمائة التسبب

من هذه الاقسام الستة فيكره سماعه ومتر عن الغزالي انه مباح وقد يحضر السماع فجرة
يكون وينزعجون لا غراض خبيثة أبطنوها ويرأون بانه اشئ محمود * واعلم انه لا يحصل
السماع المحمود الا عند ذكر الصفات الموجبة للاحوال السنية والصفات المرضية انتهى كلام
الشيخ ملخصا * قال الاذرى ولا يبالى القاسم القشيري رحمه الله وهو معدود من أئمة الشافعية
مؤلف في السماع ذكر فيه ان من شرائطه معرفة الاسماء والصفات ليعلم صفات الذات
من صفات الافعال والمخلوقات وما الممنوع في نعت الحق وما يجوز وصفه به وما يجب وما يصح
اطلاقه عليه من الاسماء وما يمنع فهذه شرائط صحة السماع على لسان أهل التحصيل من ذوى
العقول وأما عند أهل الحقائق فالشرط فناء النفس بصدق المجاهدة ثم حياة القلب بروح
المشاهدة فمن لم يتقدم بالصحة معاملة لم تحصل بالصدق منازلته فسماعه ضياع وتواجده
طباع والسماع قسنة يدعو اليها استيلاء الفسق الا عند سقوط الشهوة وحصول الصفة
وأطال بما يطول ذكره وبما ذكره تبين تحريم السماع والرقص على أصح كثر متصوفة الزمان
لنقد شروط القيام بآدابه انتهى (ومنها) قول الامام في الكوبة لوردنا الى مسلک المعنى فهى
فى معنى الدف واستأرى فيها ما يقتضى تحريمها الآن الخنثين يولعون بهار يعتادون
ضربها وقوله أيضا الذى يقتضيه الرأى ان ما يصدر منه أحيان مستلذة تهيج الانسان
وتستحبه على الطرب ومجالسة أحداثه فهو المحترم والمعازف والمزامير كذلك وما ليس له صوت
مستلذ وانما يفعل لانغام قد تطرب وان كانت لا تستلذ فجميعها فى معنى الدف والكوبة
فى هذا المسلك كالدف فان صح فيها تحريم حرمتها والاولوق منها فيها وقوله أيضا ليس فيه
من جهة المعنى ما يميزه من سائر الطبول الآن الخنثين يعتادون ضربه ويتولعون به فان صح
حديث علمنا به انتهى ويرده ما يأتى ان هذا بحث منه مخالف للاجماع فلانقول عليه وأنه حيث
وجد فى المسئلة اجماع فلا نظر الى صحة الحديث وضعفه وقد نقل الامام نفسه عن أبيه الشيخ
أبى محمد الجوينى ما يوافق الاجماع فقال كان شيخى يقطع بتحريمها ويقول فيها أخبار مغلظة
على ضاربها والمستمع الى صوتها وقد نص الشافعى على أن الوصية بطل اللهو باطله ولا نعرف
بطل اللهو بل بتحريم المعازف حتى تبطل الوصية به الا الكوبة وتبعه فى البسيط فقطع بتحريمها
وأنه لا يحرم من الطبول الاهى لكن اعترض ذلك بقول الكافى الكوبة حرام وطبل اللهو
فى معناها فدل على أنه غيرها وبأن العراقيين حرّموا الطبول كلها من غير تفصيل ويجب
بأن هذه طريقة ضعيفة والاصح حل ما عدا الكوبة من الطبول وقيل أراد العراقيون طبول
اللهو كما صرح به غير واحد ومن أطلق تحريم طبول اللهو العمرة والى والغوى وصاحب
الاتصاف وهو المحكى عن الشيخ أبى حامد وقضية ما فى الحاوى والمنقح وغيرهما وعبرة
القانى أما ضرب الطبول فان كان طبل اللهو فلا يجوز واستثنى الخليلى من الطبول طبل الحرب
والعبد وأطلق تحريم سائر الطبول وخص ما استثناه فى العبد بالرجال خاصة وهذه طريقة
ضعيفة أيضا * وعدّ جمع من العراقيين من المحرمات الابكار وأما قول الاذرى عقب كلام

كراهية ذلك وفي شرح مسلم حرمة ولا تنافي لأن الأول في غير ذكر الجماع ومقدماته والثاني في ذكرهما (لا يقال) ينبغي رد شهادة المشبب وإن لم يعين لأنها إن كانت حليته فقد ذكر ما حقه الإخفاء أو أجنبية فأشبه (لأننا نقول) يجوز أن يسامح عند عدم التعيين بذلك والتظهير في ذلك ممنوع خلافاً لمن زعمه ويؤيده قول الأذرعى يجب القطع بأنه إذا شبب بحليته ولم يذكر سوى المحبة والشوق أو ذكر شيئاً من التشبيهات الظاهرة أنه لا يضر وكذا إذا ذكر امرأة مجهولة ولم يذكر سواً انتهى وقال في موضع آخر الذي يجب القطع به أن تسميته من لا يدري من هي وذكر محاسنها الظاهرة والشوق والمحبة من غير غش ولا ريب لا يقدح في قائله ولا ينحقق فيه خلاف ومن ذلك توارد الشعراء على ذكر ليلي وسعدى ودعد وهند وسلمى ولبنى وكيف وقد أشهد كعب بن زهير النبي صلى الله عليه وسلم «بات سعاد فتبلى اليوم مقبول» وفيها من الأشعار كل بديع والنبي صلى الله عليه وسلم يستمع فلا ينكر منها شيئاً * وذكر الروياني في البحار أنها كانت زوجته وابنة عمه وطالت غيبته عنها في هربه من النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عبد البر ولا ينكر الحسن من الشعراء أحد من أهل العلم ولا من أولى النهى وليس أحد من كبار الصحابة وأهل العلم ومواقع القدوة إلا وقد قال الشعراء وتغل به أو سمعه فرضيه ما كان حكمة أو مباحاً ولم يكن فيه غش ولا خنا ولا مسلم أذى وكان عبداً لله بن عتبة بن مسعود أحد فقهاء المدينة العشرة ثم المشيخة السبعة شاعراً مجيداً انتهى وفي الأحياء في التشبيب بنحو وصف الحدود والاصداغ وسائر أوصاف النساء نظراً والصحيح أنه لا يحرم نظمها ولا انشادها بصوت وغير صوت وعلى المستمع أن لا ينزله على امرأة معينة فإن نزله على حليته جازاً وغيرهائه والعاصي بالتزويل ومن هذا وصفه فينبغي أن يتجنب السماع انتهى

الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والحسون بعد الأربعمائة
الشعر المشتمل على هجو المسلم ولو بصدق وكذا ان اشتمل على
غش أو كذب فاحش وانشاد هذا الهجو واداعته

وعده هذه كبار هو ما يصرح به قول الجرجاني في شافيه ولا ترد شهادة من ينشد الشعراء وينشئه ما لم يكن هجو مسلم أو فحشاً أو كذباً فاحشاً أي فإن كان هجو مسلم أو فحشاً أو كذباً فاحشاً ردت شهادته وردت الشهادة لغيره بخو خرم المروءة والتهمة انما يكون للنفسق ومعلوم أنه ليس هنا خرم مروءة ولا نحوه فتعين أن الردعنا انما هو لكون كل من هذه الثلاثة فسقاً ومن صرح بأن هجو المسلم فسق العمراني في البيان حيث قال ان هجاء مسلم فسق أو ذمياً فلا بأس والرويانى في البحر حيث قال أما إذا أذى في شعره بأن هجاء المسلمين أو رجلاً مسلماً فسق به لأن انذاء المسلم محرم قال أصحابنا وهذا إذا كثرو فيه نظر عندى اه وكان الشيخين تبعاء حيث أطلقا رد الشهادة بالهجو سواء أصدق أم كذب وقول البلقينى في تصحيح المنهاج لا يلزم من رد الشهادة التحريم فقد يكون الرد لخرم المروءة ردّه تليذه أبو ذرعة بأنه لا يخرم فيه قال وانما سبب ردّها

التحريم أى وإذا كان سبب ردّها التحريم لزم كونه كبيرة إذا الصغيرة لا تقتضى ردّ الشهادة فتعين
كون ذلك كبيرة وبهذا الذى ذكره أبو ذرعة ينظر فى قول شيخنا شيخ الاسلام زكريا سقى الله
مهده قول الشيخين فان هجاء فى شعره ردّت شهادته محمول على ما اذا هجاء بما يفسق به كان أكثر منه
ولم تغلب طاعاته بقريته ما ذكره بعد ذلك اه ووجه التفسير فيه أنه اذا أكثر منه فسق كما مر عن
الرويانى عن الاصحاب وكذا اذا لم يكن كما مر عن اختيار الرويانى واذا سقى بالاكثر لزم أنه كبيرة
وارتكاب الكبيرة مفسق وان غلبت الطاعات المعاصى والتفصيل بين غلبة الطاعات وغلبة
المعاصى انما هو عند ارتكاب الصغائر أما عند ارتكاب كبيرة فيفسق وتردّ شهادته مطلقة
وصوب الزركشى ما مر عن الاصحاب من التقييد بالاكثر فقال وقضية كلام الشيخين ردّ
الشهادة بمطلق الهجو وأنه لا فرق بين قليله وكثيره لكن اغتفر الدارمى يسيره وهو مقتضى تقييد
الام بالاكثر وهو الصواب اه ونلخص ذلك من قول شيخه الاذرى اطلاق ردّ الشهادة
بالحجو بعيدا عن النظم كالنثر وذكر الدارمى ان الشاعر حيث لم يدح بالكذب ولم يذم به الا يسيرا
قبلت شهادته ويؤيده قول الام ومن أكثر الوقعة فى الناس على الغضب أو الحرمان حتى
يكون ذلك فيه ظاهرا كثيرا مستعلما كذبها مضاررت شهادته بالوجهين وبأحدهما لو ان فرد
هذا نصح وحينئذ يجب ان يقال ان أكثر منه أو عرف به أو هجاء بما يفسق به لا يكون التلفظ به
كبيرة ردّت شهادته لا محالة أما لو لم يكن ولم يعرف به ولا كان التلفظ به كبيرة فلا اللهم الا أن
يقال الغيبة كبيرة أو يتضمن ذلك شيئا مؤذيا يحفظ عنه وينشد كل وقت فيأتى به المهجو
وولده فهذا محتمل بخلاف النثر لان النظم يحفظ ويلقى بالاذهان ويعاود * قال فى البحر الشعر
يحفظ نظمه فيسير ويبقى على الاعصار والدهور بخلاف النثر وفيه أيضا ما اذا أذى فى شعره بأن
هجاء المسلمين او رجلا مسلما فسق به لان ايداء المسلم محرم قال اصحابنا وهذا اذا أكثر وفيه نظر
عندى اه كلام الاذرى ملخصا وقال أيضا قضية كلام المنهاج حرمة انشاد الهجو والتشبيب
المحرم كما يحرم انشاؤه ما ولا يمكن بقاؤه على اطلاقه ولقد أحسن الشيخ الموفق حيث قال ذكر
اصحابنا أن التشبيب بامرأة بعينها بالافراط فى وصفها محرم وهذا ان أريد به أنه محرم على قائله
فصحح وأما على راويه فلا يصح فان المغازى روى فيها قصائد الصغار التى هاجوا فيها الصحابة
رضي الله عنهم ولا ينكر ذلك أحد * وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم أذن فى الشعر الذى
تفاوت به الشعراء فى يوم بدر واحد وغيرهما الا قصيدة ابن أبى الصلت الحامية وقد سمع صلى
الله عليه وسلم قصيدة كعب بن زهير ولم يزل الناس يروون أمثال هذا ولا ينكر اه قال
الاذرى ولا شك فيما قاله اذ لم يكن فيه غش ولا أذى لحي ولا ميت من المسلمين ولم تدع حاجة
اليه وقد ذم العلماء جريرا والفرزدق فى تهاجيمها ولم يذموا من استشهد بذلك على اعراب وغيره
من علم البيان * ويجب حل كلام الأئمة على غير ذلك مما هو عادة أهل اللعب والبطالة وعلى انشاد
شعر شعراء العصر اذا كان انشاؤه حراما اذ ليس فيه أذى أو وقعة فى الاحياء أو اساءة الاحياء
فى أمواتهم أم أودكر مساوى الاموات وغير ذلك وليسوا ممن يتحجج به فى لغة ولا غيرها فلم يبق

الا التفكه بالاعراض اه قال الرافع ويشبه أن يكون التعريض هجوا كالتصريح وقد يزيد
 بعض التعريض وحرم به في الشرح الصغير واستحسن الازرعي قوله وقد يزيد الخ وهو كما قال
 فقول ابن كج ليس التعريض هجوا ضعيف ويؤيد ما ذكرته قول الحلبي وكل ما حرم التصريح
 به لعينه فالتعريض به حرام أيضا وما حل التصريح به أو حرم لا لعينه بل لعارض فالتعريض به
 جائز كخطبة المعتدة وأما قول الزركشي ما قاله ابن كج أقيس فانهم لم يجعلوا التعريض
 في باب القذف لمختار المكينة فكيف يلتحق بالتصريح فبرهان هذا خلاف ما نحن فيه لأن
 كلامهم انما هو في عدم الالتحاق في الحد وكلامنا انما هو في الحرمة ولكل ملحظ ومدرك
 فلا يقاس أحدهما بالآخر وقد مر في بحث القذف أنه كبيرة وان لم يوجب الحد قال الرافعي
 وليس اثم حاكي الهجو كأنه منسده قال الازرعي وتبعه الزركشي وهذا صحيح اذا استويا أما
 اذا أنشأه ولم يدعه فاذا عاها الحاكي فاته أشد بلا شك اه ونازع البلقيني فيما مر عن الشيخين
 من أن الصادق في الهجو كالكاذب فيه فقال قضية نص الشافعي على أن الشعر كلام حسنه
 كحسنة وقبيحة كقبيحة أنه لا يحرم الهجو الصادق حيث لا يحرم الكلام بذلك فان كان فيه اشاعة
 فاحشة فهو حرام اه وله وجه لكن يؤيد ما قاله الشيخان قول الروياني يحرم الهجو ولو كان
 صادقا قال بعضهم وجرى عليه المتأخرون زاد القمولى في جواهره واثم الصادق أخف من اثم
 الكاذب واحتزرت بالقييد في الترجمة بالمسلم عن الكافر فان فيه خلافا وتفصيلا بل في المسلم
 تفصيل أيضا وحاصل ذلك أن كثيرين من الاصحاب أطلقوا جواز هجو الكافر منهم الروياني
 والصيدلاني وابن الصباغ والمحاملي والجرجاني وأصحاب الكافي والبيان والايضاح وجرى على
 هذا الاطلاق ابن الرفعة في المطلب واستدلوا بأمره صلى الله عليه وسلم لحسان رضى الله عنه
 بهجوا المشركين وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم أيدهم بهج القدر فكان بهج قريشا ويقول
 صلى الله عليه وسلم انه فيهم أشد من رشق النبل ومحل ذلك في الكفار على العموم وفي المعين الحربى
 ميتا كان أو حيا حيث لم يكن له قريب معصوم يتأذى به أما الذى أو المعاهد والحربى الذى له
 قريب ذمى أو مسلم يتأذى به فلا يجوز هجوه كما قاله جماعة من المتأخرين منهم الازرعي وكذا
 ابن العماد وزاد أن المؤمن كالذمى وعلى ذلك بأنه يلزمنا الكف عن أهل الذمة كما صرحوا
 به وكذا الزركشي وهذا التفصيل هو الوجه والجواب عن هجو حسان وغيره رضى الله عنه
 كفار قريش انه وان كان في معين لكنه في حربى وعلى التنزل فهو ذنب عن الله ورسوله فهو من
 القرب فضلا عن المباحات ولذلك أمره صلى الله عليه وسلم به ودعاه بما مر وألحق الغزالي وتبعه
 جمع متأخرون المبتدع بالحربى فيجوز هجوه يبدعته لكن لمقصده شرعى كالتحذير من بدعته قال
 ابن العماد ويجوز هجو المرتدون تارك الصلاة والزاني المحصن اه وما قاله في المرتد واضح لانه
 كالحربى بل أقيع وفي الآخرين محله حيث لم يتجاهر أو المتجاهر بنسبة فيجوز هجوه بما تجاهر به
 فقط لجواز غيبته به فقط كما مر وعلى هذا يحمل اطلاق جمع جواز هجو الفاسق المتجاهر وقول
 البلقيني الاربع تحريم هجوه الا قصد زجره لانه قد يتوب وتبقى وصمة الشعر الساير عليه

ولا كذلك الكافر إذا أسلم يرد بأن مجاهرته بالمعصية وعدم مبالاة بالناس وكلامهم فيه صيراه غير محترم ولا مراعى فهو المهدر لحرمة نفسه بالنسبة لما تجاهر به فلم يبال ببقاء تلك الوصمة عليه

الكبيرة الستون والحادية والستون بعد الأربعمائة الاطراف في الشعر بما لم تجر العادة به كان يجعل الجاهل أو الفاسق مرة عالماً أو عدلاً أو المتكسب به مع صرف أكثر وقته فيه ومبالغته في الذم والفحش إذا منع مطلوبه

وكون هذين كبيرين هو ما دل عليه ما يأتي عند الماوردي ويدل عليه أيضاً قول الفوري في العمدة ولو بالغ في مدح رجل فقال ما لم تجر به العادة فهو كذب صريح وسفه ترتبه الشهادة * قال الأذري وتقييده بالعادة حسن وقال الشيخ أبو محمد إن لم يكن الكذب المحض فشهادته جائزة ثم قال في العمدة إن ذكر مثل تشبيهه الرجل بالأسد وبالبدور فلا يمدح وكذلك الكاتب إذا ذكر ما تجرى به العادة كقوله أنا في ذكر آتاء الليل والنهار ولا أخلى مجلساً عن ذكر كرك وأنت أحب إلى من نفسي فهذا لا يمدح لانه لا يتصد الكذب ولكنه تزيين للكلام فهو بمنزلة لغو اليمين وما ذكره حسن بالغ وعليه ينزل ما ذكر عن شيخه القفال والصيدلاني وقدمت في محبت الكذب ويحتمل أن يفرق بين مدوح ومدوح فاذا بالغ في وصف من عنده نحو كرم أو علم أو شجاعة مما هو متصف به وأعرق فيه لم يضر وإن عرى عن ذلك الوصف بالكلمة بأن جعل فاسقاً أو جاهلاً أو شحماً أو علم الناس أو أعد لهم أو أكرمهم أو نحو ذلك مما يقطع بكذبه الحس فهو إذا مطرح للجلاب الحياء والمرأة وكذلك من اتخذ المدح حرفة وأنفق فيه غالب أوقاته بخلاف من مدح في بعض الأحيان أفراد المعروف وصل إليه منهم فهو هذا يغتفر له الاعراق في الشاء لانه يراد به اظهار الصنعة وجودة النظم * وقال الماوردي إذا كان المكتسب بالشعر إذا أعطى مدح ولا يذم إذا منع ويقبل ما وصل إليه عنوا فهو على عدالته وقبول شهادته اه وهذا حسن صحيح اه كلام الأذري وبمفهوم ما ذكره عن الماوردي واستحسنه وصححه بتأييد ما ذكرته في الترجمة وقال أيضاً لو كان الشاعر يمدح ويطرى فإن أمكن جملة على ضرب مبالغة جاز والاك كان كذا محضاً على ما قاله عامة الاصحاب اه واختلف الأدباء وغيرهم في أن الأولى في الشعر المبالغة أو ذكر الشيء على حقيقته فتبيل المبالغة أولى وقبل عدمها وذكر الشيء على حقيقته أولى ليؤمن الكذب وعليه حسان وغيره وقبل أن أدت إلى مستحيل تركت والافهى أولى * وخرج مما ذكرته في الترجمة انشاء الشعر وانشاده إذا خلا عما في الترجمة فلا بأس به فقد كان له صلى الله عليه وسلم شعراء يصنع إليهم كحسان وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك واستنشد من شعراء أمية بن أبي الصلت مائة بيت رواء مسلم واستنشد الشعر وأنشده خلائق من الصحابة والتابعين ومن بعدهم * قال الأصمى قرأت شعر الهذليين على محمد بن ادريس يعني الشافعي رضي الله عنه وفي حفظ دواوين العرب أبلغ معونة على معرفة الكتاب والسنة * وروى البخاري أن من الشعر لحكمة * وروى الشافعي رضي الله عنه مرسل الشعر كلام حسنه حسن وقبيحه قبيح أي

ان كونه شعرا غير مستقيم بل هو كالكلام * قال الرافي وغيره وحفظ ما تدعو الحاجة اليه من ذلك متنا كدلائن ما أعان على الطاعة طاعة قال الشافعي وفضله على الكلام أنه سائر رأى بالراء خلافا لمن صحفه ومعناه انه ثبت في الدواوين ويدرس بخلاف النثر قال الاذري وما أحسن قول الماوردي الشعري كلام العرب مستحب ومباح ومحظور فالمستحب ما حذر من الدنيا ورغب في الآخرة أو حث على مكارم الاخلاق والمباح ما سلم من غش أو كذب والمحظور نوعان كذب وغش وهما جرح في قائله وأما من شذبه فان حكاها اضطرار لم تكن جرحا أو اختيارا كان جرحا اه وتبعه الروائي على ذلك ولا شك ان ما حث على طاعة الله تعالى واتباع السنة واجتناب البدعة وحذر من معصية الله قربة وكذا ما اشتمل على مدح رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شك ان هجاء الشاعر حرام صدقاً وكذباً وترد شهادته به وكذا لو غش بكراً لا ينبغي أو صرح بقذف وقد حمل الشافعي رضي الله عنه الحديث الوارد في ذم الشعراء على هذا وحمله الاكثر على ما اذا غلب عليه الشعر واشتغل به عن القرآن والفقه ولذلك ذكر الامتلاء وما فيه فخر فتليله مذموم ككثيره

الكبير الثانية والستون بعد الاربع مائة ادمان صغيرة
أوصغائر بحيث تغلب معاصيه طاعته

وكون هذا كبيرة أى مثلها في سقوط العدة هو ما صرح حوايه * وعبارة الرافي قال الاصحاب يعتمروا في العدة اجتناب الكبائر فمن ارتكب كبيرة فسق وردت شهادته وأما الصغائر فلا يشترط تجنيها بالكلمة لكن الشرط أن لا يصير عليها فان أصركان الاصرار كارتكاب الكبيرة * وأما الاصرار السالب للعدة أهو المداومة على نوع من الصغائر أم الاكثر من الصغائر سواء كانت من نوع أو أنواع مختلفة منهم من يفهم كلامه الاول ومنهم من يفهم كلامه الثاني ويوافق قول الجمهور ان من يغلب طاعته معاصيه كان عدلاً ومن يغلب معاصيه طاعته كان مردود الشهادة ولفظ الشافعي في المختصر قريب منه واذا قلنا به لم تضر المداومة على نوع واحد من الصغائر اذا غلبت الطاعات وعلى الاحتمالات الاول تضر اه وتبعه في الروضة وقضية كلامهم ما ترجح الثاني وهو كذلك وبه صرح ابن سراق وغيره * والحاصل أن المعتمد وفقاً لكثيرين من المتأخرين كالاذري والبلقيني والزركشي وابن العماد وغيرهم أنه لا تضر المداومة على نوع من الصغائر ولا على أنواع سواء كان مقبلاً على الصغيرة أو الصغائر أو أكثر من فعل ذلك حيث غلب الطاعات المعاصي والاضروعي هذا يحمل ما وقع للشيخين في موضعين آخر من أن المداومة على الصغيرة تصيرها كبيرة أى مثلها في رد الشهادة لكن النوع ان انضم اليه كون طاعته لم تغلب معاصيه ووقع للاستوى تقرير لكلام الرافي المذكور قد يخالف بعض ما قرره فلا تغتر به فقد اعترضه ورده البلقيني وابن العماد وغيره ما يؤيد ما قرره قول الجمهور ومن غلبت طاعته معاصيه كان عدلاً لا انظاها به أن من غلبت معاصيه

طاعاته ردت شهادته سواء كانت المعاصي من نوع أو أنواع ومن ثم قال الأذرع المذهب وقول الجمهور وما تضمنته النصوص أن من كان الاغلب عليه الطاعة والمرأة قبلت شهادته أو المعصية وخلاف المرأة ردت شهادته فتقول الشيخين عن بعضهم إن العضل ثلاثا كبيرة إنما يأتي على الضعيف أي أو يحمل كما رعى ما إذا انضم اليه غلبة المعاصي * وعبرة العبادى حد الفسق الذى يثبت فيه الجرح أن يرتكب كبيرة أو يغلب صغائره على طاعاته قال وحد المرأة أن لا يأتي بما يستكرهه الناس من مثله مثل المظلم والملبس وفيه دليل على أن الانسان لو قتر على نفسه في الاكل أو ضيق عليها في الملبس ردت شهادته * ثم رأيت ابن العماد قال ما نقله الاسنوى عن الراعى من أن الاصرار على الصغيرة بصيرها كبيرة ليس كذلك ولم يذكر الراعى هذه العبارة وإنما ذكر أن الشاهد يفسق والتفسير ورد الشهادته لا يلزم أن يكونا عن كبيرة فقد يكونان عن الاصرار على الصغائر وعن صغيرة واحدة يعظم خطرهما كقبلة أجنبية بحضرة الناس اه وليس كما ذكر في التفسير اذ لا يكون الا عن كبيرة بخلاف رد الشهادته فإنه يكون عن خرم مروءة كافي القبلة التي ذكرها عند من لم يجعلها كبيرة * وأما مثله بالاصرار المذكور فهو المتنازع فيه فلا دليل فيه ثم رأيت بعضهم قال عقب كلامه وما ذكره في هذا غير صحيح * قال البلقيني والرجوع في الغلبة للعرف فإنه لا يمكن أن يراد مدة العمر فالمستقبل لا يدخل في ذلك وكذلك مذهب بالتوبة وغيرها ولهذا قال الشافعى رضي الله عنه في المختصر ليس من الناس أحد نعلمه الا أن يكون قليلا لبعض الطاعة والمرأة فإذا كان الاغلب على الرجل الاظهر من أمره الطاعة والمرأة قبلت شهادته وإذا كان الاغلب الاظهر من أمره المعصية وخلاف المرأة ردت شهادته * قال البلقيني واتفق الاصحاب على أن المراد الصغائر فإن الكبيرة بمجرد تخرج عن العدالة وإن كان الاغلب الطاعة فكان ينبغي أن يقال شرط العدالة اجتناب الكبائر وعدم غلبة الصغائر على الطاعة اه وقضية قوله وعدم غلبة الصغائر على الطاعة أنهم ما لو استويا فلم يغلب أحدهما على الآخر بقيت العدالة وهو محتمل ويحتمل سلمها كما لو اجتمع حلال وحرام يغلب الحرام نكحته وكذا ينبغي هنا تغليب المعاصي لحديثها وفسر القاضيان المأوردى والطبرى الاصرار في قوله تعالى ولم يصروا بان لم يعزموا على أن لا يعودوا اليه وقضيته حصول الاصرار بالعزم على العود بترك العزم على عدم العود ويوافقه قول ابن الصلاح الاصرار التلبس بضد التوبة باستمرار العزم على المعاودة واستدامة الفعل بحيث يدخل به في حيز ما يطلق عليه الوصف بصيرورته كبيرة وليس لزمن ذلك وعدده حصر * وقال ابن عبد السلام الاصرار أن تتكرر منه الصغيرة فتكرار ايشع بقله بمبالاة بدينه اشعار ارتكاب الكبيرة بذلك قال وكذلك إذا اجتمعت صغائر مختلفة الأنواع بحيث يشعر مجموعها بما يشعر به أصغر الكبائر اه وإنما يحتاج لمعرفة ضابط الاصرار على الضعيف أن يطلق الاصرار على الصغيرة بصيرها كبيرة أما على المعتمد السابق فالمدار على غلبة الطاعات أو المعاصي ويؤخذ من ضبط البلقيني لها بالعرف أنه لا نظر الى مضاعفة الطاعات وإنما يقابل أفراد الطاعات بأفراد

المعاصي من غير نظر الى المضاعفة وتردد بعضهم فيما لو استوت معاصيه وطاعاته والذي يقبه
سأب العدالة

(الكبيرة الثالثة والستون بعد الاربعمائة ترك التوبة من الكبيرة).

وكون هـ ذا كبيرة ظاهر وان لم أر من عده ويصرح به ما سأد كر من الاحاديث ويشير اليه قوله
تعالى وتوبوا الى الله جميعاً أي المؤمنون اعدكم تفلحون أشارت الآية الى ان عدم التوبة خسار
أي خسار ولذلك كانت التوبة من الكبيرة واجبة علينا فوراً بنصوص الكتاب والسنة واجماع
الامة قال القاضي الباقلاني وتجب التوبة من تأخير التوبة أما التوبة من الصغيرة فواجبة علينا
فوراً أيضاً كما في الكبيرة قاله الشيخ أبو الحسن الأشعري امام أهل السنة والجماعة ولم يحد فيه
خلاف الا عن الجبائي المعتزلي والمنقول عن أصحابنا وغيرهم ما قاله الأشعري بل حكى امام الحرمين
الاجماع عليه وكأنه لم يعتد بخلاف الجبائي على انه حكى عنه في الجواهر انه يقول بوجوبها من
الصغائر اذا دام * وبما ذكره من ان الامام لم يعتد بخلافه لضعفه بل شدوده اندفع قول
الاذري في دعوى اجماع الامة في الصغائر نظر فان المعتزلة قالوا انها تقع مغفورة عند اجتناب
الكبائر واختلفوا في وجوب التوبة منها انتهى وكون اجتناب الكبائر يكفرها لا يمنع الاجماع
على وجوب التوبة منها لان الكفر لا يزيد على الستر فاذا استترت كانت في رجاء أن يمحي أثرها
وهذا أمر قد يقع وقد لا يقع اذ لا يجب على الله شيء فوجب التوبة منها النزول عن فاعلمها وصمة
المخالفة والتعدي الذي ارتكبه وبارز الله تعالى بعصيان له وبهذا الذي ذكرته مع الاجماع المذكور
يندفع قول السبكي أما الصغيرة فيحتمل أن يقال لانها تكفر بالصلاة واجتناب الكبائر وبغير
ذلك لا تجب التوبة منها عينا بل اما هي أو مكفر آخر أو هي لا فوراً حتى يمضي ما يكفرها أو هي فوراً
وهو ما قاله الأشعري اه ملخصاً ولو ضوح رده مخالفه ولده لتساج فقال تجب التوبة عينا فوراً
من كل ذنب نعم ان فرض عدم التوبة عن الصغيرة ثم جاء مكفر كفر الصغيرين المعصية وتأخير
التوبة منها وقال الامام التكفير الستري يعني تكفير نحو الصلاة ستري عقوبة الذنب له عظيم ثوابه
فيغمره ويغلبه كثرة أمانه يسقطه أم لا فذلك الى مشيئة الله تعالى * وقال أيضاً بعد تقريره
عدم القطع بقبول التوبة خلافاً للخصوم فان قيل اذ لم تقطعوا بقبولها وانما لا تزال العقاب
فعلام يحملون قول الله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه ~~ت~~ كفر عنكم سيئاتكم وقوله
صلى الله عليه وسلم لم الصلوات الخمس كفارات لما بينهن وقوله الجمعة الى الجمعة كفارة لما بينهن
وصوم يوم عرفة كفارة سنتين وصوم يوم عاشوراء كفارة سنة ان الله ليكفر عن المؤمن خطايا
كاهما يحمي ليله وأمثال هـ هذه الاخبار قلنا التوبة واجبة على حيالها فيجب أداؤها كسائر
الواجبات وهي في نفسها طاعة وعد الثواب عليها وأما زوال العقاب فهو مفقوض الى الله تعالى
فهو سبحانه خير مأمول وأكرم مسؤول * وقال المعتزلة الصغائر تقع مغفورة عند اجتناب الكبائر
وادعوا وجوب ذلك عقلاً ويلزمهم ان تلك القربات لا تكفر شيئاً لان مجيء رد اجتناب الكبائر

مكفر في الحاجة لمقاساة تعب صوم نحو معرفة ولا شك أنها لا تكفر ما فيه حق للعباد بل
لا بد من ارضائهم وعلى أصولنا ليس في الذنوب ما يقع مكفرا عقلا والشرع ورد به هذه الالفاظ
المهمة والعلم بتأويلها عند الله تعالى قال أبو القاسم الانصاري تليد به وشارح ارشاده يحتمل
ان المكفر الصغير التي نسيت وان تعلقت بحق الغير لمعذرا الاعتذار منها وقد لا يمكنه اظهارها
ومن ذلك التقصير في الطاعات اذ لا يجبره الا الله ولا يكفره الا استكثار النوافل مع الاستغفار
انتهى قال الزركشي وما ذكره الامام لحظ فيه مدلوله اللغوي فان الكفر لا يزبد على الستر
لكنا نقول اذا استترت غفرت واجماعهم على وجوب التوبة لا ينفي ذلك وتفصيل الانصاري
غير مسلم بل كل الصغائر يعجزها اجتناب الكفر مادلت عليه الاحاديث ولا دليل على
التخصيص الذي ذكره نعم ما فيه من حق الا دمي لا بد فيهما من اسقاطه له اذا أمكن وهذا
يعضده دليل موجب التخصيص والحق وجوب التوبة عينها من كل ذنب نعم ان فرض عدم
التوبة عن الصغيرة ثم جاءت المكفرات كفرت الصغيرتين ذلك الصغيرة وعدم التوبة منها انتهى
وقال ابن الصلاح في فتاويه قد يكفر نحو الصلاة بعض الكفار اذ لا يجد صغيرة • واعلم انهم
اختلفوا هل قبول التوبة قطعي أو ظني والصحيح كما قاله النووي وغيره ان قبول توبة الكافر
باسلامه قطعي وقبول توبة غيره اذا وجدت شروطها ظني خلافا لجمع من متقدمي أصحابنا قال
الامام واذا أسلم فليس اسلامه توبة من كفره وانما توبته ندمه على كفره ولا يتصور ان يؤمن
ولا يندم على كفره بل يجب مقارنة الايمان للندم على الكفر ثم وزر الكفر يسقط بالايمان
والندم على الكفر بالاجماع هذا متطوع به وما سواه من ضرر التوبة فقبوله ظنون
غير مقطوع به وقد أجمعت الامة على ان الكافر اذا أسلم وتاب عن كفره صحت توبته وان استدام
معاصي اخر قال الزركشي وهذا في الكفر بغير لا يكفر الا بتوبة عنه بخصوصه كما ذكره البيهقي
في سننه الكبير واستدل بقوله صلى الله عليه وسلم ان أحسن في الاسلام لم يؤاخذ بالاول
ولا بالآخر وان أساء في الاسلام أخذ بالاول والآخر ولو كان الاسلام يكفر سائر المعاصي
لم يؤاخذ بها اذا أسلم قال البيهقي في الشعب قد جاءت احاديث في أن الحدود كفرارة وكأنه
اذا تاب بدليل قوله صلى الله عليه وسلم للسارق حين قطعه تب الى الله ويوافقه قول الشيخين
في الروضة وأصلها ويتعلق بالقتل المحرم سوى عذاب الآخرة مؤاخذات في الدنيا القصاص
والدية والكفارة فان ظاهره بقاء العقوبة في الآخرة وان استوفى منه القود أو بدله لكن
صرح النووي في شرح مسلم والفتاوى بأن الاستيفاء مسقط للاثم والمطالبة في الآخرة وقال
الزركشي وقضية عدم الاحتياج لتوبة والاشبه التفصيل بين من سلم نفسه امتثالا لامر الله تعالى
فيكون ذلك توبة أو قهرا فلا انتهى والذي يتجه في ذلك انه اذا استوفى منه برئ من حق العبد
وعليه يحمل كلام شرح مسلم والفتاوى كحديث البخاري فن أصاب من ذلك شيئا فعوقب به
فهو كفارة له وبقي حق الله تعالى فان تاب سقط أيضا والا فلا وعليه يحمل كلام الروضة وأصلها
كقوله صلى الله عليه وسلم لم قطع تب الى الله وبهذا وان لم أر من ذكره تجتمع الاحاديث

والاقوال المتعارضة في ذلك * واعلم ايضا ان التوبة التي تمعوا لاثم تنقسم الى توبة عن ذنب لا يتعلق به حق آدمي والى توبة عن ذنب يتعلق به حق آدمي فالضرب الاول كوطء أجنبية فيما دون الفرج وشرب الخمر فشروط التوبة أوارسكانها على الخلاف في ذلك ويتجه انه لا خلاف في الحقيقة اذ من أراد بالتوبة مدلولها اللغوي وهو الرجوع بمجمل تلك شروطا ومن أراد بها معناها الشرعي يجعل تلك أركاناً ثلاثة قيل وعليه الاصوليون والتوبة الندم فقط لخبر الندم توبة وأما الاقلاع في الحال والعزم على عدم العود فمرة الندم وليس ابشر طين لها الاستهانة بدونها ما يأتى أنه لا بد أن يكون لله وإذا كان كذلك يستلزم ذنبك وأجاب الاول بأنه انما خص بالذكر في الحديث لانه معظم أركانها كتوبه صلى الله عليه وسلم الحج عرفة وجمع التاج السبكي بين طريقتي الاصوليين والفقهاء حيث فسرهابالندم ثم ذكر ان الندم لا يقتضى الايتمية الامور التي اعتبرها الفقهاء ثلاثة بل خمسة بل أكثر على ما يأتى (الاول) الندم على ماضى وانما يعتد به ان كان على ما فات من رعاية حق الله تعالى ووقوعه في الذنب حياء من الله تعالى واسداء على عدم رعاية حقه فلو ندم لحظ دنوى كعارأوضياع مال أو تعب بدن أو وليكون مقتوله ولده لم يعتبر كما ذكره أصحابنا الاصوليون وكلام أصحابنا الفقهاء ناطق بذلك وانما لم يصرحوا به لان التوبة عبادة وهى لا تكون الا لله فلا يعتد بها ان كانت لغرض آخر وان قيل من خصائص التوبة أنه لا سبيل للشيطان عليها لانها باطنة فلا تحتاج الى الاخلاص لتكون مقبولة ولا يدخلها العجب والرياء ولا مطمع للخصماء فيها * وذكر أبو نصر القشيري عن والده الامام أبى القاسم ان من شرط التوبة أن يذكر ماضى من الزلة ويندم عليه فلما سلف ذنباً ونسيه فتوبته من ذنوبه على الجملة وعزمه على أن لا يعود الى ذنب ما يكون توبة مما نسيه وما دام ناسياً لا يكون مطالباً بالتوبة عما نسيه ولكنه يلقى الله وهو مطالب بتلك الزلة وهذا كما لو كان للغير عليه دين فنسيه أو لم يقدر على الاداء فهو حلالا غير مطالب مع النسيان أو الاعسار ولكن يلقى الله وهو مطالب به وهى من ذنب دون آخر صحيحة عندنا ومن جملة الذنوب من غير ذكر تفاصيلها غير صحيحة قال الزركشى وهذا ظاهر لانها الندم وهو لا يتحقق الا اذا تذكر ما فعله حتى يتصور ندمه عليه * وقال القاضى أبو بكر ان لم يتذكر تفصيل الذنب فليقل ان كان الى ذنب لم أعلمه فاني تائب الى الله تعالى ولعله انما قال هذا فيما اذا علم لنفسه ذنوباً لكنه لا يتذكرها فاما اذا لم يعلم لنفسه ذنباً فالندم على ما لم يكن محال وان علم له ذنباً لكنه لم يتعين له في التذكر فيمكن أن يندم على ما ارتكب من المخالفة على الجملة ثم العزم على أن لا يعود الى المخالفة أصلاً انتهى وحاصل عبارة القاضى لو كان المصيب للذنب الواحد والذنوب عالمها أو اذا كررها على التفصيل أو الجملة فيقول اذا كان منى ذنب لم أعلمه فأنا تائب الى الله تعالى منه ويستغفر من عقابه ولا تجب عليه فيما لم يعلمه أو علمه ولا يعتد به ذنباً ولم يخطر له ببال بل يستغفر الله في الجملة كما بينا وان كان ذاكر الذنوب صححت التوبة من بعضها وان علم بها على التفصيل لزمت التوبة عن أحادها على التفصيل ولا يكفيه توبة واحدة بخلاف التوبة عما لم يعلمه وقال الشيخ عز الدين يتذكر الذنوب السالفة

ما أمكن تذكرة وما تعذر فلا يلزمه ما لا يقدر عليه (الثاني) العزم على أن لا يعود في المستقبل
 إليه أو إلى مثله وهذا انما يتصور اشتراطه فيمن يتمكن من مثل ما قدمه أمام من جب بعد الزنا
 أو قطع لسانه بعد نحو القذف فالشرط في حقه عزمه على الترك لوعاداته إليه قد وثقه على الذنب
 وبهذا علم أن توبة العاجز عن العود صحيحة ولم يخالف فيها إلا ابن الجبائي قال لأنه ملجأ إلى الترك
 وردوا عليه بما تقر في نحو المجهوب ولا ينافي ذلك ما في شرح ارشاد الامام من أنه انما يصح
 العزم من يتمكن من مثل ما قدمه فلا يصح من المجهوب العزم على ترك الزنا مثلاً وانما يعزم على
 تركه لوعاداته إليه آله * ونقل القشيري عن الاستاذ أبي اسحق أنه تصح التوبة من ذنب
 مع الاصرار على مثله حتى تصح من الزنا بامرأة مع المقام على الزنا بامرأة أخرى في مثل حالها
 ولو زنى بامرأة مرتين صحت من مرة فقط قال والاصحاب يأبون هذا ويقولون شرط صحة التوبة
 العزم على أن لا يعود إلى مثله وذلك محال مع الاصرار على مثله انتهى وقال الحلبي تصح من
 كبيرة دون أخرى من غير جنسها وقضية عدم صحتها اذا كانت من جنسها وبه صرح
 الاستاذ أبو بكر وخالفه الاستاذ أبو اسحق كما تقرر وقال شارح ارشاد الامام قال القاضي
 لا خلاف بين سلف الامة في صحة التوبة من بعض القبائح مع المقام على قبائح آخر وقال الامام
 التوبة لها ارتباط بالدواعي لا تصح بدونها ثم الدواعي تختلف منها حقوق العباد بكثرة الزواجر
 فلا تصح من ذنب مع الاصرار على مثله عند استواء الدواعي اليه ما ولو اختلفا جنسا كقتل
 وشرب واستوت الدواعي فيهما فهم امثلان لا تصح التوبة من أحدهما مع الاصرار على الآخر
 لاستوائهما فيما لا جلة ندم عليه مثل أن يكون الداعي إلى التوبة كونه مخالفة ومعصية لله تعالى
 وإن دعاه إلى التوبة منه عظم العقوبة عليه ولم يعقده في الآخر صرح تبيين الندم قال أعنى
 الامام والعارف إذا كرر الله تعالى بما توعد به تعالى على الذنب من العقاب لا يجمع على الذنب
 الا بتأويل ولا يصح منه القصص إلى الذنب مع العلم باطلاع الله تعالى عليه فان تدخله فقد تغلبه
 شهوته ويقع على بصيرته شبهة وظلمة وغشاوة ويرتكب الذنب فان زالت غفاته وفترت شهوته
 فانه يتوب إلى الله تعالى من جميع الذنوب ولا يتصور منه والحالة هذه التبعيض في الندم قال
 تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاداهم مبصرون قال واذا كان
 ايمانه اعتقاداً باقية تصوره التبعيض عند غلبة الشهوة ومن صار من الخوارج إلى أن كل
 ذنب كفر فلعلمهم لا حظوا ما ذكرناه غير أنهم لم يحيطوا به حق الا حاطة انتهى قال الاذري
 والمشهور من مذهب أهل السنة صحتها من بعض الذنوب مع الاصرار على بعضها وما ذكره
 الامام فن تصرفه وتوسطه (الثالث) الاقلاع عن الذنب في الحال بأن يتركه ان كان متلبساً به
 أو مصرراً على المعاودة اليه وعد هذا شرطاً هو ما نقله الرافعي عن الاصحاب لكنه لما لم يقده بما
 ذكرناه اعترض بان الجمهور لم يعترضوا بهذا الشرط والجواب أن من أهمله نظر إلى غير
 المتلبس والمصر إذا لا يتصور منه اقلاع ومن ذكره نظر إلى المتلبس والمصر فلا بد من اقلاعهما
 قطعاً اذ يستحيل حصول الندم الحقيقي على شيء هو ملازم له في الحال أو مع العزم على معاودته

اذمن لازم الندم الحزن على ما فرط من الزلة ولا يوجد ذلك الا بتر كهما مع العزم على عدم معاودتهما ما بقي (الرابع) الاستغفار لفظا على ما قال به جمع في المطلب أن كلام الوسيط قد يفهم أنه لا بد من قول الفاسق تبت قال ولم أره لغبره نعم قال القاضي حسين وغيره انه يستغفر الله بلسانه ظاهر او باطنا عند ظهور الذنب اهـ * وفي تصحيح المنهاج للبليغ في قضية كلام المنهاج أنه لا يعتبر في معصية غير قولية كالقذف قول وليس كذلك بل يعتبر فيها الاستغفار وجرم به القضاة أبو الطيب والحسين والماوردي وغيرهم قال أعفى البليغني والذي يظهر والله أعلم من الكتاب والسنة أن الذنب المدكور وان كان ذنبا باطنا لا بد أن يظهر قولاً يظهر منه ندمه على ذنب بأن يقول استغفر الله من ذنبي أو رب اغفر لي خطيئتي أو تبت الى الله من ذنبي ثم يسط ذلك رفيه نظراً فقد ذكر ابن الرفعة ما يدل على أن الذين عبروا بالاستغفار إنما أرادوا به الندم لا التلفظ حيث قال اعلم أن التوبة في الباطن التي تعقب التوبة في الظاهر المرتب عليها غفران الذنب وغيره تحصل كما قال الأصحاب حيث لا يتعلق بالمعصية حدثه تعالى ولا مال ولا حق للعباد كتقبيل أجنبية واستئناء ونحو ذلك بأمرين الندم على ما كان والعزم على أن لا يعود اليه وقد يعبر عن ذلك بعبارة أخرى فيقال أن يستغفر الله على ماضى ويترك الإصرار في المستقبل قال تعالى والذين إذا فعلوا فاحشة الآية كذلك قاله البندنيجي والقاضي أبو الطيب والماوردي وابن الصباغ والبعغوي والمحاملي وسليم الرازي وغيرهم انتهى فتأمل قوله وقد يعبر عن ذلك الخ تجده صريحاً فيما ذكرته أن مؤدى العبارتين واحد وان من ذكر الاستغفار لم يرد به لفظه وإنما أراد به الندم الذي عبر به غيره فلا خلاف ولا فائل من هؤلاء الأئمة حينئذ باشتراط التلفظ بالاستغفار (الخامس) وقوع التوبة في وقتها وهو ما قبل الغرغرة والمعاشية كما ذكره (السادس) أن لا يكون عن اضطرار بظهور الآيات كطلوع الشمس من مغربها * وذكر بعضهم أن الشمس إذا طلعت من مغربها وهو مجنون ثم أفاق وتاب صحت توبته لعذره السابق وهو غريب (السابع) أن يفارق مكان المعصية على ما ذكره الرنخسري وهو شاذ وجعل صاحب التفسير ذلك مستحباً حيث قال بسن للباح أن يفارق حبلته في المكان الذي جامعها فيه أي لان النفس قد تنذر المعصية فتقع فيها في ذلك المكان كما حكى في زمننا عن جاء بحبلته من مكان بعيد من أقصى المغرب فلما وصل ازدلفه جامعها فجاء ورللهام الآتى ليحج قضاء جامعها بذلك المحل فجاء ورللهام الثالث لذلك جامعها كذلك فلما ضجر فارقه في الحجة الرابعة حتى سلم لهما حجها (الثامن) تجديد التوبة عن المعصية كلما ذكرها بعد التوبة على ما زعمه القاضي أبو بكر الباقلاني قال فان لم يجددها فقد عصي معصية جديدة تجب التوبة منها والتوبة الاولى صحيحة اذا العبادة الماضية لا ينقضها شيء بعد تصرمها * وقال امام الحرمين لا يجب ذلك لكنه يستحب قال الاذري في توسطه ويشبهه أن يقال ان كان حين تذكره للذنوب تنفر نفسه منه فما اختاره الامام ظاهر وان كانت لا تنفر منه وتلتذذ به فذلك معصية جديدة تجب التوبة منها فالقضية تقضى تذكر صاحبها لله أسفاً وحياءاً من الله تعالى مما سلف منه ومن تتبع

الآثار والاختبار وجد لذلك شواهد كثيرة انتهى وكأنه أخذ ذلك من قول الامام لا يعد
 أن يندم عليهم أو نصح توبته ثم اذا ذكرها أضرب عنها فلم يفرح بها ولا خلاف أنه لا يلزمه استدامة
 الندم واستصحاب ذكره جهده وقال في موضع آخر عليه أن لا يصبر فاما أن يقال عليه توبة
 مقصودة فلا * وفي الشامل أن الوجوب ليس بشئ لأن الذين أسلموا كانوا كرون ما كانوا
 عليه في الجاهلية ولم يلزموا بتجديد الاسلام ولا أمر وابه انتهى ثم الخلاف انما هو في الوجوب
 اما الندب فلا خلاف فيه * وفي صحيح البخاري أن المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل
 يخاف أن يقع عليه وأن العاصر يرى ذنوبه كذباب يطير على أنفه فقال به هكذا قال الامام
 ولعل القاضي بن مامر عنه على أن التوبة لا تزال عقاب الذنب قطعاً وان ذلك مرجو ومظنون
 غير مقطوع به فاذا كان كذلك فهم ما ذكره وهو غير قاطع بقبول توبته وزوال العقاب عنه فيندم
 عليه لا محالة ثانياً لا سيما ولا يعلم عاقبة أمره انتهى (التاسع) أن لا يعود للذنب على ما رآه
 الباقلاني أيضاً حيث قال لو انتقض التائب توبته جاز أن تعود عليه ذنوبه لانه ما وفي به الكنية أقل
 انما من تركها دائماً قال الأذري وعلى هذا من شروط التوبة أن لا يعود الى الذنب فان عاد اليه
 كان نقضاً لا دلي وتظهر فائدة ذلك في الفاسق اذا تاب وعقده النكاح ثم عاد الى الفسق فعلى
 قول القاضي يتبين عدم صحة النكاح بتبين الفسق حال العقد (العاشر) أن يمكن من اقامة حد
 ثبت عليه عند الحكم فتوقف التوبة منه على التمكن من استيفائه لا على استيفائه فلو يمكن
 فلم يحده الامام ولا نائبه انما دونه وظاهر كلام ابن الصباغ أن الاشتهار بين الناس كالشبهة عند
 الحاكم حيث قال لو اشتهر بين الناس أنه ارتكب ما يوجب الحد ولم يثبت عند الحاكم اشتراط
 في صحة توبته منه التمكن من اقامة الحد عليه ان لم يطل عهده به والا فنيه الخلاف في سقوطه
 بطول العهد فان لم يثبت ولا اشتهر قال القاضي أبو الطيب فالفضل له ان يستر على نفسه وقال
 القاضي حسين يكره تنزيها اظهاره قال البندنجي الا أن يتقدم عهده به * ونقول الحد يسقط
 بتقدم العهد فلا يحل له التمكن من استيفائه لسقوطه * قال الأذري ويحتمل أن يقال انه اذا
 لم يقم به بيعة ولا ظهر عليه ولو اظهره لترتب على اظهاره مفساد كثيرة من بطلان ولايته على
 وقف وايتام وغيرهما ويستولي بسبب ذلك عليها الظلمة والخونة ولو ستر نفسه لحفظت به انه
 لا يجوز له حينئذ اظهاره در هذه المفساد ونحوها فتأمل له انتهى (الحادي عشر) التدارك فيما
 اذا كانت المعصية بترك عبادة ففي ترك نحو الصلاة والصوم تتوقف صحة توبته على قضائها
 لوجوبها عليه فوراً وفسقه بتركه كما مر فان لم يعرف مقدار ما عليه من الصلوات مثلاً قال الغزالي
 تحرى وقضى ما تحقق أنه تركه من حين بلوغه * وفي ترك نحو الزكاة والكفارة والندم مع الامكان
 تتوقف صحة توبته على ايصاله الى مستحقه * قال الواسطي وكانت التوبة في بني اسرائيل بقتل
 النفس كما قال تعالى فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا أنفسكم قال فكانت توبتهم افناء نفوسهم وتوبة
 هذه الامة أشد وهي افناء نفوسهم عن مرادها مع بقاء رسوم الهياكل وفسره بعضهم عن أراد
 كسر لوزة أو لؤلؤة في قارورة وذلك مع عسر يسير على من يسره الله عليه انتهى * الضرب

الثاني ما يتعلق به حق آدمي فالتوبة منه بشرط فيها جميع ما مر ويريد هذا بأنه لا بد من إسقاط
 حق الادمي فان كان لا رده ان بقي والا فبذلك له المال كله أو نائبه أو لو ارثه بعد موته ما لم يرثه منه
 ويلزمه اعلامه به فان لم يكن له وارث أو انقطع خبره دفعه الى الامام ليحمله في بيت المال أو الى الحاكم
 المأذون له في التصرف في مال المصالح فان تعذر قال العبادي والغزالي تصدق عنه بنية العزم
 والحق الرافعي في القرائض واعتمده الاسنوي وغيره بالصدقة سائر وجوه المصالح فان لم يكن هناك
 قاض بشرطه صرفه الامين بنفسه في مال المصالح وان كان هناك قاض بشرطه غير مأذون له
 في التصرف في مال المصالح ففيه أوجه يدفعه اليه يصرفه بنفسه ان كان أميناً في مال المصالح
 والادفعه للقاضي يوقف الى ظهور بيت المال أو ما يقوم مقامه بشرطه قال النووي الثالث
 ضعيف والا ولان حسنان واصحهما الاول ولو قبل يتخير بينهما المكان حسناً قال بل هو عندى
 ارجح انتهى قيل وقد يقال اذ لم يكن للقاضي الاهل الامين صرف ذلك في المصالح اذ لم يكن
 مأذوناً فكيف يكون ذلك لغيره من الاحاد فتأمل انه انتهى وبتمامه مع ما قبله يعلم فساد * ومن أخذ
 حراماً من سلطان لا يعرف مالاً كدفن قوم يردده اليه ولا تصدق به وهو اختيار المحاسبي وعن
 آخرين يتصدق به أى عن مال كذا اذا علم ان السلطان لا يردده اليه وقال النووي المختار أنه ان علم
 أو ظن ظناً مؤكداً أنه يصرفه في باطل لزمه صرفه في المصالح كالتماطر فان شق عليه لنحو خوف
 تصدق به على الاحوج فالاحوج واهم المحتاجين ضعفاء الخمة وان لم يظن انه يصرفه في باطل
 فليدفعه له أو نائبه حيث لا ضرر ولا صرفه في المصالح وعلى نفسه ان احتاج * قال الغزالي
 وحيث جاز صرفه للفقراء فليوسع عليهم وأنفسه ضيق عليها ما أمكنه أو اعياها لوسط بين السعة
 والضيق ولا يطعم غنياً منه الا ان لم يجد غيره لكونه في نحو برية ولو عرف من حال فقيرانه ولو عرفه
 تورع عنه أخره الى أن يجوع وأخبره بالخال ولا يكتفى بكونه لا يدري الحال وليس له كراء مر كوب
 ولا شراؤه وان كان مسافراً انتهى فان أعسر به قال الماوردي انتظرت ميسرته وصحت توبته
 وفي الجواهر لو مات المستحق واستحقه وارث بعد وارث ففمين يستحقه في الاخرة أربعة
 أوجه الاول آخر الورثة الكل فيثبت الآخر لكل وارث مدة عمره ونقله الرافعي عن العبادي
 في الرقم ورابعها ان طالبه صاحبه به فجعله وحلف فهو له والا تنقل الى ورثته وادعى القاضي
 أنه لا خلاف أنه لو حلف عليه يكون الاول انتهى والذي رجحه في الروضة هو الاول حيث قال
 ارجحها وبه أفتى الحنطاطي انه صاحب الحق أولاً انتهى وقال القاضي حسين انه الصحيح وحكى
 وجهها آخر أنه يكون للكل قال الاسنوي وترجى الروضة ليس في الرافعي وانما احكامه عن
 الحنطاطي فقط وعبارته عنه يرثه الله تعالى بعدم موت الكل ويرده اليه في القيامة ولنظ الروضة
 لا يعطى هذه الكيفية انتهى أى ولا ينافيها فيحمل عليها * وقال التتائي لو استحق الوفاة وارث
 بعد وارث فان كان المستحق ادعاء وحلف قال في الكفاية فالطلب في الاخرة لصاحب الحق
 بالاخلاف أو لم يحلف فوجوه في الكفاية أصحها ما نسب الرافعي للحنطاطي كذلك والثاني للكل
 والثالث للاخير ولان فوقه نواب المنع * قال الرافعي واذا دفع لآخر الورثة خرج عن مظلة

الكل الا فيما سوف وما طل انتهى وهو من بقية كلام الحنطلى خلافا لما توهمه عبارة الرافي
ولا خلاف أن الوارث لو أبرأ أو استوفى سقط الحق ثم ان كان عصى بالمعاطلة تاب عنها
ولو أعسر من عليه الحق نوى الغرم اذا قدر قال القاضي ويستغفر الله أيضا فان مات قبل
القدرة فالمرجوع من فضل الله تعالى المغفرة قال في الحاشية وما قاله ثقة الا خلاف فيه كما جزم
به الانصاري شارح ارشاد الامام حيث قال لو حال بينه وبين تسليم النفس أو المال مانع كحبس
ظالم له وحديث أمر يصده عن التمكين سقط ذلك عنه وانما يلزمه العزم على التسليم ان أمكنه
قال وهذا لا خلاف فيه انتهى وخالف في ذلك النووي فقال ظواهر السنة الصحيحة تقتضي
ثبوت المطالبة بالظلمة اذا كان معسرا عاجزا ان عصى بالتزامه انتهى قال الزركشي وفيه نظر
وفي الروضة لو استدان لحاجة مباحة من غير سرف وهو يرجو الوفاء من جهة أو سبب ظاهر
واستمر به العجز الى الموت أو تلف سبب خطأ وعجز عن غرامته حتى مات فالظاهر أن هذا
لا يطالب في الآخرة والمرجوع من فضل الله تعالى أن يعرض صاحب الحق وقد أشار إليه
الامام انتهى * وذكر السبكي ما يوافق في ونقل الزركشي عن الاحياء ما يوافق فيه أيضا
وعبارته من كان غرضه الرفق وطلب الثواب فله ان يستقرض على حسن الظن بالله تعالى
لا اعتمادا على السلاطين والظلمة فان رزقه الله من حلال قضاءه وان مات قبل القضاء قضى
الله عنه وأرضى غرامه ويشترط أن يكون مكشوف الحال عذرا من يقرضه ولا يغش المقرض
ويجده بالمواعيد وان يكشف حاله عذره ليقدم على اقتراضه عن بهيمة ودين مثل هذا واجب
أن يقضى من بيت المال والزكاة انتهى وأفهم قول النووي ولا سرف أن السرف حرام
واعتمده الاسنوي وقال تنظرن له قال غيره وهو واضح ويدل على تحريمه قوله تعالى كلوا واشربوا
ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين وقوله تعالى ولا تبذروا ثيابكم الباذرين كانوا اخوان
الشياطين والتبذير والسرف واحد انتهى وقد ينافيه قوله ان صرف المال في الاطعمة
والثياب والمراكب النفيسة غير سرف ويجمع بأن هذا فيما اذا كان يصرف من ماله والاول
فيما اذا كان يصرف من اقتراض وليس له جهة ظاهرة يوفي منها والاصل في توقف التوبة
على الخروج من حق الادعى عند الامكان قوله صلى الله عليه وسلم من كان لآخيه عنده مظنة
في عرض أو مال فليستحله اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم فان كان له عمل يؤخذ منه
يقدّر مظنته والا أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه كذا أورده الزركشي عن مسلم والذي
في صحيحه كما مر أتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لادرهم له ولا متاع قال ان المفلس
من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة وقد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا
وسفك دم هذا وضرب هذا فبطلت حسناته وهذا من حسناته فان قنيت حسناته قبل
أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار رواه الترمذي ورواه
البخاري باللفظ من كانت عنده مظنة لآخيه فليستحله منها فانه ليس هذا دينار ولا درهم
من قبل أن يؤخذ لآخيه من حسناته فان لم يكن حسنات أخذ من سيئات أخيه فطرحت عليه

ورواه الترمذي بعنه. وقال في أوله رحم الله عبدا كانت لآخيه مظلمة في عرض أو مال فجاءه فاستصله وكان ابن عبد السلام أخذ من هذه الأحاديث قوله من مات وعليه دين تعدى بسببه أو بمظلمة أخذ من حسناته بمقدار ما ظلم به فان فنت حسناته طرح عليه من سيئات المظلوم ثم ألقى في النار وان كان لم يتعد بسببه ولا بمظلمة أحد أخذ من حسناته في الآخرة كما يؤخذ من أمواله في الدنيا حتى لا يبقى له شيء فان فقدت لم يطرح عليه من سيئات المستحق لانه غير عاص (فان قيل) فاحكم من يفضل عليه شيء من الدين بعد فناء حسناته (قلت) الامر فيه الى الله تعالى ان شاء عوض رب الدين من عنده وان شاء لم يعوضه وهذا موقوف على جهة الخبر فيه ولا يؤخذ من ثواب ايمانه الواجب كما لا تؤخذ في الدنيا ثياب بدنه وفي ثواب الايمان المنسوب نظراته في حال في الخادم والتحقق في هذا ما صار اليه الراجح والنووي وهو المناسب لاحكام الحليم الكريم أن يكون في هذه الديون على نسبة أحكام الدنيا فاذا حكم الشرع في الدين بسبب مباح اذا عجز أن يؤدي عنه جميع دينه من سهم الغارمين المصل في بيت المال على يد حاكم الشرع فلم لا يرجو المدين العاجز عن الاداء الى حين موته من غير عصيان أن الله يقضى عنه بارضاء غرمائه من خزانة افضاله كما أمر خلفاءه أن يقضوا عنه من يموت أموالهم قال ثم ما جزموا به من انقطاع الطلب عنه في الدنيا ليس على وجهه فانه اذا كان له في بيت المال ما يني بماعليه وجب أدائه منه وهذا من دقيق الفروع الذي ينبغي أن يتنبه له الأئمة العادلون والقضاة الذين تحت أيديهم الزكوات وفيها سهم الغارمين وقد نبه على هذا ابن عبد البر في الاستذكار فانه لما ذكر أحاديث تعظيم الدين وأنه لا يغفر للشهيد قال وهذا منه صلى الله عليه وسلم كان قبل أن يفتح الله عليه الفتوحات وأما بعد ذلك فقال صلى الله عليه وسلم من ترك مالا فلورثته ومن ترك ديننا أو عيالا فاعلى فكل من مات وقد أدان في مباح وعجز عن أدائه أدى عنه الامام من سهم الغارمين أو من الزكاة أو التي وظاهر قوله صلى الله عليه وسلم فعلى أنه لا فرق بين من ترك مالا ومن لم يتركه والمعنى فيه ان الميت المسلم كان قد وجبت له حقوق في بيت المال من التي وغيرها لم يصل اليها فلزم الامام أن يؤدي منها دينه ويخلص ماله لورثته فان لم يفعل الغريم ولا السلطان وقع القصاص بينهم في الآخرة ولم يحبس عن الجنة بدين له مثله على غيره من بيت المال أو غريم جده ومحال أن يحبس عن الجنة من له مال يني بماعليه عند سلطان أو غيره انتهى قال الزركشي وهو حسن فيمن له في بيت المال مثل الذي عليه وليس كل أحد كذلك وقد سبق في الخصائص ان قضاة دين الميت المعسر كان واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم وهل على الأئمة بعده قضاؤه من مال المصالح وجهان وان كان قودا أو حذقذف اشترط مع الاتيان بجميع ما مر أيضا ان يمكن المستحق من استيفائه بأن يعلمه ان جهل أنه القاتل ويقول له ان شئت فاقص وان شئت فاعف فان امتنع من كل منهما صحت التوبة ولو تعذر وصوله للمستحق نوى التمكين اذا قدر ويستغفر الله وقال الامام وتبعه ابن عبد السلام وصكت عليه في الروضة تصح توبته وان لم يسلم نفسه لكن بالنسبة لحق الله تعالى ومنعه التمكن معصية جديدة تقتضي توبة أخرى

واعترضه البلقيني بأنه يلزم الامام مثل ذلك في الأموال ولا قاتل به وفرق في الخادم بأن المال
 الذي حصلت المعصية بأخذه يمكن رده أو رده له والنفس التي فانت بالقتل لا يمكن ردها ولا رد
 بدلها في الدنيا بخو زنا التوبة والتغيب عند رجاء العفو صيانة للانفس عن القتل * ونقل الامام
 عن الباقلاني أنه يجوز للقاتل ان يحتفي أياما حتى يسكن غضب ولى الدم مع العزم على التسليم
 واكثرها ثلاثة أيام وادعاء كثير من حالة وجود الندم مع الامتناع من التمكين ممنوع
 ويجب الاخبار والتمكين في حد القذف أيضا قال الغزالي ولو أتى بكناية قذف مرید الله لزمه
 أخبار به لوجوب الحد عليه باطنا ويحتمل أن لا يجب فيه لان فيه اذنا فيبعدا يجابه وستره أولى
 ويؤيد الاول قول العبادي والبعوي وغيرهما يخبره عن القذف الصريح خفية كما في حق
 القصاص والثاني ما في المتوسط للأذرى وهو قوله مربي الى تفصيل في وجوب اعلام المقذوف
 وهو أن القاذف ان أمن على نفسه وغيرها لو أخبره لزمه اخباره لا محالة وان لم يأمن كأن ظن
 أنه يتجاوز الى نحو تعذيبه لم يلزمه اعلامه بل يلجأ الى الله تعالى في ارضائه عنه ان كذب في قذفه
 نعم يلزمه بعدم موته اعلام وارثه ان أمن منه مع التضرع الى الله تعالى في ارضائه المقذوف الميت
 عنه في الآخرة ويستغفر له كما يأتي في الغيبة * قال الأذرى ويشبه أن يأتي مثل هذا التفصيل
 في قود النفس أو الطرف فلا يجب الاعلام الا حيث لم يغلب على الظن ظلمه بنحو أخذ مال
 أو تعذيب زائد على مثل جنائمه ولو بلغت الغيبة المغتاب أو قلنا انها كالقود والقذف
 لا يتوقف على بلوغ الطريق ان يأتي المغتاب ويستحل منه فان تعذر لونه أو تعذر لغيبته
 الشائعة استغفر الله تعالى ولا اعتبار بتحليل الورثة ذكره الحنطاي وغيره وأقرهم في الروضة
 قال فيها واقفاء الحنطاي بان الغيبة اذا لم تبلغ المغتاب كفاه الندم والاستغفار وحرم به ابن
 الصباغ حيث قال انما يحتاج لاستحلال المغتاب اذا علم لماد اخله من الضرر والغم بخلاف
 ما اذا لم يعلم فلا فائدة في اعلامه لتأذيه فليتب فاذا تاب أغناه عن ذلك نعم ان كان تقصه
 عند قوم رجع اليهم وأعلمهم أن ذلك لم يكن حقيقة انتهى وتبعهما كثير من النوروي
 واختاره ابن الصلاح في فتاويه وغيره قال الزركشي وهو المختار وحكاه ابن عبد البر عن ابن
 المبارك وأنه ناظر سفيان فيه وقال له لما أنكر عليه لا تؤذيه مرتين وحديث كفارة الغيبة
 أن تستغفر لمن اغتبه تقول اللهم اغفر لنا وله فيه ضعيف كما قاله البيهقي وقال ابن الصلاح
 هو وان لم يعرف له اسناد معناه ثابت بالكتاب والسنة قال تعالى ان الحسنات يذهبن
 السيئات * وقال صلى الله عليه وسلم وأتبع السيئة الحسنة تمحها وحديث حذيفة لما
 اشتكى اليه ذرب اللسان على أهله أين انت من الاستغفار انتهى واعترض بأنه صح ما يعارضه
 وهو قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة في تلك المرأة قد اغتبتها قومي فتكلم بها وقوله من
 كانت له عذبة أخيه مظلمة فليستحله اليوم وبأنه لو أجزأ الاستغفار هنا لاجزأ في أخذ
 المال وقد يجاب بمنع المعارضة بان يحمل هذا على أنه أمر بالافضل أو بما يعمو أثر الذنب بالكلية
 على الفور بخلاف الاول فانه ليس كذلك وبوضوح الفرق بين الغيبة وأخذ المال ومن

ثم وجهوا القول بأنهم صغيرة مع عظيم ما ورد فيها من الوعيد بأن عموم ابتلاء الناس بها اقتضى
المساخطة بكونهم صغيرة أثلا يلزم تنسيق الناس كلهم إلا الغد النادر منهم وهذا حرج عظيم
فلا جله خفف فيه بذلك فلم تكن كالاموال حتى تقاس بها فيما ذكره المعترض وانما يجب اعلام ذى
الحق المكلف بغيره يبقى حقه وان ساع ***** ونقل ابن القشيري عن القاضي انه لو أظهر الاعتذار
بلسانه حتى طاب قلب خصمه كفاه عن هاشم أنه لو أظهر بلسانه دون باطنه لم يكفيه ثم قال والحق
أنه لو لم يخلص فيه كان ذنباً فيما بينه وبين الله تعالى والاظهر بقا مطالبة خصمه له في الآخرة لانه
لو علم عدم اخلاصه في اعتذاره لتأذى به وما ذكره صرح به الامام فقال عليه أن يخلص
في الاعتذار اذ هو قول النفس عند اصحابنا والعبارة ترجع عنها فان لم يخلص فهو ذنب فيما بينه
وبين الله تعالى ويحتمل أن يبقى لخصمه عليه مطالبة في الآخرة لانه لو علم أنه غير مخلص لما رضى به
انتهى هذا كله في غيبة اللسان فغيبة القلب لا يجب الاخبار بها على قياس ما صححه النووي
في الحسد ونظريه الاذرى ونقل القاضي عن بعض القدرية أنه انما يجب الاعتذار الى
المقدوف مثل ان ظن أنه علم ليزيل غمه والا فلا لأن القصد بالاعتذار ازالة الغم وهذا يجده قال
القاضي وهذا باطل لأن علة وجوب الاعتذار من الذنب كونه اساءة لا كونه موجبا للغم اذ
لو سرق درهم من مال سلطان وعلم انه لا يغفر لزمه الاعتذار اليه لكونه اساءة كما يلزمه لو أخذه
من فقير يعظم اسفه بفقدته نعم لا يبعد أن يجب هنا من الاعتذار أشد مما وجب منه ثم وكذا لو
سرق ما لا ثم رده لمحله ولم يشعر بالكفة فيلزمه الاعتذار اليه لكونه اساءة اليه وظلماله ولو كان كما
ادعاء هذا القائل لسقط وجوب الاعتذار اليه من الاساءة العظيمة في الأهل والمال اذا علم ان
المساء اليه يغتم بذلك انتهى ملخصا وما ذكره في السرقة خالفه فيه غيره فقال من سرق ما لا ورده
لا يلزمه أن يخبر بأنه أخذه سرقة بل الاولى ان يستتر نفسه ومر عن الخطاطي وغيره أنه لا اعتبار
بتحليل الورثة ووافقهم القاضي حسين في تعليقه وألحق به كل ما ليس فيه حد فان كان فيه حد
كالنذف اعتبر تحليله وفي الروضة حكاية وجهين في انه هل يكفي الاستحلال من الغيبة الجهولة
والذي رجحه في الاذكار أنه لا بد من معرفتها لان الانسان قد يسمع عن غيبة دون غيبة وكلام
الحليمي وغيره يقتضي الجزم بالصحة لأن من سمع بالعقوم غير كشف فقد وطن نفسه عليه مهما
كانت الغيبة وبواقعه قول النووي في الروضة أيضا ***** وأما الحديث أعجز أحدكم ان يكون كائني
ضمهم كان اذا خرج من بيته قال اني تصدقت بعرضي على الناس فعناه لأطلب مطلقا لاني
الدنيا ولا في الآخرة وهذا ينفع في اسقاط مظلة كانت موجودة قبل الإبراء فأما ما يحدث بعده
فلا بد من ابراء جديد بعدها انتهى في عبارتها هذه تصريح بالسقوط مع الجهل بالبرائة الواقعة
من قبل فيوافق قضية كلام الحليمي ***** وقال في الاحياء يستحيل ممن تعرض له بلسانه أو أذى
قلبه بفعل من افعاله فان غاب أو مات فقد فات أمره ولا يدرك الا بكثرة الحسنات لتؤخذ وضا
في القيامة ***** ويجب ان يفصل له الا أن يكون التفصيل مضرا له كذكره عيويا يخفيها فانه يستعمل
منه مبهما ثم تبقى له مظلة فليجبرها بالحسنات كما يجبر بها مظلة الميت أو الغائب انتهى وأوجب

العبادى فى الحسد الاخبار كالفية واستبعده الرافعى وصوب النورى انه لا يجب بل ولا
يستحب قال ولو قيل بكره لم يبعد قال الاذرى وهو كما قال ونص الشافعى رضى الله عنه يفهمه
ويشبه حرمة اذا غلب على ظنه أنه لا يحلله وانه يتولد منه عداوة وحقد وأذى للمخبر وكذا
لوشك فان النفس الزكية نادرة وان غلب على ظنه أنه لو أخبره حله من غير ضرر يتولد منه لزمه
اخباره ليخرج من ظلامته يبين انتهى ملخصا قال الزركشى بعد ايراد كلام شيخه الاذرى
بصيغة قيل فان قيل تظافرت الاحاديث على ذم الحسد وهو من اعمال القلوب فوجب التوبة
منه ولا طريق للتوبة الا ذلك فيقوى ما قاله العبادى قلت لكن ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم
ان الله نجوازى عن أمتى ما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم أو تعمل به يقتضى أنه مرفوع واختاره
المحب الطبرى فقال الذى نعتقده من سعة رحمة الله عدم المؤاخذة بحديث النفس بكل حال
سواء الهم وغيره ما لم يقل أو يفعل عملا بالاحاديث الصحيحة فى ذلك وتعمل أحاديث المؤاخذة على
ما اذا اقترن به عمل جارحة ولا يخرج من ذلك الا الصك فرفاهه من أعمال القلوب اجماعا وأما
أحاديث الحسد فصححة وكل عمل سيئ فهو مذموم باطنا كان أو ظاهرا وأما المؤاخذة عليه فلا
نعلم حديثا صحيحا تضمنه ولو صح فيه حديث تضمنه حملناه على حسد اقترن بقول أو فعل جماعين
الاحاديث وما مر عن العبادى بعيد كما قاله الرافعى وهو كنههم بسينة ولم يعلمها لاسيما اذا غلبته
نفسه بجملته وهو كاره لما تمناه غير راض عنها فى ذلك كاف لها عن العمل بموجبه قولاً وفعلًا مع
القدرة عليه بل أرجو أن جزاء ذلك أن يكتب له به حسنة لانه ترك السيئة من أجل الله فخاهد
نفسه فخلق به أن يوصف بالاحسان ثم ذكر ثلاثة أحاديث تتعلق بما ذكره ثم قال ان المعصية
التي من عمل القلب ولا تتعلق لها بأمر خارجي غير مؤاخذ بها وأما الحسد الذى يمكن دفعه عن
نفسه ولم يدفعه فيحتمل أنه كذلك ويحتمل الفرق وهو المختار فانه متى زوال نعمة الغير عنه وقد
يمكنه التسبب فى ازالته فافتروا فى المؤاخذة على المسبب الممكن بخلاف سوء الظن فانه لا يتعلق
له بفعل خارجي يتصور وجوده معه لان متعلق الصفات المظنونة بالمظنون به لا غير ولا صنع له فيها
قال والقول بالتسوية بين جميع المعاصى ماسوى الشرك وما ألحقناه به قول حسن جيد الحاقا
للمعاصى بعضها ببعض انتهى وعجيب من الزركشى نقل هذه المقالة واعتمادها مع ضعفها
ومخالفتها لما عليه المحققون من التفصيل بين الهاجس والواجس وحديث النفس والهم والعزم
وقد بينت ذلك كله وكلام الناس فيه أو آخر شرح الاربعين حديثا التواوية فاطلبه منه فانه
مهم • وحاصل ثبوت ذلك مع الزيادة عليه أنه ورد فى المؤاخذة بأفعال القلوب وعدمها أخبار
وقد حرر الغزالي ذلك بأن ما يرد على القلب اما خاطر وهو حديث النفس ثم بعده الميل ولا يؤاخذ
بهم سائر الاعتقاد ويؤاخذ به ان كان اختياريا لا اضطراريا ثم العزم ويؤاخذ به قطعاً انتهى
• وقيل هذه الاربعة الهاجس وهو ما يلقى فى النفس من المعصية ولا يؤاخذ به اجماعا لانه ليس من
فعل العبد وانما هو وارد لا يستطاع دفعه وفسر غيره الخاطر بجر يانه فى النفس وحديث النفس
بالتردد هل يفعل أو لا وقطعه بالمؤاخذة بالعزم هو المحكى عن المحققين الحديث اذا التقي المسلمان

بسيغهم ما فالقاتل والمقتول في المارق قبل يارسول الله هذا القاتل فبال المقتول قال انه كان حريصا
على قتل صاحبه وقيل لا يؤاخذ بالعزم أيضا * وفي جمع الجوامع أن حديث النفس مالم يتكلم أو
يعمل والهيم مغفوران ومراده أن عدم المؤاخذة به مالم ليس مطلقا بل بشرط عدم التكلم والعمل
حتى اذا عمل يؤاخذ بشيئين هم عمله ولا يغفر كل منهما الا اذا لم يعقبه عمل هذا هو ظاهر الحديث
فقوله والهيم أى مالم يتكلم أو يعمل أيضا ولم يحتج الى تقييد لانه اذا قيد بذلك حديث النفس
الا تقي قالهم الاقوى أولى وهل يؤاخذ به ما اذا عمل مما لا غير المعصية التي هم أو حدثت نفسه بها
كن هم بالزنا بما مرأة فشى اليها ثم رجع من الطريق فهذا موضع نظر قال السبكي تظهر المؤاخذة
من اطلاق النبي صلى الله عليه وسلم العمل بكونه لم يقل ولم يعمل قال فيؤخذ منه بتحريم المشى
الى معصية وان كان المشى في نفسه مباحا ولكن لانضمام قصد الحرام فكل واحد من المشى
والقصد لا يحرم عند انفراده أما اذا اجتمعا فيحرم فان مع الهم همل الماهوم من أسباب الماهوم به
فاقتضى اطلاق أو يعمل المؤاخذة به قال فاشدد بهذه الفائدة يدك واتخذها أصلا يعود نفعها
عليك * قال الزركشى وما قاله من المؤاخذة بالمقدمة ان انضمت الى حديث النفس لاطلاق
أو يعمل حسن اذا لم يعتبر في حديث آخر لكن جاء في رواية الصحيحين أو يعمل به ويحتمل أن
يقال ان رجع عن فعل السيئة بعد فعل مقدمتها لله تعالى لم يؤاخذ بالفعل لقوله في الحديث فان
تركها فاكتبوها له حسنة انما تركها من جرای أى من أجلى رواه مسلم * وفي لفظ لابن حبان وان
تركها من أجلى فاكتبوها حسنة * وذكر السبكي في موضع آخر أنه لا مفهوم لقوله أو يعمل
حتى يقال اذا تكلمت أو عملت يكتب عليها حديث النفس لانه اذا لم يكن الهم لا يكتب لحديث
النفس أولى * قال الزركشى وهذا خلاف ظاهر الحديث وخلاف ما قاله ابنه تاج الدين هنا
وقد نازعه ابنه وقال يلزم منه أن لا يؤاخذ عند انضمام عمل من مقدمات الماهوم به بطريق أولى
قال وقوله واذا كان الهم لا يكتب لحديث النفس أولى ممنوع ولا نسلم أن الهم لا يكتب مطلقا بل
يكتب عند انضمام العمل اليه انتهى * وفي تعليق القاضي حسين كما يحرم فعل الحرام يحرم
الفكر فيه لقوله تعالى ولا تتنموا ما فضل الله به بعضكم على بعض فنع من التمني فيما لا يحل كما منع
من النظر الى ما لا يحل بقوله قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ولو بى أنه يكفر غدا كفر حالا
على الاصح بل الصواب لانه أخطر * قال العزيز عبد السلام وقد يكون الشئ في الظاهر معصية
لكن يقترن به نية صالحة يخرج عنه ذلك وقد بصير قرية كما مر في الشهادة على المكوس قال
الزركشى بعد نقله ما مر عن الحب الطبرى وأما النعمة فينبغي أن تكون على هذا التفصيل
ويحتمل أن يفصل بين ما هو شديد الاذى وما هو خفيفه فالخفيفه يساع به صاحبه غالبا انتهى
وفيه نظر بل لا وجه لهذا التفصيل لان الغيبة دون النعمة اجماعا ومع ذلك فلم يفصلوا فيها
كذلك فالنعمة أولى قال ثم رأيت بعد هذا في منهاج العابدين للغزالي ان الذنوب التي بين العباد
أما في المال فيجب رده عند المصكنة فان هجر فقر استحلها فان هجر عن استحلها لغيبته أو موته
وأمكن التصديق عنه فعليه والا فليكثر من الحسنات ويرجع الى الله تعالى ويتضرع اليه في أن

يرضيه عنه يوم القيامة وأما في النفس فيمكنه أو وليه من القود فان عجز رجوع الى الله في ارضائه عنه يوم القيامة وأما في العرض فان اغتابه أو شتمه أو بهته فحقه أن يكذب نفسه بين يدي من فعل ذلك معه ان أمكنه بأن لم يخش زيادة غيظ أو هيج فتنة في اظهار ذلك وان خشي ذلك فالرجوع الى الله ليرضيه عنه وأما في حرمه فان قسسه في أهله أو ولده أو نحوه فلا وجه للاستحلال والاطهار لانه بولد فتنة وغيظا بل يتضرع الى الله سبحانه وتعالى ليرضيه عنه ويجعل له خيرا في مقابله فان أمن الفتنة والهيج وهو نادر فليستحل منه وأما في الدين فان كفره أو بدعه أو ضلله فهو أصعب الامور فيحتاج الى تكذيب نفسه بين يدي من قاله في ذلك وأن يستحل من صاحبه ان أمكنه والا فلا يبتال الى الله تعالى جدا والندم على ذلك ليرضيه عنه انتهى كلام الغزالي * قال الاذرعى وهو في غاية الحسن والتحقيق انتهى وقضية ما ذكره في الحرم الشامل للزوجة والمحرم كما صرحوا به أن الزنا واللواط فيه سماح لا آدمى فتوقف التوبة منهما على استحلال أقارب المزني بها أو الملوطة وعلى استحلال زوج المزني بها هذا ان لم يخف فتنة والا فليتضرع الى الله في ارضائهم عنه ويوجه ذلك بأنه لا شك أن في الزنا واللواط الحاق عار أى عار بالاقارب وتلطخ فراش الزوج فوجب استحلالهم حيث لا عذر (فان قلت) ينافى ذلك جعل بعضهم من الذنوب التي لا يتعلق بها حق آدمى وطء الاجنبية فيمادون الفرج وتقبيلها من الصغار والزنا وشرب الخمر من الكبائر وهذا صريح في أن الزنا ليس فيه حق آدمى فلا يحتاج فيه الى استحلال * قلت هذا لا يقاوم به كلام الغزالي لاسيما وقد قال الاذرعى عنه انه في غاية الحسن والتحقيق فالعبرة بمادل عليه دون غيره على أنه يمكن الجمع بحمل الاول على الزنا بمن لا زوج لها ولا قريب فهذه بسقط فيها الاستحلال لتعذر * والثاني على من لها ذلك وأمكن الاستحلال بلا فتنة فيجب ولا تصح التوبة بدونه وقد يجمع أيضا بأن الزنا من حيث هو فيه حق لله اذ لا يباح بالاباحة وحق للآدمى فن نظر الى حق الله لم يوجب الاستحلال ولم ينظر اليه وهو يحمل عبارة غير الغزالي ومن نظر الى حق الآدمى أوجب الاستحلال ويؤيده قول ابن عبد السلام فن أخذ ما لا في قطع الطريق هل عليه الاعلام به ان غلبنا عليه حق الله تعالى لم يجب الاعلام به وان غلبنا في الحد حق الآدمى وجب اعلامه ليستوفيه أو يتركه ليستوفيه الامام به ثم رأيت ابن الرفعة مثل نقلا عن الاصحاب للمعصية التي لاحق فيها للعباد بتقبيل الاجنبية وقد يفهم ان وطأها فيه حق للعباد وحينئذ فيوافق كلام الغزالي وان كان فهو ضرب لا قود فيه تحلل من المضروب لطيب نفسه فان أحله والا أمكنه من نفسه ليفعل به مثل ما فعله لانه الذي في وسعه فان امتنع من تحليله والاستبفاء منه صحت توبته ذكره الماوردي * وذكر القاضي نحوه وقال لومات صاحب الحق لم يستحل من وارثه بل يستغفر الله للميت ونعقبه بالقبض بانتقال الحق للوارث فلا بد من اعلامه انتهى وفيه نظر لان الفرض أنه لا قود فيه ومثل هذا لا ينتقل للوارث اللهم الا أن يكون جرحا فيه حكومة فهو باعتبار تضمنه للمال ينتقل للوارث ولا بد حينئذ من استحلاله وليس هذا مراد القاضي قطعاً وانما مراده ضرب بنحو لا قود فيه ولا مال وهذا لا ينتقل للوارث ولو بنى المستحق اكن تعذر

استحلاله لتعويضه البعيدة كفاه الاقلاع والنسب مع عزمه أن يمكنه من نفسه عند القدرة
 * قال الحلبي ومن أضرّ بسلم وهو لا يشعر أزاله عنه ثم سأله العفو عنه وأن يستغفر له لأن أولاد
 يعقوب صلى الله وسلم على نبينا وعليه لما جاوز ثمانين سألوهم الاستغفار لهم فدل على أن الاحتياط
 الجمع بين عفو المظلوم واستغفاره * وحكي في الخادم وغديره في التحمل من الظلمات والتبعات
 ثلاثة مذاهب أحدها قال وهو مذهب الشافعي أن ترك التحمل منها أولى لأن صاحبها يستوفيها
 يوم القيامة بحسنات من هي عنده وتوضع سياته على من هي عنده كما شهد به الحديث وهل يكون
 أجره على التحمل. وازنأما له من الحسنات في الظلمات أو يزيد عليها أو ينقص عنها وهو محتاج
 إلى زيادة حسناته ونقصان سياته * والثاني أن التحمل منها أفضل لأنه إحسان عظيم ينبغي عليه
 المكافأة من الله وهو سبحانه أكرم من أن يكافئ بأقل مما وهب له منه مع قوله أن تقرضوا الله قرضا
 حسنا يضاعفه لكم الآية قال وهو الاظهر * والثالث وهو قول مالك التفرقة بين الظلمات
 والتبعات فيحمل من التبعات لأن الظلمات عقوبة لتفاتها أخذ بقوله تعالى انما السبيل على
 الذين يظلمون الناس الآية واما في الدنيا فالعفو عن الظالم أولى من الاقتصار منه انتهى
 وما نقله عن الشافعي ومالك فيه نظر والذي دل عليه حديث أبي ضمضم السابق أن العفو أفضل
 مطلقا وعليه يدل قول الروضة السابق معناه لا أطلب مظمتي لافي الدنيا ولا في الآخرة وقد حدث
 صلى الله عليه وسلم على الاغراء على مثل فعل أبي ضمضم بقوله أبجز أحدكم أن يكون كآبي
 ضمضم كان إذا خرج من بيته يقول اني تصدقت بعرضي على الناس

الكبيرة الرابعة والخامسة والستون بعد الأربعمائة بغض الانصار وشم

واحد من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين

أخرج البخاري أنه صلى الله عليه وسلم قال من علامة الايمان حب الانصار ومن علامة النفاق
 بغض الانصار * والشيخان انه صلى الله عليه وسلم قال في الانصار لا يحبهم الا مؤمن ولا يبغضهم
 الا منافق من احبهم أحبه الله ومن أبغضهم أبغضه الله * ومسلم لا يبغض الانصار رجل يؤمن
 بالله واليوم الآخر * قال بعض الحنابلة والمراد بهم من نصر الله ورسوله ودينه وهم باقون إلى
 يوم القيامة فعاداتهم من أكبر الكبائر انتهى ودعواهم أن المراد ذلك ان كانت لدليل خارجي
 فواضحة والافال انما هي للعهد الذهني ولا معهود به هذا الوصف غير الانصار الذي هم الاوس
 والخزرج * والشيخان لا نسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ
 مدأ أحدهم ولا نصيفه * والترمذي وقال غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه الله الله في أصحابي
 لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن أحبهم فحبى أحبهم ومن أبغضهم فببغضى أبغضهم ومن أذاهم فقد
 أذاني ومن أذاني فقد أذى الله ومن أذى الله أو شك أن يأخذه * والاحاديث في ذلك كثيرة وقد
 استوفيتها وما يتعلق بها في كتاب حافل لم يصنف في هذا الباب فيما أظن مثله ومن ثم سميت
 المصايع المهرقة لآخوان الشياطين أهل الابتداع والضلال والزندقه فاطلبه ان شئت لترى ما
 فيه من محاسن الصحابة وثناء أهل البيت عليهم لاسيما الشيخان ومن اقتضاح الشيعة والرافضة في

كذبهم وتقولهم واقترائهم عليهم بما هم بريئون منه رضوان الله عليهم أجمعين * (تنبيه) * عدم ما ذكر
كبيرتين هو ما صرح به غير واحد وهو ظاهر وقد صرح الشيخان وغيرهما أن سب الصحابة كبيرة
قال الجلال البلقيني وهو داخل تحت مفارقة الجماعة وهو الابتداء المدلول عليه بترك السنة فمن
سب الصحابة رضي الله عنهم أئى كبيرة بلا نزاع انتهى ويؤيد ذلك أيضا صريح هذه الأحاديث
وغيرها كحديث أن الله اختارنى واختار لى أصحابا فجعل لى منهم وزراء وانصارا وأصحابا رافضيا
شتمهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا
* وحديث أن الله اختارنى واختار لى أصحابا فجعل لى اخوانا وأصحابا وأصهارا وسبيحى قوم
بعدهم يعيبونهم ويغضونهم فلا توالوا كؤهم ولا تشاربوهم ولا تناكؤهم ولا تتلوا معهم ولا
تصلوا خلفهم * وكحديث إذا ذكر أصحابى فامسكوا * ونقل بعضهم عن أكثر العلماء أن من سب
أبا بكر وعمر كان كافرا وانهم استندوا فى ذلك لما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال من سبك يا أبا بكر
فقد كفر * وفى الحديث من قال لآخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما فن قال ذلك لآبى بكر وذريته
فهو كافر هنا قطعاً وإضافة لدنص الله تعالى على أنه رضى عن الصحابة فى غير آية قال تعالى
والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا
عنه فمن سبهم أو واحد منهم فقد بارز الله بالمحاربة ومن بارز الله بالمحاربة أهل كه وخذله ومن ثم قال
العلماء إذا ذكر الصحابة بسوء كإضافة عيب إليهم وجب الامسالك عن الخوض فى ذلك بل ويجب
انكاره بالبدن ثم اللسان ثم القلب على حسب الاستطاعة كسائر المنكرات بل هذا من أشرها
وأقبحها ومن ثم أكد النبى صلى الله عليه وسلم التحذير من ذلك بقوله الله أى احذروا الله أى
عقابه وعذابه على حد قوله ويحذركم الله نفسه وكما تقول لمن تراه مشرفا على الوقوع فى نار عظمة
النار النار أى احذرها * وتأمل أعظم فضائلهم ومناقبهم التى توجبها صلى الله عليه وسلم حيث
جعل محبتهم محبة له وبغضهم بغضه وناهيك بذلك جلالة لهم وشرفا فبهم عنوان محبة وبغضهم
عنوان بغضه ومن ثم كان حب الانصار من الايمان وبغضهم من النفاق لسابقهم وبذلهم
الانفس والاموال فى محبته صلى الله عليه وسلم ونصرته وانما يعرف فضائل الصحابة من تدبر
سيرهم معه صلى الله عليه وسلم وآثارهم الحميدة فى الاسلام فى حياته وبعد مماته فجزاهم الله عن
الاسلام والمسلمين خيرا الجزاء وأكمله وأفضله فقد جاهدوا فى الله حق جهاده حتى نشروا الدين
وأظهروا شرائع الاسلام ولولا ذلك منهم ما وصل الينا قرآن ولا سنة ولا أصل ولا فرع فن طعن
فيهم فقد كاد أن يبرق من الملة لأن الطعن فيهم يؤدى الى انطماس نورها وبأبى الله إلا أن يتم نوره
ولو كره المشركون والى عدم الطمأنينة والاذعان لثناء الله ورسوله عليهم والى الطعن فى الله وفى
رسوله اذهم الوسايط بيننا وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم والطعن فى الوسايط طعن فى الاصل
والازراء بالنقل ازراء بالنقول عنه وهذا ظاهر لمن تدبره وقد سلمت عقيدته من النفاق والغلول
والزندقة فالواجب على من أحب الله ورسوله حب من قام بما أمر الله ورسوله به وأوصىه وبلغه
لمن بعده وأداء جميع حقوقه والصحابة هم القائمون بأعباء ذلك كله * وقد قال أبو أيوب السخيتانى

من أكابر السلف من أحبّ أبابكر فقد أقام منار الدين ومن أحبّ هر فقد أضح السبيل
ومن أحبّ عثمان فقد استنار بنور الله ومن أحبّ عليا فقد استسلك بالعروة الوثقى ومن قال
الخبر في جميع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد برئ من النفاق ومناقبهم وفضائلهم
أكثر من أن تذكر * وأجمع أهل السنة والجماعة على أن أفضالهم العشرة المشهورة لهم بالجنة على
لسان نبيه صلى الله عليه وسلم في سياق واحد وأفضل هؤلاء أبو بكر فعمر قال أكثر أهل السنة
فعثمان فعلي ولا يطعن في واحد منهم الا مبتدع منافق خبيث وقد أُرشد صلى الله عليه وسلم
إلى التمسك بهم هؤلاء الأربعة بقوله عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من
بعدي عضوا عليها بالعواجذ والخلفاء الراشدون هم هؤلاء الأربعة بإجماع من يعتد به * ولقد
شوهده على سابهم قبائح تدل على خبث بواطنهم وشدة عقابهم منها ما حكاه الكمال ابن القديم
في تاريخ حلب قال لما مات ابن منير خرج جماعة من شبان حلب يتفرجون فقال بعضهم لبعض
قد سمعنا أنه لا يموت أحد من كان يسب أبابكر وعمر الا ويصنعه الله في قبره خنزيرا ولا شك أن
ابن منير كان يسبهم ما فاجعوا أمرهم إلى المضي إلى قبره فوضوا ونشروه فوجدوا صورته صورة
خنزير ووجهه منحرف عن جهة القبلة إلى جهة أخرى فأخرجوه على شفير قبره ليشاهده الناس
ثم بداهم فأحرقوه بالنار وأعادوه في قبره وردوا عليه التراب وانصرفوا * قال الكمال أيضا
وأخبرني أبو العباس بن عبد الواحد عن الشيخ الصالح عمر الرعي قال كنت مجاورا بالمدينة
الشمريفة على مشرفها أفضل الصلاة والسلام فخرجت يوم عاشوراء الذي يجتمع فيه الإمامية
في قبة العباس وقد اجتمعوا في القبة قال فوقفنا على باب القبة وقلت أريد في محبة أبي بكر
الصديق شيئا قال فخرج إلى شيخ منهم وقال اجلس حتى نفرغ ونعطيك فجلست حتى فرغوا ثم
خرج إلى ذلك الرجل وأخذ يدي ومضى بي إلى داره وأدخلني الدار وأغلق الباب ورائي وسلط
على عبيدين فكشفاني وأوبعاني ضربا ثم أمرهما بقطع لساني فقطعهما ثم أمرهما فخلعا كفاي
وقال اخرج إلى الذي طلبت في محبة ليرد عليك لسانك قال فخرجت من عنده إلى الحجرة
الشمريفة النبوية وأنا أبكي من شدة الوجع والالم وقلت في نفسي يا رسول الله قد تعلم ما أصابني
في محبة أبي بكر فان كان صاحبك حقا فأحب أن يرجع إلى لساني وبث في الحجرة قلعا من شدة
الالم فأخذتني سنة من النوم فرأيت في منامي أن لساني قد عاد إلى حاله كما كان فاستيقظت
فوجدته في فمي صحيحا كما كان وأنا أتكلم فقلت الحمد لله الذي رد علي لساني قال فازددت
محبة في أبي بكر رضي الله عنه فلما كان العام الثاني في يوم عاشوراء اجتمعوا على عادتهم فخرجت
إلى باب القبة وقلت أريد في محبة أبي بكر الصديق دينارا فقام إلى شاب من الحاضرين وقال لي
اجلس حتى نفرغ فجلست فلما فرغوا خرج إلى ذلك الشاب وأخذ يدي ومضى بي إلى تلك
الدار فأدخلني ووضع بين يدي طعاما فأكلنا فلما فرغنا قام الشاب وفتح بابا على بيت في داره
وجعل يبكي فقممت لا أنظر ما سبب بكائه فرايت في البيت قد راى بوطا فساءلته عن قصته فازداد
بكاءه فسكنته حتى سكن فقلت بالله أخبرني عن حالك فقال إن حلفت لي أن لا تخبر أحدا من

أهل المدينة أخبرتك فحلفت له فقال اعلم أنه أنا ناعام أول رجل وطلب في محبة أبي بكر رضى الله عنه شيئا في قبة العباس يوم عاشوراء فقام إليه أبى وكان من كبار الامامية والشيعة وقال له اجلس حتى نفرغ فلما فرغوا أتى به هذه الدار ووسط عليه عبيدين فضم ياه وأمر بقطع لسانه فقطع وأخرجه فضى لسبيله ولم يعرف له خبرا فلما كان من الليل ونما صرخ أبى صرخة عظيمة استيقظنا من شدة صرخته فوجدناه قد مسحناه الله قد افقر عظامه وأدخلناه هذا البيت وربطناه وأظهرنا للناس موته وبها أنا أبكى عليه بكرة وعشما قال فقلت له اذا رأيت الذى قطع أبوك لسانه تعرفه قال لا والله قلت أنا هو والله أنا الذى قطع أبوك لسانى وقصصت عليه القصة قال فأكب على وقبل رأسى ويدي ثم أعطانى ثوبا ودينارا وسالنى كيف رد الله على لسانى فأخبرته وانصرفت هذا * وقد قال الشعبي رحمه الله ورضى عنه وهو من أكابر التابعين الرافضة يهود هذه الامة لانهم يعضون الاسلام مثلهم اذ لم يدخلوا فيه رغبة ولا رهبة وانما دخلوا فيه مقتالا هله وبغيا عليهم فلو كانوا دواب لكانوا حيرا ولو كانوا من الطير لكانوا رخما ومحنهم محنة اليهود قالت اليهود لا يكون الملك الا فى آل داود ولا جهاد حتى يخرج المسيح ويؤخرون المغرب الى اشتباك النجوم ولا يرون الطلاق الثلاث ويتأون عن القبلة ويستحلون أموال غيرهم ويقولون ليس علينا فى الاتيين سبيل ويحرفون التوراة ويغضون جبريل ويقولون هو عدونا من الملائكة وانه غلط فى الوحى الى محمد صلى الله عليه وسلم ولا يأكلون لحم الجوزور وكذلك الرافضة يقولون بنظر ذلك كله كقولهم لا يكون الملك الا فى آل على ولا جهاد حتى يخرج المهدي ويؤخرون المغرب لاشتباك النجوم ولا يرون الطلاق الثلاث ويتأون عن القبلة ويستحلون أموال المسلمين ويحرفون القرآن ويغضون جبريل ويقولون غلط فى الوحى الى محمد صلى الله عليه وسلم وانما بعث الى على ثم قال الشعبي ولله يهود والنصارى عليهم مزية فى خصلتين احدهما اذا سئلوا من خير ملتكم قالوا أصحاب موسى وكذلك النصارى قالوا خير ملتنا أصحاب عيسى وسئلت الرافضة من شر ملتكم قالوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم * والثانية أن اليهود والنصارى يستغفرون لمتقدميهم والرافضة أمروا بالاستغفار للصحابه رضوان الله عليهم فسبواهم والسيف عليهم مسلول الى يوم القيامة لا يثبت لهم قدم ولا تقوم لهم حجة ولا تجتمع لهم كلمة دعوتهم مدحورة وجنتهم داحضة وكلامهم مختلف وجعهم متفرق كلما أوقدوا نار الحرب أطفأها الله ويسعون فى الارض فسادا والله لا يحب المفسدين * قال بعض الصالحين خرجت أنا وجماعة الى زيارة قبر على كرم الله وجهه فنزلنا على نقيب من نقباء الاشراف العلويين وكان له خادم يهودى يتولى أمر خدمته داخل وخارجا وكان قد عرف بيننا وبينه رجل هاشمى صديقى فاكرمنا ذلك النقيب وأحسن الينا فقال صديقى الهاشمى أيها النقيب ان أمورك كلها حسنة قد جعت الشرف والمرأة والكرم الا أنا فكرنا استخذامنا لهذا اليهودى مع مخالفتك لدينك ودين جدك فقال النقيب انى قد اشتريت غلمانا كثيرة وجوارى فماريت أحدا منهم وافقنى وما وجدت فيهم أمانة ونصا مثل هذا اليهودى

يقوم بأموري كلها ظاهرها وباطنها وفيه الامانة والكفاية فقال بعض الجماعة الحاضرين
أيهما النقيب فإذا كان بهذه الصفة فأعرض عليه الاسلام لعل الله أن يهديه بك فأرسل اليه
من دعا فجاء وقال والله لقد عرفت لماذا دعوتوني فقال له بعض الجماعة أيهما اليهودي إن هذا
النقيب الذي أنت في خدمته قد عرفت فضله ورأسه وشرفه وهو يحبك ويثني عليك بالامانة
وحسن الرعاية فقال اليهودي وأنا أيضاً أحبه قلنا فلم لا تتبعه على دينه وتسلم فقال اليهودي
أيها الجماعة أنا أعتقد أن عزيزي كريم **و** كذلك موسى عليهما الصلاة والسلام ولو علمت
أن في اليهود من يتهم زوجة نبي ويسب أباهما ويسب أصحابه لما تبعت دينهم فإذا أسلمت أنا
فمن أتبع قلنا تتبع هذا النقيب الذي أنت في خدمته فقال اليهودي ما أَرْضَى هذا النفسى
قلنا ولم قال لأن هذا النقيب يقول في عائشة زوجة نبيه ما يقول ويسب أباهما وعمر بن الخطاب
رضي الله عنهما فلا أَرْضَى لنفسى أن أتبع دين محمد وأقذف أزواجه وأسب أصحابه فرأيت ديني
الذي أنا عليه خيراً مما وعليه فوجم النقيب ساعة ثم عرف صدق اليهودي فأطرق رأسه الى
الارض ساعة وقال صدقت متديك فأنا أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله
وقد نبت الى الله عما كنت أقول وأعتقد فقل اليهودي وأنا أيضاً أقول أشهد أن لا اله
الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله وإن كل دين غير دين الاسلام باطل فأسلم وحسن اسلامه
وتاب النقيب عما كان عليه وحسنت توبته بتوفيق الله عز وجل وهدايته وفقنا الله لمرضاته
وهذا انالافتاء آثار نبيه وسنته صلى الله عليه وسلم انه الجواد الكريم الرؤف الرحيم وانما أسلم
النقيب المذكور لأن سب عائشة رضي الله عنها بالفاحشة كفر اجماعاً لأن فيه تكذيباً للقرآن
النازل ببرائتهم مما نسب اليها المنافقون وغيرهم وكذلك انكار صحبة أبيها كفر اجماعاً أيضاً
لأن فيه تكذيباً للقرآن أيضاً قال تعالى اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا وقد افتى غير واحد
بقتل سب عائشة رضي الله عنها ومن ثم قال عبد الله الهمداني كنت يوماً بحضرة الحسن بن
يزيد الداعي بطبرستان وكان يلبس الصوف ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويوجه كل سنة
الى بغداد عشرين ألف دينار تفرق على أولاد الصحابة رضوان الله عليهم فحضر عنده رجل فذكر
عائشة رضي الله عنها بذكر قبيح من الفاحشة فقال الحسن لعلام يا غلام قم فاضرب عنق هذا
فنهض اليه العلويون وقالوا هذا رجل من شيعةتنا فقال معاذ الله هذا رجل طعن على رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى الخمينات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين
والطيبون للطيبات أولئك مبرؤن مما يقولون فإذا **ك** كانت عائشة رضي الله عنها خبيثة
فإن زوجها يكون خبيثاً وحاشاه صلى الله عليه وسلم من ذلك هو الطيب الطاهر بل هو أطيب
الخلق وأكرمهم على الله وهي الطيبة الطاهرة المبرأة من السب قم يا غلام فاضرب عنق هذا
الكافر فاضرب عنقه وقد عجزت رضي الله عنها بمناقب كثيرة جامجبريل بصورتها في راحته
الى النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يتزوجها ولم يتزوج بكراً غيرها وما تزوج امرأة هاجر
أبواها الا هي وكانت أحب نساءه اليه وأبوها أعز أصحابه وأكرمهم وأفضلهم عنده ولم ينزل

عليه الوحى في غير لحافها ونزلت براءتها من السماء رداعلى من طعن فيها ووهبت لها سودة يومها
 وابتها فكان لها يومان وليلتان دون بقية أسهات المؤمنين وكانت تغضب فيتراضاها وقبض
 صلى الله عليه وسلم بين سحرها ونحرها واتفق ذلك في يومها وكان قد استأذن نساءه أن يعرض
 في بيتها فلم يمت الا في اليوم الموافق لموتها واستحقاقها وخاطر يقها ريقه في آخر أنفاسه
 ودفن بمنزلها ولم ترو عنه امرأة أكثر منها ولا بلغت علوم النساء قطرة من علومها فانهارت
 عنه صلى الله عليه وسلم ألفى حديث ومائتى حديث ولقد خلقت طيبة وعند طبيب ووعدت
 مغفرة ورزقا كريما قال أبو موسى الأشعري رضى الله عنه ما أشكل علينا أصحاب محمد صلى
 الله عليه وسلم حديث قط فسألنا عنه عائشة الا وجدنا عندها منه علما وكانت فصيحة الطبع
 غزيرة الكرم من غير تكلف قسمت رضى الله عنها سبعين ألفا في المحاويع ودرعها مرقوع ولقد
 شاع حبه صلى الله عليه وسلم لها حتى كان الناس ينتظرون بهداياهم يومها حتى أضر ذلك جماعة
 من ضمرائها فسألن النبي صلى الله عليه وسلم على لسان فاطمة رضى الله عنها بنته وعلى لسان
 غيرها العدل في بنت أبي بكر فلم يجب صلى الله عليه وسلم الا بلاثتودوني في عائشة فوالله ما نزل
 على الوحى في لحاف امرأة منكن غيرها ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم فضل عائشة على النساء
 كفضل الثريد على سائر الطعام وكشف عن بصرها فرأت جبريل فقال لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم سلم عليه فقال لها هذا جبريل يقرأ عليك السلام وما أحسن قول بعض الشعراء
 ولو كان النساء كن ذكرا * لفضلت النساء على الرجال
 فما التأييث لامم الشمس عيب * ولا التذكير نخر للهلل

(كتاب الطاوى)

* (الكبيرة السادسة والستون بعد الاربعمئة دعوى الانسان على غيره بما يعلم أنه ليس له) *
 فيه حديث من ادعى بما ليس له فليتبوأ مقعده من النار وهذا وعيد شديد وبه يتجه عد هذا كبيرة
 وان لم أر من صرح به

(كتاب العتق)

أعظمنا الله من النار وجعلنا من أوليائه المصطفين الاخيار

الكبيرة السابعة والستون بعد الاربعمئة استخدام العتق بغير
 مسوغ شرعى كان يعتقه باطنا ويستمر على استخدامه

وذكر هذا ظاهرا وان لم أر من صرح به وقدمت في استبعاد الحز الشامل لهذا ما فيه من الوعيد
 الشديد

(الخاتمة في ذكر امور اربعة)

(الامر الاول) ما جاء في فضائل التوبة ومتعلقاتها * اعلم أن الآيات فيها كثيرة ومشهورة كقوله تعالى وتوبوا الى الله جميعاً به المؤمنون لعلكم تفلحون * وقوله والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزننون ومن يفعل ذلك يلقِ اثمًا ما يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً الامن تاب وآمن وعمل عملاً صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً ومن تاب وعمل صالحاً فإنه يتوب الى الله متاباً والا حديث في ذلك كثيرة * أخرجه مسلم ان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها * والترمذي وصححه ان من قبل المغرب لبيا بمسيرة عرضه أربعون عاماً أو سبعين سنة فتحه الله عز وجل للتوبة يوم خلق السموات والارض فلا يغلقه حتى تطلع الشمس منه * وصح أيضاً ان الله تعالى جعل بالمغرب باباً عرضه مسيرة سبعين عاماً للتوبة لا يغلق ما لم تطلع الشمس من قبله وذلك قوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها الاية قيل وليس في هذه الرواية ولا الاولى تصريح برفعهما كما صرح به البيهقي انتهى * ويجب بأن مثل هذا لا يقال من قبل الرأي فله حكم المرفوع والطبراني بسند جيد للجنة ثمانية أبواب سبعة مغلقة وباب مفتوح للتوبة حتى تطلع الشمس من نحوه * وابن ماجه بسند جيد لو أخطأتم حتى تبلغ خطاياكم السماء ثم تبتم لتتاب الله عليكم * والحاكم وصححه من سعادة المرء أن يطول عمره ويرزقه الله الانابة * والترمذي وابن ماجه والحاكم وصححه كل ابن آدم خطأ وخير الخطائين التوابون * والشيوخ ان عبداً أصاب ذنباً فقال يا رب اني أذنبت ذنباً فاغفر لي فقال له ربه علم عبدى أن له رباً يغفر الذنب ويأخذه فغفر له ثم مكث ما شاء الله ثم أصاب ذنباً آخر ورما قال أذنب ذنباً آخر فقال يا رب اني أذنبت ذنباً آخر فاغفر لي فقال له ربه علم عبدى أن له رباً يغفر الذنب ويأخذه فغفر له ثم مكث ما شاء الله تعالى ثم أصاب ذنباً آخر ورما قال أذنب ذنباً آخر فقال يا رب اني أذنبت ذنباً آخر فاغفر لي فقال له ربه علم عبدى أن له رباً يغفر الذنب ويأخذه فغفر له ثم مكث ما شاء الله تعالى ثم أصاب ذنباً آخر فلعله عمل اذا كان هذا دأبه ما شاء لانه كلما أذنب كانت توبته واستغناؤه كفارة لذنبه فلا يضركه لأن المعنى أنه يذنب الذنب فيستغفر منه بلسانه من غير اقلاع ثم يعاوده فان هذه توبة الكذايين * وجماعة وصححوه ان المؤمن اذا أذنب ذنباً كانت نكتة سوداء في قلبه فان تاب ونزع واستغفر صلت منها وان زادت زاد حتى يغلق بها قلبه فذلك الران الذي ذكر الله في كتابه كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون * والترمذي وحسنه ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر أى تبلغ روحه خلقومه * والطبراني بسند حسن لكن فيه انقطاع والبيهقي بسند فيه مجهول عن معاذ قال أخذ بيدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فمشى ميلاً ثم قال يا معاذ وأوصيك

بتقوى الله وصدق الحديث ووفاء العهد وأداء الأمانة وترك الخيانة ورحم اليتيم وحفظ
 الجوار وكظم الغيظ ولين الكلام وبذل السلام ولزوم الامام والتفقه في القرآن
 وحب الآخرة والجزع من الحساب وقصر الأمل وحسن العمل وأنه لا أن تسم
 مسلماً أو تصدق كاذباً أو تكذب صادقاً أو تعصى اماماً عادلاً وأن تفسد في الأرض
 بامعازذ كراهة عند كل شجر وحجر وأحدث لكل ذنب توبة السر بالسر والعلاية بالعلاية
 * والاصغها في اذا تاب العبد من ذنوبه أنسى الله حفظته ذنوبه وأنسى ذلك جوارحه ومعامله
 من الأرض حتى يلقي الله يوم القيامة وليس عليه شاهد من الله بذنوبه * والاصغها في أيضاً
 الندم ينتظر من الله الرحمة والمعجب ينتظر الموت واعلموا عباد الله أن كل عامل سيقدم
 على عمله ولا يفرج من الدنيا حتى يرى حسن عمله وسوء عمله وانما الأعمال بخواتمها والليل
 والنهار مطيتان فأحسنوا السير عليهم ما إلى الآخرة واحذروا التسويف فان الموت يأتي
 بغتة ولا يغترن أحدكم بحلم الله عز وجل فان النار أقرب إلى أحدكم من شر النملة ثم قرأ رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره * والطبراني
 بسند صحيح لكن فيه انقطاع التائب من الذنب كن لا ذنب له * ورواه البيهقي من طريق آخر
 وزاد والمستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمستغفر من ذنوبه * وابن حبان في صحيحه والحاكم
 وصححه الندم توبة أي انه معظم أركانها كخبر الخج عرفة ولا بد في الندم أن يكون من حيث
 المعصية وقبحها وخوف عقابها بخلافه لنحو هتك أو ضياع مال على المعصية أو نحو ذلك
 * والحاكم وصححه لم يكن فيه ساقط ما علم الله من عبادته على ذنب الاغفر له قبل أن
 يستغفره منه * وسلم وغيره والذي نفسي بيده لو لم تذبوا وتستغفروا لذهب الله بكم ولحاق بقوم
 غيركم يذنبون ويستغفرون الله فيغفر لهم * ومسلم ليس أحد أحب إليه المدح من الله من
 أجل ذلك مدح نفسه وليس أحد أغبر من الله من أجل ذلك حرم الفواحش وليس أحد
 أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك أنزل الكتاب وأرسل الرسل * ومسلم ان امرأة من
 جهينة أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي حبلى من الزنا فقالت يا رسول الله أصبت خطا
 فاقه على قد عصى نبي الله صلى الله عليه وسلم وإياها فقال أحسن إليها فاذا وضعت فأتني بها
 ففعل فأمر بها نبي الله صلى الله عليه وسلم فلم تشد عليها شيئا بها ثم أمر بها ففرجت ثم صلى عليها
 فقال عمر تصلى عليها يا رسول الله وقد زنت قال صلى الله عليه وسلم لقد تابت توبة لو قسمت
 بين سبعين من أهل المدينة لوسعتهم وهل وجدت أفضل ممن جادت بنفسها لله عز وجل
 * والترمذي وحسنه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه عن ابن عمر رضي الله عنهما
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث حديثاً لم أسمع به إلا مرة أو مرتين حتى عتسبع
 مرات ولكن سمعته أكثر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان الكف من بني
 اسرائيل لا يتورع من ذنب عمله فأتته امرأة فاعطاها ستين ديناراً على أن يطأها فلما قعد منها
 مقعد الرجل من امرأته أنه أرعدت وبكت فقال ما يبكيك أكرهتك قالت لا ولكنه عمل ما علمته

قط وما جئني عليه الا الحاجة فقال تفعلين أنت هذا وما فعلت به قط اذهبي ففهي لك وقال لا والله
 لا أعصى بعدها أبد افات من ليلته فأصبح مكتوباً على بابه ان الله قد غفر لك كل * وصح
 عن ابن مسعود رضى الله عنه قال كانت قريتان احدهما صالحة والاخرى طالحة فخرج رجل
 من القرية الطالحة يريد قرية الصالحة فأثناء الموت حيث شاء الله فاختم فيه الملك والشيطان
 فقال الشيطان والله ما عصاني قط وقال الملك انه قد خرج يريد التوبة فقتضى الله بينهما أن ينظر
 الى أيهما أقرب فوجده أقرب الى القرية الصالحة بشبر فغفر له * قال معمر وسمعت من يقول
 قرب الله اليه القرية الصالحة * والشيخان كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفساً
 فسأل عن أعلم أهل الارض فدل على راهب فأثناء فقال له انه قتل تسعة وتسعين نفساً فهل له
 من توبة فقال لا فقتله فكمل به مائة ثم سأل عن أعلم أهل الارض فدل على رجل عالم فقال انه
 قتل مائة نفس فهل له من توبة فقال نعم ومن يحول بينه وبين التوبة انطلق الى أرض * كذا
 وكذا فانهم أناس يعبدون الله فاعبد الله معهم ولا ترجع الى أرضك فانها أرض سوء فانطلق
 حتى اذا بلغ نصف الطريق أتاه الموت فاختمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت
 ملائكة الرحمة جاء تائباً مقبلاً بقلبه الى الله تعالى وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيراً قط
 فأناهم ملك في صورة آدمي فجعلوه بينهم فقال قيسوا ما بين الارضين فالى أيتهما هو أدنى كان له
 فتماسوا فوجده أدنى الى الارض التي أراد فقبضته ملائكة الرحمة * وفي رواية فمما كان
 الى القرية الصالحة أقرب بشبر فجعل من أهلها وفي رواية فأوحى الله تعالى الى هذه أن تباعدى
 والى هذه أن تقتربى * وقال قيسوا ما بينهما فوجده الى هذه أقرب بشبر فغفر له وفي رواية
 قال قتادة قال الحسن ذكرنا انه لما أتاه ملك الموت نأب صدره ففجوها * والطبراني بسند جيد
 ان رجلاً أصر على نفسه فلقى رجلاً فقال ان الاخر قتل تسعة وتسعين نفساً كلهم ظلموا
 فهل تجدى من توبة قال لا فقتله وأتى آخر فقال ان الاخر قتل مائة نفس كلها ظلموا فهل تجدى
 من توبة فقال ان حدثت ان الله لا يتوب على من تاب كذبتك ههنا قوم يتعبدون فأثمهم
 تعبد الله معهم فتوجه اليهم فمات على ذلك فاختمت ملائكة الرحمة وملائكة العذاب
 فبعث الله اليهم ملكاً فقال قيسوا ما بين المسكنين فأثمهم كان أقرب فهو منهم فوجده أقرب
 الى دير التوابين بأغلة فغفر له وفي رواية له ثم أتى راهباً آخر فقال انى قتلت مائة نفس فهل
 تجدى من توبة فقال أسرفت ما أدري ولكن ههنا قريتان يقال لهما نصره والاخرى يقال
 كفره فأما أهل نصره فيعملون عمل أهل الجنة لا يثبت فيها غيرهم وأما أهل كفره فيعملون
 عمل أهل النار لا يثبت فيها غيرهم فانطلق الى نصره فان ثبت فيها وعملت عمل أهلها فلا شد
 في توبتك فانطلق يريد حاجتى اذا كان بين القريتين أدركه الموت فسألت الملائكة ربها عنه
 فقال انظروا الى أى القريتين كان أقرب فكتبوه من أهلها فوجده أقرب الى نصره
 بقميد أغلة فكتب من أهلها * ومسلم واللفظ له والبخارى بنحوه قال الله عز وجل أنا عند ظنك
 عبدى بنى وأنا معه حيث يذكرنى والله الله أفرح بنوبة عبده من أحدكم يجذضه بالفلانة

ومن تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا ومن تقرب الى ذراعا تقربت اليه باعا واذا أقبل الى
 عشي أقبلت اليه أهروول * وأحمد بسند صحيح قال الله عز وجل يا ابن آدم قم الى أمش اليك
 وامش الى أهروول اليك * والشيخان لله أفرح بتوبة عبده من أحدكم سقط على بعيره وقد أضله
 بأرض فلاة * وسلم لله أشد فرحاً بتوبة عبده حين يتوب اليه من أحدكم كان على راحلته بأرض
 فلاة فانقلبت من يده وعليها طعمته وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس
 من راحلته فبينما هو كذلك اذا هو به قائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح اللهم
 أنت عبدى وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح * والشيخان لله أفرح بتوبة عبده المؤمن من رجل
 نزل في أرض دوية مهاككة معه راحلته عليها طعمته وشرابه فوضع رأسه فنام فاستيقظ
 وقد ذهبت راحلته فطلبها حتى اذا اشتد عليه الحر والعطش أو ما شاء الله قال أرجع الى مكاني
 الذي كنت فيه فأنام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده لموت فاستيقظ فاذا راحلته عنده
 سليم ازاده وشرابه فالحق أشد فرحاً بتوبة العبد المؤمن من هذا راحلته * الدوية بفتح المهملة
 وتشديد الواو والياء الفلاة القفر والمقازرة * والطبراني بسند حسن من أحسن فيما بقى غفرله
 ماضى ومن أساء فيما بقى أخذ بما سقى وبما بقى * وأحمد والطبراني بسند صحيح ان مثل الذى
 يعمل السيئات ثم يعمل الحسنات كمثل رجل كانت عليه درع ضيقة قد خنقته ثم عمل حسنة
 فانفكت حلقة ثم عمل حسنة أخرى فانفكت أخرى حتى تخرج الى الارض * وابن حبان
 فى صحيحه والحاكم وصححه والطبراني بسند رواه ثقات ان معاذ بن جبل أراد سفراً فقال
 يا رسول الله أوصنى قال صلى الله عليه وسلم اعبد الله ولا تشرك به شيئاً قال يا رسول الله زدنى
 قال اذا أسأت فأحسن واتحسن خلقتك * والترمذى وصححه اتق الله حيثما كنت وأتبع السيئة
 الحسنة تحبها وإخالق الناس بخلق حسن * وأحمد بسند حسن أنه صلى الله عليه وسلم قال لا بى
 ذرسة أيام ثم اعقل يا أبا ذر ما يقال لك بعد فلما كان اليوم السابع قال أوصيك بقوة الله
 فى سرائرك وعلائيك واذا أسأت فأحسن ولا تسألن أحد شيئاً وان سقط سوطك ولا تقبض
 أمانة * ومسلم وغيره جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى عاجلت
 امرأة فى أقصى المدينة وانى أصبت منها مادون أن أمسها فأنها هذا فاقض فى ما شئت فقال له عمر
 لقد سترك الله لو سترت نفسك قال ولم يرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً فقام الرجل فانطلق
 فأتبعه النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً دعاه فملا عليه هذه الآية وأقم الصلوة طرفى النهار وزلفاً
 من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين فقال رجل من القوم يا رسول الله
 هذا له خاصة قال بل للناس كافة * والبخاري والطبراني بسند جيد قوى واللفظ له ان رجلاً أتى
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال أرأيت من عمل الذنوب كلها ولم يترك منها شيئاً وهو فى ذلك لم يترك
 حاجة أى وهو الذى يقطع الطريق على الحاج اذا توجهوا ولاداجة أى وهو الذى يقطع عليهم
 اذا رجعوا الا أنها فهل لذلك من توبة قال فهل أسلمت قال أما نأفأشهد أن لا اله الا الله وأنت
 رسول الله قال تفعل الخيرات وتترك السيئات فيجعلهن الله تعالى لك خيرات كلهن قال

وغد راقى وفجرائى قال نعم قال الله أكبر فما زال يكبر حتى توارى

(تتمة)

أخرج البزار بسند حسن أن بين أيديكم عقبة كؤدا لا ينجو منها الا كل مخف * والطبراني بسند صحيح أن وراءكم عقبة كؤدا لا يجوزها المثقلون قال أبو الدرداء راويه فأنا أحب أن أتخفف لتلك العقبة والكؤد بفتح فضم الهمزة العقبة الصعبة * والطبراني خرج صلى الله عليه وسلم يوما وهو آخذ يدي أبي ذر فقال يا أبا ذر أعلمت أن بين أيدينا عقبة كؤدا لا يصعدوها الا الخفقون قال رجل يا رسول الله أمن الخفقين أنا أم من المثقلين قال أعندك طعام يوم قال نعم وطعام غد قال وطعام بعد غد قال لا قال لو كان عندك طعام ثلاث كنت من المثقلين * والترمذي وحسنه الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله عز وجل * والبخاري الجنة أقرب الى أحدكم من شرائعه والنار مثل ذلك * والحاكم وصححه اقتربت الساعة ولا يزداد الناس على الدنيا الا حرصا ولا يزدادون من الله الا بعدا * وابن حبان وابن ماجه بإسنادهم الناس توبوا الى الله قبل أن تموتوا وبادروا بالاعمال الصالحات قبل أن تنشغلوا وصلوا الذي بينكم وبين ربكم بكثرة ذكر كماله وكثرة الصدقة في السر والعلانية ترزقوا وتنصروا وتجبروا * والحاكم وصححه اغتمت خمسة قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك * والترمذي والبيهقي في الزهد ما من أحد يموت الا ندم قالوا وما ندمته يا رسول الله قال ان كان محسنا ندم أن لا يكون ازراد وان كان مسيئا ندم أن لا يكون نزع * وابن حبان في صحيحه والحاكم والبيهقي اذا أحب الله عبد الله قالوا وما عسله يا رسول الله قال يوفق له عملا صالحا بين يدي رحلته حتى يرضى عنه جيرانه أو قال من حوله عسله بفتح العين والسين المهماتين من العسل وهو طيب الثناء وقال بعضهم هذا مثل أى وفقه الله لعمل صالح يتخفف به كما يتخفف الرجل أخاه اذا أطعمه العسل * والترمذي وآخرون بسند صحيح أن رجلا قال يا رسول الله أى الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله قال فأى الناس شر قال من طال عمره وساء عمله * والطبراني أن الله عبادا يرضى عنهم عن القتل ويطيّل أعمارهم في حسن العمل ويمسّن أرزاقهم ويحييهم في عافية ويقبض أرواحهم في عافية على الفرش ويعطيهم منازل الشهداء * وأحمد بسند حسن لا تمنوا الموت فإن هول المطلق شديد وإن من السعادة أن يطول عمر العبد ويرزقه الله الانابة * والشيخان لا يتنى أحدكم الموت اما محسنا فله يزداد في احسانه أو مسيئا فله يستعقب * والشيخان سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله فذكرهم الى أن قال ورجل دعت امرأته ذات منصب وجمال فقال انى أخاف الله * والشيخان كان رجل يسرف على نفسه فلما حضره الموت قال لبنيه اذا أنامت

فأحرقوني ثم اطعنوني ثم ذروني في الريح فوالله لئن قدر الله عليّ ليعذبني عذاباً ما عذبه أحداً
فلما مات فعزل به ذلك فأمر الله الأرض فقال اجعي ما فيك ففعلت فاذا هو قائم فقال ما حملك
عليّ ما صنعت قال خشيتك يا رب أو قال مخافتك فغفر له * والترمذي وقال حسن غريب
يقول الله عز وجل "أخرجوا من النار من ذكرني يوماً أو خافني في مقام * والشيخان يقول الله
تعالى إذا أراد عبيدي أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعمله فان عملها فاكتموها
بمثلها وان تركها من أجل فاكتموها له حسنة الحديث * وابن حبان في صحيحه قال الله
عز وجل "وعزني لأجمع عليّ عبيدي خوفين ولا أؤمنين إذا خافني في الدنيا أمنتني في القيامة
وإذا أمنتني في الدنيا أخفتني في القيامة * ومسلم لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع
بجنته أحد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من رحمته أحد * والحاكم وصححه
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما أنزل الله عز وجل عليّ نبيه صلى الله عليه وسلم هذه الآية
يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة تلاها رسول الله صلى الله
عليه وسلم عليّ أصحابه فخرّفتي مغشياً عليه فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده عليّ فؤاده
فاذا هو يتحرك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فتى قل لا إله الا الله فقالها فبشره بالجنة
فقال أصحابه يا رسول الله أمن بيننا فقال صلى الله عليه وسلم أو ما سمعتم قوله تعالى ذلك لمن خاف
مقامي وخاف وعيد

(الامر الثاني في ذكر الحشر والحساب والشفاعة والصراط ومتعلقاتها ويشتمل على فصول)

* (الفصل الاول في الحشر وغيره) *

أخرج الشيخان انكم ملاقوا الله حفاة عراة غرلاً أي بضم المعجمة واسكان الراء جمع أغرل
وهو الاظف زاد في رواية مشاة وفي رواية لهما قالت عائشة رضي الله عنها فقلت الرجال
والنساء جميعاً ينظر بعضهم الى بعض قال الامر أشد من أن يهتمهم ذلك * وفي أخرى صحيحة
عن أم سلمة رضي الله عنها فقلت واسوأناه ينظر بعضنا الى بعض فقال صلى الله عليه وسلم شغل
الناس قلت وما يشغلهم قال نشر الصحائف فيها مناقيل الذر ومناقيل الخردل * وفي أخرى
صحيحة عن سودة بنت زمعة رضي الله عنها فقالت يصبر بعضنا بعضاً قال شغل الناس لكل
امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه * وفي أخرى صحيحة أيضاً فقالت امرأة يا رسول الله فكيف يرى
بعضنا بعضاً فقال ان الابصار شاخصة فرفع بصره الى السماء فقالت يا رسول الله ادع الله أن
يستعورني قال اللهم استعورتها * والشيخان يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء
عفراء أي ليس بها ضباب الناصع كقرصة النقي وهو الخبز الأبيض ليس فيها علم لآحد وفي رواية معلم
وهو يفتح الميم ما يجعل علامة للطريق أو الحد وقبل المعلم الاثر ومعناه أنهم لم يوطأ قبل فيكون
بهم أثر أو علامة لآحد * وفي رواية لهما ان رجلاً قال يا رسول الله قال الله تعالى الذين يحشرون
على وجوههم الى جهنم أي يحشر الكافر على وجهه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أليس

الذي أمشاه على رجلين في الدنيا قادرا على أن يشبهه على وجهه يوم القيامة قال قتادة حين بلغه بلى وعزة ربنا* والترمذي وحسنه انه **م** يحشرون رجالا وركبنا وتجرون على وجوهكم* والشيخان يحشرون الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق أى حالات راغبين وراغبين واثنان على بعير وثلاثة على بعير وأربعة على بعير وعشرة على بعير وتحشرون بقية النار تقبل معهم حيث قالوا وتيت معهم حيث باتوا وتصحب معهم حيث أصبجوا وتسمى معهم حيث أمسوا* والشيخان يعرف الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الأرض سبعين ذراعا وأنه يلجمهم حتى يبلغ آذانهم* وروايته صلى الله عليه وسلم قال يوم يقوم الناس لرب العالمين قال يقوم أحدهم في رشحته إلى انصاف أذنيه* **و**مسلم تدنى الشمس يوم القيامة من الخلق حتى تكون منهم كمقدار ميل قال سليم بن عامر والله ما أدري ما يعنى بالميل مسافة الأرض أو الميل الذي تسجل به العين قال فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق فمنهم من يكون إلى كعبه ومنهم من يكون إلى ركبتيه ومنهم من يكون إلى حقويه ومنهم من يلجمه العرق الجاما وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده إلى فيه* وفي رواية صححها الحاكم وغيره ومنهم من يبلغ نصف الساق ومنهم من يبلغ إلى ركبتيه ومنهم من يبلغ العجز ومنهم من يبلغ الخاصرة ومنهم من يبلغ منكبيه ومنهم من يبلغ عنقه ومنهم من يبلغ وسطفيه وأشار بيده إلى جهافاه ومنهم من يغطيه عرقه* وأحمد والطبراني بسند جيد عن عبد العزيز العطار عن أنس رضي الله عنه لا أعلم الارتفاعه قال لم يلق ابن آدم شيئا منذ خلقه الله عز وجل أشد عليه من الموت ثم إن الموت أهون مما بعده وأنهم ليلقون من هول ذلك اليوم شدة حتى يلجمهم العرق حتى إن السفن لو أبحرت فيه لمرت* والطبراني بسند جيد أن الرجل يلجمه العرق يوم القيامة فيقول يا رب أرحني ولولي النار* وأبو يعلى بسند صحيح يوم يقوم الناس لرب العالمين كمقدار نصف يوم من خمسين ألف سنة فيكون ذلك على المؤمن كندى الشمس للغروب إلى أن تغرب* وفي رواية صححها ابن حبان والذي نفسي بيده أنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة* والطبراني وابن حبان في صحيحه نجا معون يوم القيامة فيقال أين فقراء هذه الأمة ومساكينها فيقومون فيقال لهم ماذا علمتم فيقولون ربنا أبلتنا فاصبرنا وآتيت الأموال والسلطان غيرنا فيقول الله جل وعلا صدقتم قال ويدخلون الجنة قبل الناس وتبقى شدة الحساب على ذوي الأموال والسلطان قالوا فأين المؤمنون يومئذ قال يوضع لهم كراسي من نور ويظلل عليهم الغمام ويكون ذلك اليوم أقصر على المؤمنين من ساعة من نهار* وصح أن الفقراء يدخلون الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام* وفي حديث رواه ابن أبي الدنيا والطبراني من طرق أحدها صحيح والحاكم وصححه أن الناس يعطون في الموقف نورهم على قدر أعمالهم فمنهم من يعطى نوره مثل الجبل العظيم يسعى بين أيديهم ومنهم من يعطى نوره أصغر من ذلك ومنهم من يعطى مثل النحلة يده ومنهم من يعطى أصغر من ذلك حتى يكون آخرهم رجلا يعطى نوره على إبهام قدميه بضئ مبرة ويطفأ مرة فاذا أضاء قدمه واذ اطفى

قام * وفيه أيضا ان الناس يرون على الصراط على قدر نورهم منهم من يمر كطرفه العين ومنهم من يمر كالبرق ومنهم من يمر كالسحاب ومنهم من يمر كأنه قضاض الكوكب ومنهم من يمر كالريح ومنهم من يمر كشدة الفرس ومنهم من يمر كشدة الرجل حتى يمر الذي يعطى نوره على ظهر قدميه يحبو على وجهه ويديه ورجليه تجزيده وتعلق يد وتجزر رجل وتعلق رجل وتصيب جوانبه النار فلا يزال كذلك حتى يخلص فإذا خلس وقف عليها فقال الحمد لله الذي أعطاني ما لم يعط أحدا اذ نجاني منها بعد اذ رأيتها فيمنطلق به الى غير عنه بباب الجنة فيغتسل فيعود اليه ريح أهل الجنة وألوانهم فيرى ما في الجنة من خلل الباب فيقول رب أدخلني الجنة فيقول الله عز وجل أتسأل الجنة وقد نجيتك من النار فيقول رب اجعل بيني وبينها حجابا حتى لا أسمع حسيسها فيدخل الجنة ويرى أو يرفع له منزل أمام ذلك كأن ما هو فيه بالنسبة اليه فلم فيقول رب أعطني ذلك المنزل فيقول لك ان أعطيتك تسال غيره فيقول لا وعزتك يا رب لا أسأل غيره وأى منزل أحسن منه فيعطاه فينزله ويرى أمام ذلك منزلا فيقول كما تقدم فينزل ثم يسكت فيقول الله عز وجل مالك لا تسأل فيقول رب قد سألتك حتى استجبتك فيقول الله جل ذكره ألم ترض أن أعطيتك مثل الذي آمنت بخلقها الى يوم أفيتها وعشرة أضعا ف فيقول أتمزأبى وأنت رب العزة فيقول الرب جل ذكره لا ولكنى على ذلك قادر سل فيقول ألقنى بالناس فيقول الحق بالناس قال فينطلق فيرمل في الجنة حتى اذا دنا من الناس رفع له قصر من درة فيختر ساجدا فيقال له ارفع رأسك مالك فيقول رأيت ربى أو ترأى لى ربى فيقال انما هو منزل من منازلك ثم يلقى رجلا فيفتمها للعبود فيقال له نعم فيقول رأيت أنك ملك من الملائكة فيقول انما أنا خازن من خزانك وعبد من عبيدك تحت يدى ألف قهرمان على مثل ما أنا عليه فينطلق أمامه حتى يفتح له باب القصر وهو من درة مخوفة سقاؤها وأبوابها وأغلقها ومفتاحها منها تستقبله جوهره خضراء مبطنة بحمراء فيها سبعون بابا كل باب يقضى الى جوهره خضراء مبطنة كل جوهره تنفض الى جوهره على غير لون الاخرى فى كل جوهره سرور وأزواج ووصائف أدنان حوراء عينا عليها سبعون حلة يرى مخ ساقها من وراء حلالها كبدها مرآة وكبدته مرآة اذا عرض عنها اعراضه ازدادت فى عينه سبعين ضعفا عما كانت قبل ذلك فيقول لها والله لقد ازددت فى عينى سبعين ضعفا وتقول له أنت لقد ازددت فى عينى سبعين ضعفا فيقال له اشرف فيشرف فيقال له ملكك مسيرة مائة عام يتفذه بصرك فيقال عمر لما سمع هذا الحديث من ابن مسعود لكعب ألا تسمع ما يتحدث به ابن أم عبد دياكعب عن أدنى أهل الجنة منزلا فكيف أعلاهم قال يا أمير المؤمنين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت فذكر الحديث

* (الفصل الثاني فى ذكر الحساب وغيره) *

أخرج الترمذى وصححه لاترول قدما عبدا يوم القيامة حتى يسأل عن أربع عن عمره فيما أفناه

وعن علمه ما عمل به وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقته وعن جسمه فيما ابلاه * وروى
الطبراني بسند صحيح أنه قال وعن شيا به فيما ابلاه * والبخاري والطبراني بسند صحيح من نوقش
الحساب هلك * وأجـد بسند صحيح لو أن رجلاً خر على وجهه من يوم ولد إلى يوم يموت هرماً
في طاعة الله عز وجل لحقره ذلك اليوم ويؤد أنه لورد إلى الدنيا كيما يزاد من الأجر والثواب
* والبخاري يخرج لابن آدم يوم القيامة ثلاثة دواوين ديوان فيه العمل الصالح وديوان فيه
ذنوبه وديوان فيه النعم من الله عليه فيقول الله تبارك وتعالى لأصغر نعمة أحسبته قال في ديوان
النعم خذي ثمنك من عمله الصالح فتستوعب عمله الصالح ثم يتنحى ويقول وعزتك ما استوفيت
وتبني الذنوب والنعم وقد ذهب العمل الصالح فإذا أراد الله أن يرحم عبداً قال يا عبدي
قد ضاعفت لك حسناتك وتجاوزت عن سيئاتك أحسبته قال ووهبت لك نعمي * والطبراني
أن رجلاً من الحبشة أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله فضلت علي ما بالالوان والنبوة
أفرايت ان آمنت بمثل ما آمنت به وعملت بمثل ما عملت به اني لك اني في الجنة فقال النبي
صلى الله عليه وسلم نعم ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله كان له بهاء عند الله
ومن قال سبحان الله كتب له مائة ألف حسنة فقال رجل يا رسول الله كيف نملك بعدهذا
فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ان الرجل يجيى يوم القيامة بعمل لو وضع
على جبل لا ثقله فتقوم النعمة من نعم الله فتكاد تستنفذ ذلك كله لولا ما يتفضل الله تعالى
من رحمته ثم زلت هل أفي على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً الى قوله تعالى
وملكا كبيرا فتعال الحبشي يا رسول الله وعمل ربي عيني في الجنة مثل ما ترى عينك فقال النبي
صلى الله عليه وسلم نعم فبكي الحبشي حتى فاضت نفسه قال ابن عمر فأنا رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يديه في حفرة * والحاكم وصححه خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خرج
من عندي خليلى جبريل آنفاً قال يا محمد والذي بعثك بالحق ان الله تعالى عبداً من عباده
عبداً لله عز وجل خمسمائة سنة على رأس جبل في البحر عرضه وطوله ثلاثون ذراعاً في ثلاثين
ذراعاً والبحر محيط به أربعة آلاف فرسخ من كل ناحية وأخرج له عينا عذبة بعرض الاصبع
تضرب ماء عذب فيستمتع في أسفل الجبل وشجرة رمان تخرج في كل ليلة رمانة يتعبد يومه
فإذا أمسى نزل فأصاب الوضوء واخذ تلك الرمانة فأكلها ثم قام لصلاته فسأل ربه عند وقت
الاجل أن يقبضه ساجداً وأن لا يجعل للارض ولا شيء يفسده عليه سبيلاً حتى يبعثه وهو
ساجد قال ففعل فنحن نمر عليه اذا هبطنا واذا عرجنا فنجده في العلم أنه يبعث يوم القيامة
فيوقف بين يدي الله فيقول له الرب جل جلاله أدخلوا عبدي الجنة برحمتي فيقول رب بل بعمل
فيقول أدخلوا عبدي الجنة برحمتي فيقول رب بل بعمل فيقول الله تعالى فاقبلوا عبدي بنعمتي
عليه وبعمله فتوجد نعمة البصر قد أحاطت بعبادة خمسمائة سنة وبقيت نعمة الجسد فضلاً
عليه فيقول أدخلوا عبدي النار فيجوز الى النار فينادي رب برحمتك أدخلني الجنة فيقول ربه
فيوقف بين يديه فيقول يا عبدي من خلقك ولم تك شيئاً فيقول أنت يا رب فيقول من قوالك

لعبادة خمسمائة سنة فيقول أنت يا رب فيقول من أنزلك في جبل وسط اللجة وأخرج لك الماء
 العذب من الماء المالح وأخرج لك كل ليلة رمانة وانما تخرج مرة في السنة وسألته أن يقبضك
 ساجدا ففعل فيقول أنت يا رب قال فذلك برحمتي وبرحمتي أدخلك الجنة أدخلوا عبيد الجنة
 فنعيم العبد كنت يا عبيد فأدخله الله الجنة قال جبريل انما الاشياء برحمة الله يا محمد * والشيخان
 سددوا وقاربوا وأبشروا فانه لن يدخل أحدا الجنة عمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا
 الا أن يتغمدني الله برحمته وفي رواية سندها حسن ولا أنا الا أن الله تغمدني برحمته وقال أي
 فعل بيده فوق رأسه * ومسلم لتؤد الحق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلحاء أي
 التي لا قرن لها من الشاة القرناء * وأحمد بسند صحيح يقتص للخلق بعضهم من بعض حتى للجماء
 من القرناء وحتى للذرة من الذرة * وأحمد بسند حسن ليختص من كل شيء يوم القيامة
 حتى الشاتان فيما أنطعنا * ودر الحديث الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم دعا وصيفة له أولاً ثم سلمة
 فلم تجبه فغضب وكان بيده سواك فقال لولا خشيعة القود لا وجهتك بهذا السؤال * وأحمد
 بسند صحيح يحشر الله العباد أو قال الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلابهم ما قال عبد الله
 ابن أنس راوى الحديث رضى الله عنه قال قلنا وما بهم ما قال ليس معهم شيء ثم يناديهم بصوت
 يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب أنا الدين أنا الملك لا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار
 وعنده لأحد من أهل الجنة حق حتى أقصه منه ولا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة
 وعنده لأحد من أهل النار حق حتى أقصه منه حتى الظمة قال قلنا كيف وانما يأتي الناس
 حفاة عراة غرلابهم ما قال الحسنات والسيئات * ومسلم وغيره المناس من أمتي من يأتي
 يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي وقد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا
 وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان نيت حسنة قبل أن يقتل
 ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار * والطبراني يكون للوالدين
 على ولدهما دين فاذا كان يوم القيامة يتعلقان به فيقول أنا ولد كما فبوزان أو يمينان أن لو كان
 أكثر من ذلك * والشيخان واللفظ لمسلم قلنا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم نعم فهل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة صحوا ليس معها سحاب وهل
 تضارون في رؤية القمر ليلة البدر صحوا ليس فيها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فما تضارون
 في رؤية الله يوم القيامة الا كما تضارون في رؤية أحدكما اذا كان يوم القيامة أذن مؤذن
 لتبضع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى أحد ~~كان~~ يعبد غير الله من الاصنام والانصاب
 الا يتساقطون في النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من بروفاجر وغير أهل الكتاب أي
 بمحنة مضمومة فوحدة مشددة مفتوحة جمع غابر وهو الباقي فتدعى اليهود فيقال لهم ما كنتم
 تعبدون قالوا كنا نعبد عزير ابن الله فيقال كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فماذا تبغون
 قالوا اعطشنا يا ربنا فاسقنا فيشار اليهم ألا تردون فيحشرون إلى النار كأنها سراب يحطم بعضها
 بعضها فيتساقطون في النار ثم تدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح

ابن الله فيقال كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فاذا تبغون فيقولون عطشنا ياربنا فاسقنا
فيشار اليهم ألا تردون فيحشرون الى جهنم كأنهم اسراب يحطم بعضهم بعضا فيتساقطون
في النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من يروفاجر أتاهم الله في أدنى صورة من التي رأوه
فيها قال فما تنظرون لمتبع كل أمة ما كانت تعبد قالوا ياربنا فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا
اليهم ولم نصاحبهم فيقول أنار بكم فيقولون نعوذ بالله منك لا نشرك بالله شيأ مرتين أو ثلاثا
حتى ان بعضهم ليكاد أن يتقلب فيقال هل ينسكم وبينه آية فتعرفونه فيقولون نعم فيكشف
عن ساق فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه الا أذن الله له بالسجود ولا يبقى من كان يسجد
اتقاء ورياء الا جعل الله ظهره طبقة واحدة كلما أراد أن يسجد خر على صفاء ثم يرفعون رؤسهم
وقد تحوّل في الصورة التي رأوه فيها أول مرة فقال أنار بكم فيقولون أنت ربنا ثم يضرب الجسر
على جهنم وتحمل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم قيل يا رسول الله وما الجسر قال دحض
بسكون الحاء زلق مزلق أى لا يثبت عليه قدم الازل فيه خطاطيف وكلايب وحسكة تكون
بجذ فيها شويكة يقال لها السعدان أى وهونبت ذو شول معقف فيمر المؤمنون كطرف العين
وكالبرق وكالريح وكالطير وكجاويد الخيل والركاب فنجح مسلم ومخدوش ومرسل ومكدوش
أى بحجة مدفوع دفعا عنيفا في نار جهنم حتى اذا خلص المؤمنون من النار فوالذي نفسى
بيده ما من أحد منكم بأشد مناشدة لله تعالى في استيفاء الحق من المؤمنين لله تعالى يوم القيامة
لاخوانهم الذين في النار وفي رواية لهم ما أنتم بأشد مناشدة في الحق قد تبين لكم من المؤمنين
يومئذ للجبار اذا رأوا أنهم قد نجوا في اخوانهم فيقولون ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون
ويحججون فيقال لهم أخرجوا من عرفتم فتحرم صورهم على النار فيخرجون خلقا كثيرا قد
أخذت النار نصف ساقيه والى ركبتيه فيقولون ربنا ما بقي فيها أحد ممن أمرتنا به فيقول ارجعوا
فن وجدتم في قلبه منقال دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا فيقولون ربنا لم نذرفها
أحد ممن أمرتنا به ثم يقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه منقال نصف دينار من خير فأخرجوه
فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذرفها أحد ممن أمرتنا به ثم يقول ارجعوا فن وجدتم
في قلبه منقال ذرة من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذرفها خيرا وكان
أبوسعيد الخدري راوى الحديث يقول ان لم تصدقوني بهذا الحديث فاقروا ان شئتم ان الله
لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لذه أجزاع طما فيقول الله عز وجل
شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من
النار فيخرج منها قوم لم يعملوا خيرا قط قد عادوا جما أى بضم المهملة فتفتح جمع حمة وهى
الفحمة فيلقيهم في نهر على أفواه الجنة يقال لهم الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة أى وهى بكسر
الحاء المهملة بزر البقول والرياحين أو بزر العشب أو نبت في الحشيش صغير أو جسيم بزور
النبات أو بزر ما نبت من غير بذرو وما بذرت فتح حائه اقوال فى جميل السيل أى بفتح فكسر زبده
وما يلقبه على ساحله ألا ترؤنها تكون الى الحجر وألى الشجر ما يكون الى الشمس أصفر وأخضر

وما يكون منها الى الغل يكون أبيض فقالوا يا رسول الله كأنك كنت ترى بالبادية قال
فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتيم فيعرفهم أهل الجنة يقولون هؤلاء عتقاء الله الذين
أدخلهم الجنة بغير عمل علموه ولا خير قدموه ثم يقول الله تعالى ادخلوا الجنة فإرايتوه فهو ولكم
فيقولون ربنا أعطينا ما لم نعط أحدا من العالمين فيقول لكم عندى أفضل من هذا فيقولون ربنا
وأى شئ أفضل من هذا فيقول رضاي فلا أسخط عليكم أبدا * ومسلم كما عند النبي صلى الله
عليه وسلم فضحك فقال هل تدرون مم أضحك قلنا الله ورسوله أعلم قال من مخاطبة العبد ربه
فيقول يا رب ألم تجرنى من الظلم فيقول بلى فيقول انى لأجيز اليوم على نفسى شاهدا الامنى
فيقول كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا وبالكرام السكاكين شهودا قال فيختم على فيه ويقال
لأركانه انطق قسطنطق بأعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعد الكن وسحقا فعسكن كنت
أناضل أى أخاصم وأدافع * وابن حبان فى صحيحه قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية
يومئذ تحدث أخبارها قال أنذرون ما أخبارها قالوا الله ورسوله أعلم قال فان أخبارها أن
تشهد على كل عبد وأمة بما عمل على ظهرها تقول عمل كذا وكذا فى يوم كذا وكذا * والترمذى
وحسنه وابن حبان فى صحيحه والبيهقى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى يوم ندعو
كل أناس بامامهم قال يدعى أحدهم فيعطى كتابه بيمينه ويمتدله فى جسمه ستون ذراعا ويبيض
وجهه ويجعل على رأسه تاج من لؤلؤ يتلأل * قال فينطلق الى أصحابه فيروونه من بعده
فيقولون اللهم ائتنا بهذا وبارك لنا فى هذا حتى يأتيهم فيقول لهم أبشروا فان لكل رجل منكم
مثل هذا وأما الكافر فيعطى كتابه بشماله مسودا وجهه ويمتدله فى جسمه ستون ذراعا على
صورة آدم ويجعل على رأسه تاج من نار فيراه أصحابه فيقولون نعوذ بالله من شر هذا اللهم
لا تأتنا بهذا قال فيأتيهم فيقولون اللهم اخره فيقول أبعدهم الله فان لكل رجل منكم مثل هذا

* (الفصل الثالث فى الخوض والميزان والصراط) *

أخرج الشيخان حوضى مسيرة شهر وزواياه سواء وماؤه أبيض من الورق وفى رواية لابن
وفى أخرى صحيفة أيضا وأحلى من العسل وفى أخرى صحيفة وريحه أطيب من المسك
وكيزانه كنجوم السماء من شرب منه لا يظما أبدا وفى رواية صحيفة ولا يسود وجهه أبدا
قال القاضى عياض ظاهره تأخر الشرب منه على الحساب والمرور على الصراط اذ هذا هو الذى
يأمن من العطش وقيل لا يشرب منه الا من قدر له السلامة من النار ويحتمل أن من شرب
منه من هذه الامة وقدر عليه دخول النار يعذب فيها بغير الظما لان ظاهر الحديث الاخر
ان جميع الامة يشربون منه الا من ارتد وقيل جميع مؤمنى الامم يأخذون كتبهم بأيمانهم
ثم يعذب الله من شاء من عصاتهم وهذا مثله انتهى * وقال غيره اختلاف العلماء هل الخوض
فى ارض المحشر قبل جواز الصراط أو فى ارض الجنة التى لا يتوصل اليها الا بعد جوازه * وأحمد
بسند روانه محتج بهم فى الصحيح ان الله تعالى قد وعدنى ان يدخل الجنة من اتقى سبعين ألفا

بغير حساب فقال يزيد بن الاخنس والله ما أوليك في امتك الا كالذباب الا صهب في الذباب
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ربي عز وجل قد وعدني سبعين الف عام كل ألف سبع مئة
الف وازادني ثلاث حشيات قال فماسة حوضك يا نبي الله قال كما بين عدن الى عمان واوسع يشير
بيده فيه مشعبان عيم فثلاثة فمالة فوحدة فألف فنون فحمان من الجنة من ورق وذهب مسيل
الماء * وفي رواية اول الناس ورودا عليه فقراء المهاجرين الشعث رؤساء الدنس ثيابا الذين
لا ينكحون المنعمات ولا تفتح لهم ابواب السدد يعني ابواب السلاطين * واجد باسناد حسن
حوضي كما بين عدن وعلان ابرد من الثلج واحلى من العسل واطيب ريحا من المسك اكوابه
مثل نجوم السماء من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها ابدا اول الناس عليه ورودا اصعاليك
المهاجرين قال قائل من هم يا رسول الله قال الشعثة رؤسهم اى بعيدة عهد بدهن وغسل
وتسريح شعر الشحبة وجوههم اى من الشحوب وهو تغير الوجه من جوع او هزال او تعب
الدنس ثيابهم اى الوسخة لا تفتح لهم السدد اى الابواب ولا ينكحون المنعمات الذين يعطون
كل لذى عليهم ولا يعطون كل الذى لهم * وفي رواية لمسلم لم يفت فيه ميزان يذانه من الجنة
احدهما من ذهب والاخر من فضة ويغت بعجوة مضمومة فقوية اى يجريان فيه جرياله
صوت وفيها انى لبعقر اى بضم المهملة ففاف سا كنة مؤخرة حوضي اذود اى ادفع الناس عنه
لاهل اليمن اى لاجل شربهم اضرب بعصاى حتى يرفض عليهم اى بتشديد المعجمة يسيل الماء
ويترش وفي رواية للشيخين فيه اباريق الذهب والفضة كعدد نجوم السماء زادني رواية
او اكثر من عدد نجوم السماء وفي رواية صحيحة فيه ميزان ينشعبان من الجنة من ورق وذهب
* واخرج ابوداود عن الحسن عن عائشة انها بككت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
مايكين قالت ذكرت النار فبكيت فهل تذكرون اهليكم يوم القيامة فقال صلى الله عليه وسلم
أما في ثلاثة مواطن فلا يذكركم احد اعداء الميزان حتى يعلم أين يخطئ ميزانه أم يشغل وعند تطاير
الصحف حتى يعلم أين يقع كتابه في يمينه أم في شماله أم وراء ظهره وعند الصراط اذا وضع بين
ظهر اى جهنم حتى يعلم أيحوز ام لا وأخرجه الحاكم وقال انه صحيح على شرطهما لولا ارسال
فيه بين الحسن وعائشة * والترمذي وقال حسن غريب عن أنس رضى الله عنه قال سألت رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن يشفع لي يوم القيامة قال أنا فاعل ان شاء الله تعالى قلت فأين أطلبك
قال أول ما تطلبني على الصراط قلت فان لم ألقك على الصراط قال فاطلبني عند الميزان قلت
فان لم ألقك عند الميزان قال فاطلبني عند الحوض فاني لا أخطئ هذه الثلاثة مواطن * والحاكم
وقال صحيح على شرط مسلم يوضع الميزان يوم القيامة فلو وزنت او وضعت فيه السموات
والارض لو وضعت فتقول الملائكة يا رب لمن ين هذا فيقول الله تعالى لمن شئت من خلقي
فتقول الملائكة سبحانك ما عبدناك حق عبادتك ويوضع الصراط مثل حد الموى فتقول
الملائكة من يجوز على هذا فيقول من شئت من خلقي فيقولون سبحانك ما عبدناك حق عبادتك
* والطبراني بسند حسن عن ابن مسعود رضى الله عنه قال يوضع الصراط على سواء جهنم مثل

حد السيف المرفف مد حفصة منزلة عليه كلاليب من نار يحتمطف بهم فمسل بهم وى فيها
ومصروع ومنهم من يمر كالبرق فلا ينشب ذلك أن ينجو ثم كالريح فلا ينشب ذلك أن ينجو ثم كبرى
الفرس ثم كسعى الرجل ثم كرم الرجل ثم كشى الرجل ثم يكون آخرهم انسا نار رجل قد لوحته
النار وانى فيها شرأثم يدخله الله الجنة بفضل وكرمه ورجته فيقال له من وسيل فيقول أى رب
أتهزأ منى وأنت رب العزة فيقال له من وسيل حتى اذا انقطعت به الامانى قال لك ما سألت ومثله
معه * ومسلم عن أم مبشر الانصارية رضى الله عنها أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
عند حفصة رضى الله عنها لا يدخل النار ان شاء الله تعالى من أصحاب الشجرة أحد الذين يابعدوا
تحتها قالت بلى يا رسول الله فانتهرها فقالت حفصة رضى الله عنها وان منكم الاواردها فقال
النبي صلى الله عليه وسلم قد قال الله تعالى ثم نفخى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا * وأحد
بمسند رواه ثقات والبيهقى بسند حسن ان جماعة اختلفوا فى الورود فقال بعضهم لا يدخلها
مؤمن وقال بعضهم يدخلونها جميعا ثم ينبى الله الذين اتقوا فسأل بعضهم جابر بن عبد الله رضى
الله عنه فقال تردونهم جميعا ثم أهوى باصبعه الى أذنيه وقال صمنا لم أكن سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول الورود الدخول لا يبقى بر ولا فاجر الا دخلها فتكون على المؤمنين بردا
وسلاما كما كانت على ابراهيم حتى ان للنفار وأقال لجهنم ضجيجا من بردهم ثم ينبى الذين اتقوا
ونذر الظالمين فيها جثيا * والحاكم وقال على شرط مسلم يرد الناس النار ثم يصدرون عنها باعمالهم
أولهم كلع البرق ثم كلع الريح ثم كحصر الفرس ثم كالراكب فى رحله ثم كشد الرجل ثم كشبه
* والحاكم وقال على شرط مسلم أيضا يلقى رجل أباه يوم القيامة فيقول يا أبت أى ابن كنت لك
فيقول خير ابن فيقول هل أنت مطيعى اليوم فيقول نعم فيقول خذ باز رنى فياخذ باز رنه ثم ينطلق
حتى يأتى الله تبارك وتعالى أى عن صفات المحدثات فالآتيان هنا مجاز وهو يعرض بين الخلق
فيقول يا عبدى ادخل من أى أبواب الجنة شئت فيقول أى رب وأبى معى فأتك وعدنى
أن لا تخزنى قال فيمسح أباه ضبعافيهوى فى النار فياخذ باز أنفه فيقول الله تعالى أبوك هو فيقول
لا وعزتك وهو فى البخارى الا أنه قال يلقى ابراهيم عليه السلام أباه آزر فذكر القصة بنحوه

* (الفصل الرابع فى الاذن فى الشفاعة ووضع الصراط متأخر عن الاذن فى الشفاعة العامة) *

أخرج الشيخان كل نبى سأل سؤالا أو قال لكل نبى دعوة قد دعاها لامته وانى اختبأت دعوتى
شفاعة لامتى يوم القيامة * والبيهقى وصححه رأيت ما تلقى أمتى من بعدى وسنك بعضهم دم بعض
فأخرنى وسبق ذلك من الله عز وجل كما سبق فى الآتم قبلهم فسألت ان يولىنى فيهم شفاعة
يوم القيامة ففعل * وأحد بسند صحيح أنه صلى الله عليه وسلم قال لقد أعطيت الليلة خمس
ما أعطيت أحد قبلى الى أن قال والخامسة هى ما قبل لى سل فان كل نبى قد سأل فأخرت مسئلتى
الى يوم القيامة فهى لكم ولن شهد أن لا اله الا الله * والبخارى والطبرانى بسند حسن يا رسول الله
ألا سألت ربك ملكا كملك سليمان فضحك ثم قال فاعل لصاحبكم عند الله أفضل من ملك سليمان

ان الله تعالى لم يبعث نبيا قط الا اعطاه دعوة منه - من اتخذها ديناً فاعطاه ارفعهم من دعاها على
 قومه اذ عصوه فأهلكوا بها وان الله اعطاني دعوة فاخترت بها عند ربي شفاعاً لأمي يوم القيامة
 والاحاديث في هذا كثيرة من الصحاح وغيرها * والطبراني بأسانيد أحدها جيد ألا أخبركم بما
 خيرني ربي آنفاً قلنا بلى يا رسول الله قال خيرني بين أن يدخل ثلثي أمي الجنة بغير حساب ولا
 عذاب وبين الشفاعة قلنا يا رسول الله ما الذي اخترت قال الشفاعة قلنا جميعاً يا رسول الله
 اجعلنا من أهل شفاعتك قال صلى الله عليه وسلم ان شفاعة لي لكل مسلم * والطبراني بسند صحيح
 عن سليمان رضي الله عنه قال تعطى الشمس يوم القيامة حر عشر سنين ثم تدنى من جاجم الناس
 قال فذكر الحديث قال فيأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيقولون يا نبي الله أنت الذي فتح الله لك
 وغفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقد ترى ما نحن فيه فاشفع لنا الى ربك فيقول أنا صاحبكم
 فيخرجهم من بين الناس حتى ينتهي الى باب الجنة فيأخذ بحلقة الباب من ذهب فيقرع الباب
 فيقال من هذا فيقول محمد فيفتح له حتى يقوم بين يدي الله عز وجل فيسجد فينادي ارفع رأسك
 وسل تعطوا واشفع تشفع فذلك المقام المحمود * وأحمد بسند رواه ثقات محتج بهم في الصحيح اني لقائم
 انتظر أمتي تعبر الصراط اذ جاء عيسى عليه السلام فقال هذه الانبياء قد جاءتك يا محمد يسألون
 أو قال يجتمعون اليك يدعون الله تعالى ان يفرق بين جميع الأمم الى حيث يشاء لعظم ما هم فيه
 فانهم ملجئون بالعراق فأما المؤمن فهو عليه كلزامة وأما الكافر فيغشاه الموت قال يا عيسى انتظر
 حتى ارجع اليك قال وذهب نبي الله صلى الله عليه وسلم فقام تحت العرش فلقى مالم يلق ملك مصطفى
 ولا نبي مرسل فأوحى الله تعالى الى جبريل عليه السلام ان اذهب الى محمد فقل له ارفع رأسك سل
 تعطوا واشفع تشفع قال فشفعت في أمتي ان أخرج من كل تسعة وتسعين انساناً واحداً قال فازلت
 أتردد على ربي جل وعلا فلا أقوم فيه مقاماً الا شفعت حتى أعطاني الله من ذلك أن قال ادخل من
 أمتك من خلق الله تعالى من شهد أن لا اله الا الله يوماً واحداً مخلصاً ومات على ذلك * والطبراني
 بسند حسن يدخل من أهل هذه القبلة النار من لا يحصى عددهم الا الله تعالى بما عصوا الله
 تعالى واجتروا على معصيته وخالفوا طاعته فيؤذن لي في الشفاعة فأثني على الله ساجداً كما أثني
 عليه قائماً قال لي ارفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع * وأحمد وأبو يعلى والبخاري وابن حبان
 في صحيحه وقال عن اسحق بن راهويه هذا من أشرف الحديث عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه
 وكرم الله وجهه قال أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فصلى الغداة ثم جلس حتى اذا
 كان من الضحى ضحك صلى الله عليه وسلم وجلس مكانه حتى صلى الاولى والعصر والمغرب كل ذلك
 لا يتكلم حتى صلى العشاء الاخرة ثم قام الى أهله فقال الناس لابي بكر رضي الله عنه سل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شأنه صنع اليوم شيء لم يصنعه قط قال فسأله فقال عرض علي
 ما هو كائن من أمر الدنيا والاخرة فيجمع الاولون والاخرون بصعيد واحد حتى انطلقوا الى
 آدم عليه السلام والعرق يكاد يلجمهم فقالوا يا آدم أنت أبو البشر اطفأ الله تعالى اشفع لنا
 الى ربك فقال الله لقيت مثل الذي لقيتم انطلقوا الى أيكم بعد أيكم الى نوح ان الله اصطفى

آدم ونوح وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين فينطلقون الى نوح عليه السلام فيقولون اشدع لنا
 الى ربك فانت الذي اصطفاك الله واستجاب الله لك في دعائك فلم يدع على الارض من الكافرين
 ديارا فيقول ليس ذا كم عندي فانطلقوا الى ابراهيم فان الله اتخذ خليلا فينطلقون الى ابراهيم
 عليه السلام فيقول ليس ذا كم عندي فانطلقوا الى موسى فان الله تكلم فينطلقون الى
 موسى عليه السلام فيقول ليس ذا كم عندي ولكن انطلقوا الى عيسى بن مريم فانه كان يبرئ
 الاكهم والابرص ويحيي الموتى فيقول عيسى ليس ذا كم عندي ولكن انطلقوا الى سيد ولد آدم
 فانه اول من تنشق عنه الارض يوم القيامة انطلقوا الى محمد صلى الله عليه وسلم فليشفع لكم
 الى ربكم قال فينطلقون فيأتي جبريل ربه فيقول انزل له وبشره بالجنة قال فينطلق به جبريل
 عليه السلام فيخرساجدا قدر جمعة ثم يقول الله تبارك وتعالى يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع
 واشفع تشفع فيرفع رأسه فاذا نظر الى ربه خر ساجدا قدر جمعة أخرى فيقول الله يا محمد ارفع
 رأسك وقل يسمع واشفع تشفع فيذهب ليقع ساجدا فياخذ جبريل بضبعه وينفخ الله تعالى عليه
 من الدعاء ما لم يفتح على بشر قط فيقول أي رب جعلتني سيد ولد آدم ولا فخر واول من تنشق عنه
 الارض يوم القيامة ولا فخر حتى انه ليرد على الحوض أكثر ما بين صنعاء وابله ثم يقال ادعوا
 الصديقين فيشنعون ثم يقال ادعوا الانبياء قال فيحيي النبي معه العصابة والنبي معه الخمسة
 والسمعة والنبي ليس معه أحد ثم يقال ادعوا الشهود فيشنعون فيمن أرادوا فاذا فعلت
 الشهود ذلك يقول الله عز وجل انا ارحم الراحمين ادخلوا جنتي من كان لا يشرك بي شيئا
 فيدخلون الجنة ثم يقول الله تعالى انظروا في النار هل فيها من احد عمل خيرا قط فيجدون في النار
 رجلا فيقال له هل عملت خيرا قط فيقول لا غير أني كنت أسامع الناس في البيع فيقول الله تعالى
 اسمعوا العبدى كما سمعوا الى عبيدى ثم يخرج من النار آخر فيقال له هل عملت خيرا قط فيقول
 لا غير أني كنت أمرت ولدى أدامت فاحرقوني بالنار ثم اطعنوني حتى اذا كنت مثل السكحل
 اذهبوا الى البحر فذروني في الريح فقال الله لم فعلت ذلك قال من مخافتك فيقول انظروا الى ملك
 أعظم ملك فان لك مثله وعشرة أمثاله فيقول لم تسخر بي وأنت الملك فذلك الذي ضحكك به من
 الضحى ورواه جماعة من الصحابة بنحو هذا منهم حماد بن عيسى وابو هريرة وغيرهم رضى
 الله عنهم * ومسلم يجمع الله تبارك وتعالى الناس فيقوم المؤمنون حتى ترتفع اهل الجنة فيأتون آدم
 فيقولون يا أبا ناس متفتح لنا الجنة فيقول وهل أخرجكم من الجنة الا خطيئة أياكم لست بصاحب
 ذلك اذهبوا الى ابني ابراهيم خليل الله قال فيقول ابراهيم لست بصاحب ذلك انما كنت خليلا
 من وراء وراء اعمدوا الى موسى الذي تكلم الله تكليما قال فيأتون موسى فيقول لست بصاحب ذلك
 اذهبوا الى عيسى كلمة الله وروحه فيقول عيسى لست بصاحب ذلك اتوا محمد افيا تون محمد صلى
 الله عليه وسلم فيقوم فيؤذن له وترسل الامانة والرحم فيقومان جنبتي الصراط عينا وشمالا فير
 أولكم كالبرق الخاطف قال قلت بأبي أنت وأمي أي شيء كالبرق قال ألم تروا الى البرق كيف يمر
 ويرجع في طرفه عين ثم كثر الريح ثم كثر الطير وشد الرحال تجري بهم اعمالهم ونبيكم قائم على الصراط

يقول رب سلم سلم حتى تعجز أعمال العباد حتى يبي الرجل فلا يستطبع السير الا زحفا وفي حافتي
 الصراط كلاب معلنة مأمورة تأخذ من أمرت به فمخدوش ناج ومكدوش في النار والذي نفس
 محمد بيده ان قعر جهنم سبعين خريفا والشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كذب النبي
 صلى الله عليه وسلم في دعوة فرفع اليه الذراع وكانت تعجبه فنهش منها نهشة وقال أنا سيد الناس
 يوم القيامة هل تدرون من ذلك يجمع الله الاوين والاخرين في صعيد واحد فيبصرهم المناظر
 ويسمعهم الداعي وتدنون منهم الشمس فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون
 فيقول الناس ألا ترون الى ما انتم فيه أي الى ما بلغكم الا تنظرون من يشفع لَكُمْ الى ربكم فيقول
 بعض الناس لبعض ائتموا آدم فياوتونه فيقولون يا آدم أنت أبو البشر خلقك الله بيده وفتح فيه من
 روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك وأسكنك الجنة ألا تشفع لنا الى ربك ألا ترى الى ما نحن فيه
 وما بلغنا أو قال ألا ترى الى ما قد بلغنا فيقول ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن
 يغضب بعده مثله وأنه انى عن الشجرة فعصيته نفسى نفسى اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى
 نوح فيأتون نوحا فيقولون يا نوح أنت أول الرسل الى أهل الارض وقد سماك الله عبدا شكورا
 اشفع لنا الى ربك ألا ترى ما نحن فيه ألا ترى ما بلغنا فيقول لهم نوح ان ربي غضب اليوم غضبا
 لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وأنه قد كانت لي دعوة دعوت بها على قومي نفسى نفسى
 اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى ابراهيم فيأتون ابراهيم فيقولون يا ابراهيم أنت نبي الله وخليفه
 من أهل الارض اشفع لنا الى ربك ألا ترى ما نحن فيه ألا ترى ما قد بلغنا فيقول ان ربي غضب
 اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وأنه كذبت ثلاث كذبات فذكرها نفسى
 نفسى اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى موسى فيأتون موسى فيقولون أنت رسول الله وكليمه
 فضلك برسالاته وبكلامه على الناس اشفع لنا الى ربك ألا ترى الى ما نحن فيه ألا ترى الى ما قد بلغنا
 فيقول ان ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وأنه قتلت نفسا لم
 يقتلها نفسى نفسى اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى عيسى فيأتون عيسى فيقولون يا عيسى
 أنت رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه وكلمت الناس في المهد اشفع لنا الى ربك ألا ترى
 ما نحن فيه ألا ترى ما قد بلغنا فيقول عيسى ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله
 ولن يغضب بعده مثله ولم يذكربنا نفسى نفسى نفسى اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى محمد صلى الله
 عليه وسلم فيأتون محمد صلى الله عليه وسلم فيقولون يا محمد أنت رسول الله وخاتم النبيين وقد غفر
 الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر اشفع لنا الى ربك ألا ترى الى ما نحن فيه ألا ترى ما قد بلغنا
 فأطلق فأتى تحت العرش فأقع ساجدا الربى ثم يفتح الله على من محامده وحسن الثناء عليه
 شيأ لم يفتح على أحد قبلي ثم يقال يا محمد ارفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع فأرفع رأسي فأقول
 يا رب أمتي يا رب أمتي فيقول يا محمد أدخل من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الايمن من
 أبواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الابواب ثم قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسى
 بيده ان ما بين المصرعين من مصاريع الجنة لكابين مكة وهجرأوكابين مكة وبصرى وأبوداود

قوله لسبعين كذا
 في الاصول التي
 بايدنا ولعله على
 حدان حراسنا
 اسدا هـ

والطبراني وابن حبان في صحيحه والبيهقي شفاعتي لاهل الكبائر من أمتي * وأحمد والطبراني
بسند جيد خبرت بين الشفاعة أو يدخل نصف أمتي الجنة فاخترت الشفاعة لانها أعم وأكفي
أما أنها ليست للمؤمنين المتقين ولكنهم الله الذين الخاطئين المنكوبين

* (الامر الثالث في ذكر النار وما يتعلق بها أعاذنا الله منها بعنه وكرمه)

أخرج البخاري كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة
وقنا عذاب النار * وأبو يعلى أنه صلى الله عليه وسلم خطب فقال لا تنسوا العظيمين الجنة والنار
ثم بكى حتى جرى أو بل دموعه جاني لحيتيه ثم قال والذي نفسي بيده لو تعلمون ما أعلم من أمر
الآخرة لم يشيتم على الصعيد والحشيم على رؤوسكم التراب * والطبراني في الاوسط جاء جبريل الى
النبي صلى الله عليه وسلم في حين غير حينه الذي كان يأتيه فيه فقام اليه رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال يا جبريل مالي أراك متغير اللون فقال ما جئتك حتى أمر الله عز وجل بمنافع النار
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يا جبريل صف لي النار وأنعيت لي جهنم فقال جبريل ان الله
تبارك وتعالى أمر بجهنم فأوقد عليها ألف عام حتى ابيضت ثم أمر فأوقد عليها ألف عام حتى
انجرت ثم أمر فأوقد عليها ألف عام حتى اسودت فهي سوداء مظلمة لا يبصر شئ رها ولا يطفأ لها بها
والذي بعثك بالحق نبيا لو أن قدر ثقب ابرة فتحت من جهنم لمات من في الارض كلهم جميعا من حره
والذي بعثك بالحق لو أن خازنا من خزنة جهنم برز الى أهل الدنيا لمات من في الارض كلهم جميعا
من قبح وجهه ومن تن ربحه والذي بعثك بالحق لو أن حاقة من حلق سلسله أهل النار التي نعت
الله في كتابه وضعت على جبال الدنيا لارفضت وماتت قارت حتى تنتهي الى الارض السفلى فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبي يا جبريل لا ينصدع قلبي فأمرت قال فنظر رسول الله صلى الله
عليه وسلم الى جبريل وهو يبكي فقال تبكي يا جبريل وأنت من الله بالمكان الذي أنت به فقال ومالي
لا أبكي وأنا أحق بالبكاء لعلني أكون في علم الله على غير الحال التي أنا عليها وما أدري لعلني أبتلى
بما ابتلى به ابليس فقد كان من الملائكة وما أدري لعلني أبتلى بما ابتلى به هاروت وماروت قال فبكى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وبكى جبريل فإزارا لا يبيكان حتى نوديا بأن يا جبريل ويا محمد ان الله
تعالى قد اتممكم أن تعصياه فارفع جبريل وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فترتقوم من الانصار
يفضحكون ويلعبون فقال أنضحكون ووراءكم جهنم فلو تعلمون ما أعلم أضحككم قليلا وابكيتكم كثيرا
ولما أسغتم الطعام والشراب ونخرجتم الى الصعدات تجأرون الى الله عز وجل فنودي يا محمد
لا تقنط عبادي انما بعثتك مبشرا ولم أبعثك معسرا فقال صلى الله عليه وسلم سددوا وقاربوا
وأحمد من رواية اسمعيل بن عباس وبقية رواه ثقات أنه صلى الله عليه وسلم قال لجبريل مالي
لا أرى ميكايل ضاحكا قط قال ما ضحك ميكايل منذ خلقت النار * وابن ماجه والحاكم وصححه
ان ناركم هذه جز من سبعين جزأ من نار جهنم ولولا أنها أطفئت بالماء مرتين لما انتفعت بها وانها
لندعو الله عز وجل أن لا يعيدها فيها * ومسلم يوثق بجهنم يوم القيامة لها سبعون ألف زمام مع
كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها * ومالك والشيخان وغيرهما ناركم هذه التي يوقد بها بنو آدم

جزاء واحد من سبعين جزأ من نار جهنم قالوا والله ان كانت لكافية قال انها فضلت عليها بتسعة
 وستين جزأ كلهن مثل حرها زاد أجد وابن حبان في صحيحه والبيهقي وضربت بالبحر مرتين ولولا
 ذلك ما جعل الله فيها منفعة لأحد * وأخرج أجد بسند صحيح ان هذه النار حر من مائة جزء من
 جهنم * وأبو يعلى بسند حسن لو كان في هذا المسجد مائة ألف أو يزيدون وفيهم رجل من أهل
 النار فتشفس فأصابهم نفسه لا حرق المسجد ومن فيه * وأبو داود والنسائي والترمذي وصححه
 واللفظ له لما خلق الله تعالى الجنة والنار أرسل جبريل الى الجنة فقال انظر اليها والى ما أعددت
 لاهلها فيها فجاء ونظر اليها والى ما أعد الله لاهلها فيها فرجع اليه فقال وعزتك لا يسمع بها أحد
 الا دخلها فأمر بها فحقت بالمكاره فقال ارجع اليها فانظر الى ما أعددت لاهلها فيها فرجع اليها
 فاذا هي قد حنت بالمكاره فرجع اليه وقال وعزتك لقد خفت أن لا يدخلها أحد فقال اذهب الى
 النار فانظر اليها والى ما أعددت لاهلها فيها فانظر اليها فاذا هي يركب بعضها بعضا فرجع اليه فقال
 وعزتك لا يسمع بها أحد فيه خلها فأمر بها فحقت بالشهوات فقال ارجع اليها فرجع اليها فقال
 وعزتك لقد خشيت أن لا يبقى أحد الا دخلها * والبيهقي بسند لا بأس به عن ابن مسعود رضى الله
 عنه انها ترمى بشركا للقصر قال أما انى لست أقول كالشجر ولكن كالحصون والمدائن وأجد
 وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه وبل وادى جهنم بهوى فيه الكافر أربعين خريفا
 قبل ان يبلغ قعره * والترمذي وبل وادى بن جليلين بهوى فيه الكافر سبعين خريفا قبل أن يبلغ
 قعره وابن ماجه والنظله والترمذي تعوذوا بالله من جب الحزن قالوا يا رسول الله وما جب الحزن
 قال وادى جهنم تعوذ منه جهنم كل يوم أربع مائة مرة قبل يا رسول الله من يدخله قال أعد
 للقراء المراتن باعمالهم وان من أبغض القراء الى الله الذين يزورون الامراء الجورة * والطبرانى
 ان فى جهنم لو اديا تسعة عيذ جهنم من ذلك الوادى كل يوم أربع مائة مرة أعد للمراتين من أمة محمد
 صلى الله عليه وسلم * وابن أبي الدنيا ان فى النار سبعين ألف وادى كل واحد سبعون ألف شعب
 فى كل شعب سبعون ألف جحر فى كل جحر حبة تأكل وجوه اهل النار * والخيارى فى تاريخه
 بسند فيه نكارة ان فى جهنم سبعين ألف وادى كل واحد سبعون ألف شعب فى كل شعب سبعون
 ألف دار فى كل دار سبعون ألف بيت فى كل بيت سبعون ألف بيت فى كل بيت سبعون ألف
 شعبان فى شدة كل شعبان سبعون ألف عقرب لا ينتهى الكافر أو المنافق حتى يواقع ذلك كله
 والترمذي بسند فيه انقطاع ان الحجرة العظيمة لتلقى من شفير جهنم فتوى فيها سبعين
 خريفا وما تنفض الى قرارها وكان عمر رضى الله عنه يقول أكثر واذا ذكر النار فان حرها شديد
 وان قعرها بعيد وان مقامها حديد * والبخاري وأبو يعلى وابن حبان فى صحيحه والبيهقي لو أن
 جحرا قذف به فى جهنم لهوى بها سبعين خريفا قبل أن يبلغ قعرها ومسلم عن أبي هريرة رضى الله
 عنه قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فسمعنا وجبة فقال النبي صلى الله عليه وسلم أتدرون
 ما هذا قلنا الله ورسوله أعلم قال هذا جحر أرسله الله فى جهنم منذ سبعين خريفا لا تنهى
 الى قعرها * والطبرانى عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم

صوتها له فاتاه جبريل عليه السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا الصوت يا جبريل
فقال هذه صخرة هوت من شفير جهنم من سبعين عاما فهذا حين بلغت قعرها فأحب الله تعالى
أن يسمعك صوتها فخاروى رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكاً كامل فيه حتى قبضه الله عز وجل
وأحمد والترمذي وحسنه لو أن رصاصة مثل هذه وأشار إلى الجمجمة أرسلت من السماء إلى
الأرض وهي مسيرة خمسمائة سنة لبلغت الأرض قبل الليل ولو أنها أرسلت من رأس السلسلة
لسارت أربعين خريفاً الليل والنهار قبل أن تبلغ أصلها * وأحمد وأبو يعلى والحاكم وصححه
لو أن مقعاً من حديد جهنم وضع في الأرض فاجتمع له الثقلان مأقوله من الأرض والحاكم
وصححه لو ضرب الجبل بمقع من حديد جهنم لتفتت فصار رماداً المقمع المطراق وقيل السوط
وإن أبي الدنيا أن الحجر الواحد منها لو وضع على جبال الدنيا لذابت منه وإن مع كل إنسان
منهم حجر أو شيطان * والحاكم وصححه أن الأرضين السبع بين كل أرض والتي تليها مسيرة
خمسمائة عام فالعلماء منها على ظهر حوت قد اتقى طرفاه في السماء والحوث على صخرة والصخرة بيد
ملك والشيخة سجن الرياح فلما أراد الله تعالى أن يهلك عاداً أمر خازن الرياح أن يرسل عليهم
ريحاً تهلكهم قال يا رب أرسل عليهم من الرياح قدر منخر الثور قال له الجبار تبارك وتعالى
إذا تكفئ الأرض ومن عليها ولكن أرسل عليهم بقدر خاتم فهي التي قال الله في كتابه العزيز
ما تذر من شيء أثرت عليه إلا جعلته كالريم والثالثة فيها حجارة جهنم والرابعة فيها كبريت
جهنم قالوا يا رسول الله أليس النار كبريت قال نعم والذي نفسي بيده أن فيها لا ودية من كبريت
لو أرسل فيها الجبال الرواسي لماعت والخامسة فيها حيات جهنم أن أفواهاها كالأودية
تلسع الكافر اللسعة فلا يبقى منه لحم على وزم والسادسة فيها عتارب جهنم أن أدنى عقرب منها
كالبعال الموكفة تنسرب الكافر ضرباً تنسبه ضربتها حرج جهنم والسابعة فيها ابليس مصفد
بالحديد يداً مامه ويد خلفه فإذا أراد الله أن يطلعه لمن شاء من عباده أطلقته * وأحمد والطبراني
 وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه أن في النار حيات ككمان مال أعناق البخت تلسع
أحداهن اللسعة فيجد حرها سبعين خريفاً وأن في النار عقارب كمان البغال الموكفة
تلسع أحداهن اللسعة فيجد حرها أربعين سنة * والترمذي وابن حبان في صحيحه والحاكم
وصححه عنه صلى الله عليه وسلم في قوله تبارك وتعالى كالمهل قال كالمزيت فإذا قرب
إلى وجهه سقط فرة وجهه فيه * والترمذي وقال حسن غريب صحيح أن الحميم ليصب على رؤسهم
فينفذ الحميم حتى يخلص إلى جوفه فيسب ما في جوفه حتى يغرق من قدميه وهو الصهر ثم يعاد
كما كان والحميم الماء الحار الذي يحرق وقال الضحاك الحميم يغلي منذ خلق الله السموات والأرض
إلى يوم يستقونه ويصب على رؤسهم وقيل هو ما يجتمع من دموع أعينهم في حباب النار
فيستقونه وقيل غير ذلك وهو المذكور في قوله تبارك وتعالى وسقوا ماء حميماً فقطع أمعاءهم
وأحمد والترمذي وقال غريب والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم عنه صلى الله عليه وسلم في قوله
تعالى ويسقي من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه قال يقترب إلى فيه فيكرهه فإذا رآه منه شوى

وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره قال الله عز وجل وسقوا ماء
 حيا فقطع أمعاءهم وقال جل ذكره وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب
 * وأحمد والحاكم وصححه لو أن دلوا من غساق يهراق في الدنيا لانت أهل الدنيا والغساق هو
 المذكور في قوله تعالى فليذوقوه غساق وغساق وقوله تعالى الا حياء وغساقا واختلف فيه فعند ابن
 عباس رضي الله عنهما هو ما يسيل من جلد الكافر ونحوه وعند آخرين هو صديدهم وقال كعب
 هو عين في جهنم يسيل اليها حمة كل ذات حمة من حمة أو عقرب أو غير ذلك فيستنقع فيؤتى
 بالآدمي فيغمس فيها غمسة واحدة فيخرج وقد سقط جلده ولحمه عن العظام ويتعلق جلده ولحمه
 في عقبه وكعبه ويجرح لحمه كما يجرح المرء نوبة * والترمذي وقال حسن صحيح انه صلى الله عليه وسلم قرأ
 هذه الآية اتقوا الله حق تقاته ولا تعوتن الا واثم مسلمون فقال صلى الله عليه وسلم لو أن قطرة
 من الزقوم قطرت في دار الدنيا لافسدت على أهل الدنيا معاشهم فكيف بمن يكون طعامه وفي
 رواية فكيف بمن ليس له طعام غيره * وصح عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى وطعاما
 ذا غصة شول يأخذ بالخلق لا يدخل ولا يخرج * والشيخان ما بين منكبي الكافر مسيرة ثلاثة أيام
 للراكب المسرع والمنكب مجمع رأس الكتف والععضد * وأحمد ضرس الكافر مثل أحد ونخذه
 مثل البيضاء أي وهو جبل ومقعد من النار كما بين قديدا ومكة أي نحو ثلاثة أيام وكثافة جلده
 اثنتان وأربعون ذراعا بذراع الجبار أي ملك باليمن له ذراع معروف المقدار كذا قال ابن حبان
 وغيره وقيل ملك بالعجم * ومسلم ضرس أو قال ناب الكافر مثل أحد وغلظ جلده مسيرة ثلاث
 * والترمذي وانظله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد
 ونخذه مثل البيضاء ومقعد من النار مسيرة ثلاث من الربرة أي كما بين المدينة والبردة * وأحمد
 بسند جيد ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد وعرض جلده سبعون ذراعا وعضده مثل
 البيضاء ونخذه مثل ورقان ومقعد من النار ما بين وبين الربرة وفي رواية ومقعد من النار
 مسيرة ثلاث مثل الربرة * وأحمد والطبراني واسناده قريب من الحسن كما قاله الحافظ المنذري
 * والترمذي عن الفضيل بن يزيد ان الكافر ليسحب لسانه الفرسخ والفرسخين يتوطأه الناس
 والفضيل بن يزيد عن أبي العجلان ان الكافر ليحجر لسانه فرسخين يوم القيامة يتوطأه الناس
 أخرجه البيهقي وغيره وهو الصواب قال النبي صلى الله عليه وسلم يعظم أهل النار في النار حتى
 ان بين شهمة أذن أحدهم الى عاتقه مسيرة سبع مائة عام وان غلظ جلده سبعون ذراعا وان ضرسه
 مثل أحد * وأحمد بسند صحيح والحاكم وصححه عن مجاهد قال ابن عباس أتدري ما سعة جهنم
 قلت لا قال أجل والله ما تدري ان بين شهمة أذن أحدهم وبين عاتقه مسيرة سبعين خريفا
 تجري فيه أودية التيج والدم قلت أنها قال لابل أودية * وأحمد والترمذي والحاكم وصحماه
 عنه صلى الله عليه وسلم قال وهم فيها كالخون قال تشويه النار فقلص شفته العليا حتى تبلغ
 وسط رأسه وتسترخى السفلى حتى تضرب سرته * قال الحافظ المنذري وقد ورد أن من هذه
 الامة من يعظم في النار كما يعظم فيها الكافر ومنه الحديث الصحيح ان من أمتي من يدخل الجنة

بشفاعته أكثر من ربيعة ومضر وإن من أمتى من يعظم للنار حتى يكون أحدها زواياها
 * والشيخان إن أهون الناس عذابا من له نعلان وشرا كان من نار يغلي منهم ما دماغه كما يغلي
 الرجل وما يرى إن أحد أشد منه عذابا وأنه لا هونهم عذابا * ومسلم إن أهون أهل النار عذابا
 أبو طالب وهو مشعل بن علقم يغلي منهم ما دماغه * ومسلم منهم من تأخذ النار إلى كعبه ومنهم
 من تأخذ النار إلى ركبته ومنهم من تأخذ النار إلى حجزته ومنهم من تأخذ النار إلى رقبته
 * والطبراني والبيهقي إن جهنم لما سبق إليها أهلها تلقتهم فلتمتعهم لحظة فلم تدع لجماع على عظم
 إلا ألقته على العرقوب * والبيهقي إن عمر رضي الله عنه قرأ كلما نبت جلودهم بدلناهم جلودا
 غيرها ليدقوا العذاب قال يا كعب أخبرني بتفسيرها فإن صدقت صدقتك وإن كذبت رددت
 عليك فقال إن جلد ابن آدم يحرق ويجدد في ساعة أو في يوم سبعة آلاف مرة قال صدقت
 * والبيهقي إن الحسن البصري قال في الآية تأكلهم النار كل يوم سبعين ألف مرة كلما كلفهم
 قيل لهم عودا فيعودون كما كانوا * ومسلم يؤتى بأهل الدنيا من أهل النار فيصبغ في النار
 صبغة ثم يقال له يا ابن آدم هل رأيت خيرا قط هل مر بك نعيم قط فيقول لا والله يا رب ويؤتى
 بأشد الناس بؤسا في الدنيا من أهل الجنة فيصبغ صبغة في الجنة فيقال له يا ابن آدم هل رأيت
 بؤسا قط هل مر بك شدة قط فيقول لا والله يا رب ما مر بي بؤس قط ولا رأيت شدة قط * وابن
 ماجه بسند احتج برواه الأيزيد الرقائبي الشيخان يرسل البكاء على أهل النار فيسكون حتى
 تنقطع الدموع ثم يكون الدم حتى يصير في وجوههم كهيئة الأخدود لو أرسلت فيها السفن
 لخرت * وأبو يعلى يأبى الناس أبكوا فإن لم تبكوا فتبكا كوا فإن أهل النار سيكون في النار حتى
 تسيل دموعهم في خدودهم كأنهم جداول حتى تنقطع الدموع فيسيل يعني الدم فتقرح العيون

* (الامر الرابع في الجنة ونعيمها وما يتعلق بذلك) *

أخرج الطبراني إن ربيع الجنة يوجد من مسيرة ألف عام وأنه لا يجدها عاق ولا قاطع رحم * وابن
 أبي الدنيا مرفوعا والبيهقي وغيرهما موقوفاهم وأصح وأشهر عن علي رضي الله عنه أنه سئل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا قال قلت يا رسول الله
 ما لو فدا الأركب قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده أنهم إذا خرجوا من قبورهم استقبلوا
 بنوق بيض لها أجنحة عليها رحال الذهب شرك نعالمهم نورية لا كل خطوة منها مثل مد
 البصر وينتهي إلى باب الجنة فإذا حلقة من ياقوتة حمراء على صفائح الذهب وإذا شجرة على باب
 الجنة ينبع من أصلها عينان فإذا شربوا من أحدهما جرت في وجوههم نضرة النعيم فإذا توضؤوا
 من الأخرى لم تشعث شعورهم أبدا فيضربون الحلقة بالصفيحة فلوسمعت طنين الحلقة يا علي فيبلغ
 كل حوراء أن زوجها قد أقبل فتستحقها العجلة فتبعت قيمه فيفتح له الباب فلولا أن الله عز وجل
 عرفه نفسه لخره ساجدا مما يرى من النور والبهاء فيقول أنا قيلم الذي وكأت بأمرك فيتبعه
 ويقفواثره فيأتى زوجته فتستحقها العجلة فيخرج من الخيمة فتعانقه وتقول أنت حبي وأنا

حبك وأنا الراضية فلا اسخط ابدًا وأنا الناعمة فلا ابأس أبدًا وأنا الخالدة فلا اظعن ابدًا فدخل
يتمان اساسه الى سقفة مائة ألف ذراع مبني على جندل اللؤلؤ والياقوت طرائق حجر وطرائق
صفر وطرائق خضر ما منها طريقة تشاكل صاحبها فباني الاريكة فاذا عليها سرير على
السرير سبعون فراشًا على كل فراش سبعون زوجة على كل زوجة سبعون حلة يرى مخ
ساقها من وراء باطن الحلل يتقاضى جماعهن في مقدار ليلة تجري من تحتهن أنهار مطردة من ماء
غير آسن صاف ليس فيه كدر وأنهار من لبن لم يتغير طعمه لم يخرج من بطون الماشية وأنهار من
عسل مصفى لم يخرج من بطون النحل وأنهار من خمر لذة للشاربين لم تعصره الرجال باقدا منها فاذا
اشتروا الطعام جاءتهم طير بيض فترفع أجنتها فباني كلون من جنوبها من أى الألوان شاؤا ثم
تطير فتذهب فيها غمار متدلية اذا اشتروها انبعث الغصن اليهم فباني كلون من أى الثمار شاؤا
ان شاء قائما وان شاء قاعدا وان شاء متكئا وذلك قوله تعالى ودنا الجنة من دان وبين أيديهم
خدم كاللؤلؤ * والشيخان ان ما بين النفختين أربعون سنة ثم ينزل من السماء ماء فينبئون كما
ينبت البقل وليس من الانسان شئ لا يلى الاعظماء واحد وهو يحب الذنب منه يركب الخلق يوم
القيامة * وأبو داود وابن حبان فى صحيحه وفيه من تصكلم فيه لكن أخرج الشيخان الميت
يعث فى ثيابه التى يموت فيها قال الحافظ المنذرى قد قال كل من وقفت على كلامه من أهل اللغة
ان المراد بقوله يعث فى ثيابه التى قبض فيها أى اعماله قال الهروى وكذا الحديث الآخر
يعث العبد على مآلات علمه قال وليس قول من ذهب الى الاكفان بشئ لان الميت انما يكفن
بعد الموت انتهى وفعل أبى سعيد الخدرى راوى الحديث يدل على اجرائه على ظاهره وان
الميت يعث فى ثيابه التى قبض فيها * وفى الصحاح وغيرها ان الناس يعثون عراة انتهى وهذا
والذى قبله وقع ذكرهما هنا سهوا لكن فيهما فوائد * وابن أبى الدنيا يساق الذين اتقوا ربهم الى
الجنة زمرا حتى اذا انتهوا الى باب من أبوابها وجدوا عنده شجرة يخرج من تحت ساقها عينان
تجربان فعمدا والى احدهما كاتم رواه فشرى رواه فاذ بهت ما فى بطونهم من أذى أو قذى
أو بأس ثم عمدا والى الاخرى فقطهروا منها فخرجت عليهم نضرة النعيم فلن تغير أبشارهم بعدها
أبدًا ولن تشعث أشعارهم كاتمادهنوا بالدهان ثم انتهوا الى خزنة الجنة فتناولوا سلام عليكم طبت
فادخلوها خالدين قال ثم تلقاهم الولدان يطوفون بهم كما يطوف ولدان الدنيا بالحميم أى القريب
يقدم من غيبته فيقولون أبشروا بما أعد الله لكم من الكرامة * قال ثم ينطلق غلام من
أولئك الولدان الى بعض أزواجه من الحور العين فيقول قد جاء فلان باسمه الذى يدعى به
فى الدنيا فيقول أنت رأيت فيقول انا رأيت وهو ذاب أثرى فيستخف احداهن الفرح حتى يقوم
على اسكفة بابها فاذا انتهى الى باب منزله نظر الى أى شئ أساس بنيانه فاذا جندل اللؤلؤ فوقه
صرح اخضر وأصفروا حرم كل لون ثم رفع رأسه فنظر الى سقفة فاذا مثل البرق لولا ان الله
تعالى قدره له لذهب ببصره ثم طأطأ رأسه فنظر الى أزواجه وأكواب موضوعة أى جمع كوب
وهو كوز لا عروة له * وقيل لا خرطوم له فاذا كان له خرطوم فهو الابريق وغارق مصوفة أى

وسأند وزرأى مبشوءة أى بسط فاخترة فنظروا الى تلك النعم ثم اتكؤا وقالوا الحمد لله الذى
هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله الآية ثم ينادى مناد تحبون ولا تموتون أبدا
وتقيمون فلا تنزعمنون أبدا وتصحون فلا تغرضون أبدا * والشيخان لا يدخلن الجنة من أمتى
سبعةون ألفا أو سبعة مائة ألف متمسكون أخذ بعضهم بيد بعض لا يدخل أولهم حتى يدخل
آخرهم وجوههم على صورة القمر ليلة البدر * والشيخان أن أول زمرة يدخلون الجنة على
صورة القمر ليلة البدر والذين يلونهم على أشد كوكب درى فى السماء اضاءة لا يولون ولا
يتغوطون ولا يمتخطون ولا يتفلون أمشاطهم الذهب ورجحهم المسك ومجامرهم الألوة
أزواجهم الحور العين أخلاقهم على خلق رجل واحد على صورة أبيهم آدم ستون ذراعاً فى
السماء وفى رواية أهمال كل واحد منهم زوجتان يرى مخ ساقهما من وراء اللحم لا اختلاف بينهم
ولا تباعض قلوبهم على قلب رجل واحد يسبحون الله بكرة وعشيا * قال ابن أبى شيبة خلق بضم
الماء وأبو كريب بفتحها والألوة بفتح الهمزة ونمها وضم اللام وتشديد الواو وفتحها من
أسماء العود الذى يتجربه * وقال الأصمعى أراها كلمة فارسية عربت والمجامر جمع مجمر لانه
بغيرها البخور نفسه وبهاء اناء البخور واستشكله السهيلي بأن فى بعض روايات البخارى
ووقود مجامرهم الألوة قال يعنى العود انتهى ولا شك كمال ان حمل هذا على التجوز
* والترمذى وقال حسن غريب يدخلون أهل الجنة الجنة جردا مريضا جعادا مكملين أبناء
ثلاث وثلاثين وهم على خلق آدم ستون ذراعاً فى عرض تسعة أذرع * والبيهقى بسند حسن
ما من أحد يموت سقطا ولا هراما وأيام الناس فيما بين ذلك الابعث ابن ثلاث وثلاثين سنة فان كان
من أهل الجنة كان على مسكة آدم وصورة يوسف وقلب أيوب وان كان من أهل النار عظموا
أو نغموا كالجمال * ومسلم ان موسى عليه السلام سأل ربه ما أدنى أهل الجنة منزلة قال رجل
يحيى بعدما أدخل أهل الجنة الجنة فيقال له ادخل الجنة فيقول أى رب كيف وقد نزل الناس
منازلهم وأخذوا أخذاتهم فيقال له اترضى أن يكون لك مثل ملك ملك من ملوك الدنيا فيقول
رضيت رب فيقول له لك مثل ذلك ومثله ومثله ومثله فقال فى الخامسة رضيت رب فيقول هذا لك
وعشرة أمثاله ولك ما اشتئت نفسك ولذت عينك فيقول رضيت رب قال وب فأعلاهم منزله
قال أولئك الذين أوردت غرست كرامتهم بيدي وختمت عليهم ترعين ولم تسمع أذن ولم يحظر على
قلب بشر * وفى رواية له فى الأدنى انه اذا انقطعت به الامانى قال الله تعالى هولك وعشرة
أمثاله وانه يقول ما أعطى أحد مثل ما أعطيت * وفى رواية بسندها صحيح برواها فى الصحيح
الا واحد انه يتمنى مقدار ثلاثة أيام من أيام الدنيا ويلقنه الله ما لا علم له به فيسأله ويتمنى فاذا فرغ
قال لك ما سألت * قال أبو سعيد ومثله معه وقال أبو هريرة رضى الله عنه ما وعشرة أمثاله معه
فقال أحدهم ما صاحبه حدث بما سمعت وأحدث بما سمعت وهو فى البخارى بنحوه الا أن أبا
هريرة هو القائل ومثله وأبا سعيد هو القائل وعشرة أمثاله على العكس وتقديم قريبا * وأحمدان
أدنى أهل الجنة منزلة لينظر فى ملكة ألف سنة فيرى أقصاه كما يرى أدناه ينظر الى أزواجه

وخدمه زاد البهيق وان افضلهم منزلة لمن ينظر الى الله عز وجل في كل يوم مرتين
 * والترمذي وابن حبان في صحيحه ان أدنى أهل الجنة منزلة الذي له ثمانون ألف خادم واثنتان
 وسبعون زوجة وينصب له قبة من لؤلؤ ويزجر دوايقوت كما بين الجارية الى صنعاء * وابن
 أبي الدنيا والطبراني بسند رواه ثقات ان أسفل أهل الجنة أجمعين درجة لمن يقوم على رأسه
 عشرة آلاف خادم بيد كل خادم صحفان واحدة من ذهب والاخرى من فضة في كل واحدة لون
 ليس في الاخرى مثله يأكل من آخرها مثل ما يأكل من أولها يجدد لا آخرها من الطيب
 واللذة مثل الذي يجد لا أولها ثم يكون ذلك جشاء كريح المسك الاذفر لا يبولون ولا يتغوطون
 ولا يتخبطون اخوانا على سرر متقابلين * قال الحافظ المذري لامنافاة بين حديث له ثمانون
 ألف خادم وحديث يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم وحديث من يغدو عليه منهم ويروح
 كل يوم خمسة عشر ألف خادم فيجوز ان يكون له ثمانون ألف خادم تقوم على رأسه منهم عشرة
 آلاف ويغدو عليه خمسة عشر ألفا انتهى وأقول لا مانع ان الأدنى مراتب مناسبة لكل أدنى
 بالنسبة الى قومه أو أمته له صفة غير صفة الاخرى واعل هذا أولى وبه تجتمع الاحاديث التي
 ظاهرها التنافي في غير هذا العدد أيضا كما يعلم من تأمل ما مر * والشيخان ان أهل الجنة ليمتراءون
 أهل الغرف من فوقهم كما يمتراءون الكوكب الدرر الغابر في الافق من المشرق والمغرب لتفاضل
 ما بينهم قالوا يارسول الله منازل الانبياء لا يملكها غيرهم قال بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا
 بالله وصدقوا المرسلين * وفي رواية لهما كما يمتراءون الكوكب الغارب والغابر بعنانه اذ هو بالمعجزة
 ثم الموحدة الذاهب الذي تولى للغروب * وصح ان في الجنة غرف يرى ظاهرها من باطنها وباطنها
 من ظاهرها أعدتها الله لمن أطعم الطعام وأفشى السلام وصلى بالليل والناس نيام * والبخاري ان
 في الجنة مائة درجة أعدها الله تعالى للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء
 والارض * والترمذي وقال حسن غريب في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مائة عام
 * والطبراني وابن حبان في صحيحه قلنا يارسول الله حدثنا عن الجنة ما بناؤها قال صلى الله عليه
 وسلم لبنة من ذهب ولبنة من فضة وملاطها المسك وحصباءؤها اللؤلؤ والياقوت وترابها
 الزعفران من يدخلها ينعم ولا يأس ويخالد ولا يموت ولا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابها الحديث
 ورواه ابن أبي الدنيا عن أبي هريرة رضي الله عنه موقوفا قال طأطأ الجنة لبنة من ذهب
 ولبنة من فضة ودرجها الياقوت واللؤلؤ قال وكان حدث ان رضراض أنهم ارها اللؤلؤ وترابها
 الزعفران الرضراض بفتح الراء وبهجتين والحصباء ممدود بمعنى واحد وهو الحصى وقيل
 الرضراض صغارها * وابن أبي الدنيا والطبراني بسند حسن سئل صلى الله عليه وسلم عن
 الجنة فقال من يدخل الجنة يحيا فيها ولا يموت وينعم فيها ولا يأس لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابها
 قيل يارسول الله ما بناؤها قال صلى الله عليه وسلم لبنة من ذهب ولبنة من فضة وملاطها
 المسك وترابها الزعفران وحصباءؤها اللؤلؤ والياقوت والملاط بكسر الميم هو ما يبنى به
 أي ان الطين الذي يجعل بين ابناات الذهب والفضة في الحائط مسك * والطبراني بسند

جيد خلق الله تعالى الجنة عدن - يده أي بقدرته الباهرة ودلى فيها غارها وشق أنهارها ثم نظر
 اليها فتقال لها تكملي فقالت قد أفلح المؤمنون فقال وعزني وجلالي لا يجاورني فيك
 بجنيل * زاد ابن أبي الدنيا أنها البنة من درة بيضاء ولبنة من ياقوتة حمراء ولبنة من زبرجدة
 خضراء وملاطها مسك حشيشها الزعفران حصصها الأول والثاني العنبر * وابن أبي الدنيا
 أرض الجنة بيضاء عرصتها خضور الكافور وقد أحاط به المسك مثل كتبان الردى فيها أنهار
 مطردة فيجتمعون فيها أهل الجنة أدناهم وآخرهم فيستعارفون فيبعث الله ريح الرحمة فتحيج عليهم
 ريح المسك فيرجع الرجل إلى زوجته وقد ازداد حسنا وطيبا بقوله لقد خرجت من عندي
 وأنا بك محبة وأنا بك الآن أشد إعجابا * والطبراني بسند جيد أن في الجنة مراغمان مسك مثل
 مراغد وابلهم في الدنيا * والشيخان أن للمؤمن في الجنة الخيمة من أولوة واحدة محققة طولها
 في السماء ستون ميلا للمؤس فيها أهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضا * وفي رواية
 أنها معرضها ستون ميلا * وابن أبي الدنيا والبيهقي عن ابن عباس موقوف الخيمة درة محققة فرسخ
 في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب * وفي رواية حولها سرادق دوره خمسون فرسخا
 يدخل عليه من كل باب منها ملك بهدية من عند الله عز وجل * والطبراني والحاكم وصححه على
 شرطهم ما أن في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها فقال أبو مالك الأشعري
 لمن هي يا رسول الله قال لمن أطاب الكلام وأطعم الطعام وبات قائما والناس نيام * والطبراني
 والبيهقي بنحوه مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى ومساكن طيبة في جنت عدن
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قصر في الجنة من أولوة بيضاء فيها سبعون دارا من ياقوتة حمراء
 في كل دار سبعون بيتا من زمردة خضراء في كل بيت سبعون سريرا على كل سرير سبعون فراشا
 من كل لون على كل فراش امرأتان في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من طعام
 في كل بيت سبعون وصيفة ووصيفة يعطى المؤمن من القوة ما يأتي على ذلك كله في غداة
 واحدة * والترمذي وصححه الكوثري في الجنة حاققها من ذهب ومجرا على الدر والياقوت
 تربته أطيب من المسك وماؤه أحلى من العسل وأبيض من الثلج زاد الترمذي بسند حسن فيه
 طبر أعناقها كأعناق الجزر أي الأبل قال عمر رضي الله عنه أن هذه لنا عمة قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أكلتها أنعم منها * وابن حبان في صحيحه أنها الجنة تخرج من تحت تلال أو جبال
 المسك * وعن ابن عباس رضي الله عنهما بسند حسن أن أرض الجنة مرمرية بيضاء من فضة
 كأنها مرآة أي بالنسبة لبعض الجنان حتى لا ينافي ما مروا أن نورها مثل ما قبل طلوع
 الشمس وأنهارها تجري على الأرض من غير أخذ ودمسكنة لا تفيض ههنا ولا ههنا وإن حلها
 من شجرة فيها ثمر كأنه رمان فإذا أراد ولي الله منها كسوة انحدرت إليه من أغصانها فأنفلقت له
 عن سبعين حلة ألوانا بعد ألوان ثم تنطبق فتخرج كما كانت * وأحمد والترمذي وصححه في الجنة
 بحر للماء وبحر للعسل وبحر للخمر ثم تشتق الأنهار منها بعد * وابن أبي الدنيا عن أنس موقوفا
 وهو أشبهه وغيره مرفوعا لعلمكم تظنون أن أنهار الجنة أخذت في الأرض لا والله أنها السائمة

على وجه الارض احدى حاقمها اللؤلؤ والاخرى المياقوت وطينه المسك الاذفر وهو الذي
لاخلط له * والبخاري ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها ان شتم فاقروا
وظل ممدود وماء مسكوب * والشيخان ان في الجنة شجرة يسير الراكب الجواد المضمر السريع
مائة عام لا يقطعها زاد الترمذي وذلك الظل الممدود * وصح عن ابن عباس موقوف الظل
الممدود شجرة في الجنة على ساق يسير الراكب المجتدي ظلها مائة عام في نواحيها فيخرج أهل
الجنة أهل الغرف وغيرهم فيحدثون في ظلها فيشتمى بعضهم ويذكر لهم الدنيا فيرسل الله ريحاً
من الجنة فتحترق تلك الشجرة بكل لهو كان في الدنيا * والطبراني وابن حبان في صحيحه أن أصل
شجرة طوبى شبه أصل شجرة الخوزة ينبت على ساق واحدة ثم يتشعب أعلاها وان أعظم أصلها أن
الجدعة من الابل لو ارتحلت لما قطعت ثم احتق تنكسر ترقوتها هرام وان أعظم عنقود من عنقها
مسيرة شهر للغراب لا يقع ولا ينثني ولا يفتر وان أعظم الحبة منه كالدلو الكبير * وروى
أبو يعلى هذا الاخير بسند حسن * وجاء عن البراء بن عازب رضي الله عنه بسند حسن في قوله
تعالى وذلت قطوفها نذيل الا قال ان أهل الجنة يأكلون من غمار الجنة قياما وقعودا ومضطجعين
* وصح عن ابن عباس أن جذوع نخيلها من زمر تدأخضر وأصول سبعفها ذهب أحمر وسعفها
كسوتهم وغرورها المنال القلال والدلاء أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل وألين من الزبد ليس
فيها عجم * ومسلم وغيره يأكل أهل الجنة فيها ويشربون ولا يخطون ولا يغوطون ولا يبولون
ولكن طعامهم ذلك جشاء كريه المسك يلهمون التسييح والتكبير كما يلهمون النفس * وصح
أن أحدهم ليعطى قوة مائة رجل في الأكل والشرب والجماع تكون حاجة أحدهم رشحا فيفيض
من جلودهم كرشح المسك فيضمر بطنه * وابن أبي الدنيا والطبراني بسند رواه ثقات أن أسفل
أهل الجنة أجمعين من يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم مع كل خادم صحفتان واحدة من فضة
واحدة من ذهب في كل صحفة لون ليس في الاخرى مثلهما يأكل من آخره كما يأكل من أوله
يجد لا آخره من اللذة والطعم ما لا يجد لا قوله ثم يكون ذلك رشح مسك وجشام مسك لا يبولون
ولا يغوطون ولا يخطون * وأحمد بسند جيد ان طير الجنة كالمثال البخت ترعى في شجر الجنة
فقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله ان هذه لطير ناعمة فقال صلى الله عليه وسلم أكلتها أنعم منها
قالها ثلاثا واني لا رجو أن تكون ممن يأكل منها * وابن أبي الدنيا ان الرجل يشتمى الطير
ليشتمى الطير من طيور الجنة فيقع في يده منفلقا نصيبا * وابن أبي الدنيا ان الرجل يشتمى الطير
في الجنة فيجىء مثل البخت حتى يقع على خوان لم يصبه دخان ولم تمسه النار فكل منه حتى
يشبع ثم يطير * وابن أبي الدنيا بسند حسن الترمذي ان في الجنة طائر اله سبعون ألف ريشة
فيقع على صحفة الرجل من أهل الجنة فينتفض فيقع من كل ريشة لون أبيض من الثلج وألين من
الزبد والذمن الشهيد ليس فيها لون يشبه صاحبه ثم يطير * وابن أبي الدنيا بسند حسن انه صلى الله
عليه وسلم قال لا عرابي زعم أن شجرة السدر مؤذية لأن لها شوكا ليس الله يقول في سدر مخضود
خضد الله شوكة فجعل مكان كل شوكة ثمرة فانها التنبت ثم انتفتق الثمرة منها عن اثنين وسبعين لونا

خيرات الاخلاق حسان الوجوه قلت يا رسول الله فأخبرني عن قول الله عز وجل كأنهن يبيض
 مكنون قال رقتن كركة الجلد الذي في داخل البيضة مما يلي القشر قلت يا رسول الله فأخبرني
 عن قول الله عز وجل عرباً أتربا قال هن اللواتي قبضن في دار الدنيا بما نزلن من صايم مطا خلقهن
 الله تعالى بعد الكبر فجعلهن عذارى عرباً بامتعضات متعبيات أتربا على ميلاد واحد قلت
 يا رسول الله أنساء الدنيا أفضل أم الحور العين قال بل نساء الدنيا أفضل من الحور العين كفضل
 الظهارة على البطانة قلت يا رسول الله وبهم ذاك قال صلى الله عليه وسلم لم يصلاتهن وصيامهن
 وعبادتهن لله عز وجل ألبس الله عز وجل وجوههن النور واجسادهن الحرير يبيض الالوان
 خضر الشياح صفرا الحلى مجامرهن الدر وأمشاطهن الذهب يقان ألانحن الخالدات فلا نموت
 أبدا ألا ونحن الناعمات فلانبا أس أبدا ألا ونحن المقيمات فلا نطعن أبدا ألا ونحن الراضيات
 فلا نخط أبدا طوبى لمن كاله وكان لنا قلت يا رسول الله المرأة من أمتنا تزوج الزوجين والثلاثة
 والاربعة في الدنيا ثم تموت فقد دخل الجنة ويدخلون معها من يكون زوجها منهم قال يا أم سلمة انما
 تخير فختنا وأحسنهم خلقا فتقول أي رب ان هذا كان أحسنهم معي خلقا في دار الدنيا فزوجنيه
 يا أم سلمة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة وما في هذا الحديث من تخييرها الظاهر
 والله سبحانه أعلم أنه لا ينافي في قول بعض أئمتنا انهم لا تكون لآخرهم لان ما في الحديث محل فيه
 ماتت لافي عصمة أحد وما قاله ذلك الامام فيمن ماتت في عصمة انسان فهي لادون غيره بخلاف
 من ماتت لافي عصمة أحد ولها أزواج فان أحد اليس أولى بهم انهم فخيرت * والطبراني بسند
 صحيح ان أزواج أهل الجنة ليغنين أزواجهن بأحسن أصوات ما سمعها أحد قط وان مما يغنين
 به نحن الخيرات الحسان أزواج قوم كرام ينظرون بقرّة أعيان وان مما يغنين به نحن
 الخالدات فلا نمتنه ونحن الآمنات فلا نخفنه ونحن المقيمات فلا نطعنه * ومسلم ان في الجنة
 لسوقا يأتونها كل جمعة فتهب ريح الشمال فتحثو في وجوههم وثيابهم فيزدادون حسنا
 وجمالا فيرجعون الى أهلهم وقد ازدادوا حسنا وجمالا فيقول لهم أهلهم والله لقد ازدادتم
 بعدنا حسنا وجمالا فيقولون وأنتم والله لقد ازدادتم بعدنا حسنا وجمالا * والترمذي وابن
 ماجه وابن أبي الدنيا بسند رواه ثقات ان أباه ريرة رضي الله عنه قال لسعيد بن المسيب اسأل
 الله ان يجمع بيني وبينك في سوق الجنة قال سعيد أوفيه اسوق قال نعم أخبرني رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال ان أهل الجنة اذا دخلوها نزلوا فيها بفضل أعمالهم فيؤذن لهم في مقدار يوم الجمعة
 من أيام الدنيا فيزورون الله عز وجل ويبرز لهم عرشه ويبتدى لهم في روضته من رياض الجنة
 فتوضع لهم منابر من نور ومنابر من لؤلؤ ومنابر من باقوت ومنابر من زبرجد ومنابر من ذهب
 ومنابر من فضة ويحسب أدناهم وما فيهم دنى على كئيبان منك وكافور وما يرون ان أصحاب
 الكراسي أفضل منهم مجلسا قال أبو هريرة قلت يا رسول الله هل نرى ربنا قال نعم هل تمارون في
 رؤية الشمس والقمر ليلة البدر قلنا لا قال صلى الله عليه وسلم كذلك لا تمارون في رؤية ربكم
 عز وجل ولا يبقى في ذلك المجلس أحد الا حضره الله تعالى محاضرة حتى انه ليقول للرجل ألا تذكر

يا فلان يوم علمت كذا وكذا يذكر بعض غدراته في الدنيا فيقول يا رب ألم تغفر لي فيقول بلى فبسعة
مغفرتي بلغت منزلتك هذه فبينما هم كذلك غشيتهم سحابة من فوقهم فأمرت عليهم طيما لم يجدوا
مثل ريحه شيئا قط ثم يقول ربنا تبارك وتعالى قوموا الى ما أعددت لكم من الكرامة فخذوا
ما اشتبهتم قال فأتى سواقا قد حفت به الملائكة فيه ما لم تنظر العيون الى مثله ولم تسمع الاذان
ولم يخطر على القلوب قال فيحمل لنا ما اشتبهنا ليس يباع فيه شيء ولا يشتري وفي ذلك السوق
يلقى أهل الجنة بعضهم بعضا قال فيقبل الرجل ذوا المنزلة المرتفعة فيلقى من دونه وما فيهم دنى
فيروعه ما يرى عليه من اللباس فما ينقضي آخر حديثه حتى يمثل له أن ما عليه أحسن منه وذلك
أنه لا ينبغي لأحد أن يحزن فيها ثم تنصرف الى منازلنا فيلقانا أزواجنا فيقبلن مرحبا وأهلا لقد
جئت وانت بك من الجمال والطيب أفضل مما فارقنا عليه فيقول أنا جالسنا اليوم ربنا الجبار
عز وجل ويحسنان نقلب بمثل ما انقلبنا * والترمذي والطبراني وابن أبي الدنيا ان في الجنة
سوقا ما يباع فيها ولا يشتري ليس فيها الا الصور فمن أحب صورة من رجل أو امرأة دخل
فيها * وابن أبي الدنيا ان من نعيم أهل الجنة أنهم يتزاورون على المطايا والنجب وانهم يوثقون
في الجنة بخيل مسرجة ملجمة لاتروث ولا تبول فيركبونها حتى ينثوا الى حيث شاء الله عز وجل
فيأتيهم مثل السحابة فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت فيقولون أمطري علينا غائرا لالمطر
عليهم حتى ينهي ذلك فوق امانهم ثم يبعث الله ريحا غير مؤذية فتتسف كساها من المسك عن
أيمانهم وعن شمائلهم فيأخذون ذلك المسك في نواصي خيولهم وفي مفارقها وفي رؤسهم
ولكل رجل منهم حمة أي شعر من رأسه على ما اشتت نفسه فيعلق ذلك المسك في تلك الجمات
وفي الخيل وفيما سوى ذلك من الثياب ثم يقبلون حتى ينثوا الى ما شاء الله فاذا المرأة تنادي
بعض أولئك يا عبد الله أمالك فينا حاجة فيقول ما أنت ومن أنت فتقول أنا زوجتك وحبك
فيقول ما كنت علمت بمكانك فتقول المرأة أوما تعلم ان الله تعالى قال فلا تعلم نفس ما أخفي لهم
من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون فيقول بلى وربى فلعله يشغل عنها بعد ذلك الموقف أربعين
خريفا لا يلتفت ولا يعود ما شغل عنها الا ما هو فيه من النعيم والكرامة * وابن أبي الدنيا
والبزار اذا دخل أهل الجنة الجنة فيشتاق الاخوان بعضهم الى بعض فيسير سرير هذا الى سرير
هذا وسرير هذا الى سرير هذا حتى يجتمعوا جميعا فيسكن هذا ويتكى هذا فيقول أحدهما
لصاحبه تعلم متى غفر الله لنا فيقول صاحبنا نعم يوم كذا في موضع كذا وكذا فدعونا لله
فغفر لنا * وابن أبي الدنيا ان في الجنة لشجرة يخرج من أعلاها خيل ومن أسفلها خيل من ذهب
مسرجة ملجمة من درر وياقوت لاتروث ولا تبول لها أجنحة خطوهم امد البصر فيركبها أهل
الجنة فتطير بهم حيث شاؤوا فيقول الذين أسفل منهم درجة يا رب بما بلغ عبادك هذه الكرامة
كلها قال فيقال لهم انهم كانوا يصلون بالليل وكنت تاملون وكانوا يصومون وكنت تأكلون وكانوا
يتفقون وكنت تخرجون وكانوا يقاتلون وكنت تخبئون * وأبو نعيم عن علي كرم الله وجهه قال
اذا سكن أهل الجنة الجنة أتاهم ملك فيقول ان الله يأمركم أن تزوروه فيجئ معون فإمروا الله

تعالى داود عليه السلام فيرفع صوته بالتسبيح والتلهيل ثم توضع مائدة الخلد قالوا
يا رسول الله وما مائدة الخلد قال صلى الله عليه وسلم زاوية من زواياها أو سبع مما بين المشرق
والمغرب فيطعمون ثم يستقون ثم يكسون فيقولون لم يبق الا النظر الى وجه ربنا عز وجل فينجلي
لهم فيخزون سجدا فيقال لهم لستم في دار عمل انما أنتم في دار جزاء * ومسلم وغيره اذا دخل أهل
الجنة الجنة يقول الله عز وجل تريدون شيئا أزيدكم فيقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة
وتجنتنا من النار قال فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئا أحب اليهم من النظر الى ربهم ثم تلا هذه
الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة * وابن أبي الدنيا والطبراني بسند جيد قوى وأبو يعلى
مختصر اوروانه ورواة الصحيح والبخاري أنى جبريل عليه السلام وفي يده مرآة يضاء فيها نكتة
سوداء فقلت ما هذه يا جبريل قال هذه الجمعة يعرضها عليك ربك لتسكون لك عيدا ولا تمتك من
بعدك قال ما لنا فيها قال لكم فيها خير لكم فيها ساعة من دعا ربه فيها بخير هو له قسم الا أعطاه اياه
أو ليس له يقسم الا ادخله ما هو أعظم منه أو تعود فيها من شر هو له عليه مكتوب الا أعاده من
أعظم منه قلت ما هذه النكتة السوداء فيها قال هذه الساعة تقوم في يوم الجمعة وهو سيد
الايام عندنا ونحن ندعوه في الآخرة يوم المزيدي قال قلت لم تدعونه يوم المزيدي قال ان ربك
عز وجل اتخذ في الجنة واديا أفصح من مسك أبيض وانه تعالى يتجلى فيه يوم الجمعة لاهل الجنة
وقد جلس الانبياء على منابر من نور حنت بكراسي من ذهب للصديقين والشهداء وبقية
أهل الجنة على الكئيب فينظرون اليه تعالى وهو يقول أنا الذي صدقكم وعدى وأتممت
عليكم نعمتى هذا محل كرامتى فاسألوني فيسألونه الرضا فيقول عز وجل رضى أن أحللكم
دارى وتنا لكهم كرامتى فاسألوني فيسألونه حتى تنتهى رغبتهم فيفتح لهم عند ذلك ما لا عين رأت
ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر الى مقدار منصرف الناس يوم الجمعة ثم قال صلى الله عليه
وسلم فليسوا الى شئ أحوج منهم الى يوم الجمعة ليزدادوا فيه كرامة ويزدادوا فيه نظر الله تبارك
وتعالى ولذلك دعى يوم المزيدي * ورواه البراء موطأ وفيه ان الجنة ليس فيها ليل ولا نهار الا ان
الله تعالى قد علم مقدار ذلك وساعاته فاذا كان يوم الجمعة في الحين الذي يبرز ويخرج فيه أهل
الجمعة الى جمعهم ينادى مناد يا أهل الجنة اخرجوا الى دار المزيدي لا يعلم سعيته وعرضه وطوله
الا الله عز وجل فيخرجون في كئيبان من المسك قال حذيفة وانه لهو أشد بياضا من دقة قسكم
هذا فيخرج غلمان الانبياء بمنابر من نور ويخرج غلمان المؤمنين بكراسي من ياقوت فاذا
وضعت لهم وأخذ القوم مجالسهم بعث الله تبارك وتعالى عليهم ريحاً تدعى المنيرة تثير عليهم
المسك الأبيض فتدخله من تحت ثيابهم وتخرج في وجوههم وأشعارهم فتلك الريح أعلم
كيف تصنع بذلك المسك من امرأة أحدكم اذا دفع اليها كل طيب على وجه الارض
لكانت تلك الريح أعلم كيف تصنع بذلك المسك من تلك المرأة لو دفع اليها ذلك الطيب باذن الله
عز وجل قال ثم يوحى الله سبحانه الى حمله العرش فيوضع بين ظهراني الجنة وبينه وبينهم الحجب
فيكون أول ما يسمعون منه أن يقول أين عبادى الذين أطاعوني بالغيب ولم يرونى وصدقوا

لاسلم واتبعوا أمرى فسلوني فهذا يوم المزيد فتتفق كلمتهم ربنا رضينا عنك فارض عنا فيجيبهم
 لولا رضيت عنكم ما أسكنتكم جنتي فاسألوني فهذا يوم المزيد فتتفق كلمتهم ربنا أرنا تنظر اليك
 فيكشف الله تبارك وتعالى الحجب ويتجلى لهم فيغشاهم من نوره شيء لولا أنه قضى عليهم أن لا
 يحترقوا لاحترقوا مما غشاهم من نوره تبارك وتعالى ثم يقال لهم ارجعوا الى منازلكم فيرجعون
 الى منازلهم وقد خفوا على أزواجهم وخفي عليهم مما غشاهم من نوره تبارك وتعالى فإذا صاروا
 الى منازلهم وتراد النور وأمكن وترادوا ممكن حتى يرجعوا الى صورهم التي كانوا عليها فيقول
 لهم أزواجهم لقد خرجتم من عندنا على صورة ورجعتم على غير هافيتولون ذلك بأن الله تبارك
 وتعالى تجلى لنا فنظرنا منه الى ما خفيناه به عليكم فلمهم في كل سبعة أيام الضعف على ما كانوا وذلك
 قوله عز وجل فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون * وأحمد والترمذي
 أن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر الى جنته وأزواجه ونعيمه وخدده وسريره مسيرة الف سنة
 وأكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشية ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه
 يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة * وابن أبي الدنيا أن أفضل أهل الجنة منزلة من ينظر الى وجه الله
 تبارك وتعالى كل يوم مرتين * والشيخان أن الله عز وجل يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون
 لبئس ربنا وسعديك والخير في يدك فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى يا ربنا وقد أعطينا
 ما لم نعط أحدا من خلقك فيقول ألا أعطيكم أفضل من ذلك فيقولون وأى شيء أفضل من ذلك
 فيقول أحل عليكم رضواني فلا أضاظ عليكم بعده أبدا * والشيخان قال الله عز وجل أعددت
 لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر اقرأوا إن شئتم فلا تعلم
 نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون * وصح قدس سوط أحدكم من الجنة خير من
 الدنيا ومثلها معها والقباب قوسى أحدكم من الجنة خير من الدنيا ومثلها معها والنعيم صيف امرأة
 من الجنة خير من الدنيا ومثلها معها * وصح عن ابن عباس ليس في الجنة شيء مما في الدنيا الا
 الاسماء * ومسلم وغيره اذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد ان لكم أن تصحبوا فلا تنسقموا
 أبدا وان لكم أن تحبوا فلا تعوتوا أبدا وان لكم أن تشبوا فلا تنهروا أبدا وان لكم أن تنعموا
 فلا تناسوا أبدا وذلك قول الله عز وجل ونودوا أن تلكم الجنة أورثتوها بما كنتم تعملون
 والشيخان يوثق بالموت كهيشة كبش ألمح فينادى مناد يا أهل الجنة فيشرربون أى يتدون
 أعناقهم ينظروا فيمظرون فيقول هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قد رأوه
 ثم ينادى مناد يا أهل النار فيشرربون ويمظرون فيقول هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت
 وكلهم قد رأوه فيذبح بين الجنة والنار ثم يقول يا أهل الجنة خلود بلاموت وبأهل النار خلود
 بلاموت ثم قرأوا نذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون وأشار بيده
 الى الدنيا وفي رواية لهم ما ثم يقوم مؤذن بينهم فيقول يا أهل الجنة لاموت وبأهل النار لاموت
 كل خالد فيما هو فيه * جعلنا الله من أهل الجنة الذين أحل عليهم رضوانه وادام لهم جوده
 وكرمه واحسانه وآمننا في الدارين من سائر الفتن والهن انه على كل شيء قدير وبالإجابة

جدير آمين آمين آمين (وهذا اخر ما قصده) وتمام ما أردته والحمد لله الذي هدانا لهذا
وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله والحمد لله أولا وآخرا وباطنا وظاهرا يا ربنا لك الحمد
كما ينبغي للجلال وجهك وعظيم سلطانك سبحانه لا نحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك
فلك الحمد دائما أبدا مجدنا وافي نعمك وبكافئ مزيدك عدد خلقك ورضا نفسك وزنة عرشك
ومداد كلماتك وصل ربنا وسلم وبارك أفضل صلاة وازكى سلام وأعظم بركة على عبدك ونبوك
ورسولك اشرف الخلق ورسول الحق المؤيد من رب العالمين بالصدق سيدنا محمد وآله
وأصحابه وأزواجه وذريته الطيبين الطاهرين كما صليت وسلمت وباركت على ابراهيم وعلى
آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد عدد خلقك ورضا نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك
ذكرك وذكره الذاكرون وكلما غفل عن ذكرك وذكره الغافلون دعواهم فيها سبحانه اللهم
وتحببتهم فيها سلام وآخردعواهم ان الحمد لله رب العالمين

• (يقول المتوكل على من وصف نعمه بالاسباع النقيير الى الله سبحانه وتعالى محمد الصباغ) •

يا من تم لعباده آياته الزواجر عن اقتراف الكبائر فمنهم من اتبع فكملت له النجاة وحسنت
به الحياة ومنهم من خالف ذلك فهو في المهالك نسألك أن تجعلنا من اتبع أمرك وخالف
نهيك فنلحق بالذين لهم السعادة وبين يديهم الحسنى وزيادة وأن تصل وتسلم على البشير
النذير وعلى آله واصحابه وأولي النضل الكبير (وبعد) فقد تم طبيع هذا الكتاب القائق ذي
المورد العذب والمنهل الرائق المسمى بالزواجر عن اقتراف الكبائر ولعمري انه اسم وافق
مسماه ولنظ طابق معناه لم يفسح ناصح على منواله ولم يحك حائك على مثاله وهو مع حسن
كلمه تدفقت بحار علومه وحكمه وأينعت افنان فنونه وأزهرت عذبات غصونه وزكت
مغارسه وفتت نفائسه وطابت ثمراته وعظمت مبراته وامتدوارف ظلاله وراق منظر
حسنه وجماله كيف لا وهو لمن تستنزل بذكره بركات السماء ويستمر به في السنة الشهباء
نخرا الدنيا والدين وامام الموحدين كلمة الاتفاق زين العلماء على الاطلاق

علامة العلماء واللب الذي لا ينتهى ولكل بحر ساحل

الامام شهاب الدين أحمد ابن حجر الهيتمي رحمه الله ورضي عنه وارضاه فكان جدير بابتهايب
الطبع ليشمل الانام منه عميم النفع خصوصا بالمطبعة الخديوية بيولا ق مصر المعزية التي
أنقذت الكتب من أسرار التحريف وأطلقتها عن قيد التصحيف وكستها من البهاء أحسن
حالة تهيئة ومن الجمال أبهج حلية سنية وهو من المحاسن التي انتظمت في سلك الوجود
وعاد نفعها على كل موجود في ظل صاحب السعادة وحليف الحمد والسيادة من جللت
على حبه القلوب فذت الكف الدعاء لعلام الغيوب أن يديم له النصر والتعزيز خديو مصر
العزير بن العزيز بن العزيز سعادة أفندينا المحروس بعناية ربه العلي اسمعيل بن ابراهيم بن
محمد على أدام الله دولته وأيد كلمته ملحوظة دار الطباعة المذكورة بنظر ناظرها المشمر
عن ساعد الجهد والاجتهاد في تدبير نضارها من لا تزال عليه أخلاقه باللطيف ثنى حضرة

حسين بك حسنى لازال موقفا للخيرات مسديا لانواع المبرات ثم ان الملتزم لهذا الطبع
الظريف والوضع اللطيف ذو الفضل والطف المبارك حضرة الحاج سعيد تميزك والتصحيح
بعرفة اسقى الى الله تعالى محمد الصباغ أسبغ الله عليه نعمه أتم اسباغ ولما وفى حد الكمال
أرخه الفاضل الشيخ أحمد وهبى فقال

ألا كل خير فى اتباع الاوامر * وكل جمال فى صفاء اسرار
ومن وفق الرحمن للحق قلبه * كساه جلايب الهدى والبصائر
ومن طلب التقوى رجا ثوابها * نهى عنها باستماع الزواجر
كتاب كبد رفيه زهر مسائل * بها يهتدى من يقتدى بالكابر
أبان قوانين الشريعة ناصحا * فكان هداية خيرناه وأمر
به وزن الاعمال من رام قسطها * ويدرى سبيل الرشدا كل مبادر
وكم وارد نهج التقي غير عارف * به ان يكن عن ورده غير صادر
أفاد ولم يدع مقالة نصحه * ولكنه أحصى جميع النوادر
كتاب مبين لم يغادر صغيرة * ولا كل عن احصاء كل الكابر
ففى كل باب منه للشرع منهج * وللحق نور واضح للنواظر
بمسند أخبار يعنن نقلها * ومرى آثار حقيق التواتر
وكم لشهاب العلم أجد منة * وللشرع فيناه ديه غير فاتر
امام له فضل جليل ورفعة * تجل عن الاحصاء فى وصف شاعر
ألم يك ذا التأليف أكبر شاهد * على أنه فى الهدى كثر الذخائر
فلا زال قبر فيه عاطر جسمه * نديا بغيث الرحمة المتواتر
ولا برحت فى مصدر ارباب طاعة * بها العلم يدوكا بدور السوافر
فنها اكسى هذا الكتاب محاسنا * سمى بهجة فى كل باد وحاضر
وعتم به نفع الانام وأشرقت * شمس التقي فى باطن وظواهر
وسار لانباء الجواز فأرخوا * أتنا بلطف الطبع شكل الزواجر

٤٥٣ ١٢١ ١١٢ ٣٥٠ ٢٤٨

س ١٢٨٤

ثم ان شهر التمام ذو القعدة الحرام من
العام المشار اليه فى الايات من
هجرته عليه الصلاة والسلام
وعلى آله وأصحابه
بدور التمام
تم



